



20 ЛЕТ

Свято-Тихоновский
Университет

А. Б. Ефимов, О. В. Ласаева

АЛЕУТСКАЯ И СЕВЕРО- АМЕРИКАНСКАЯ ЕПАРХИЯ ПРИ СВЯТИТЕЛЕ ТИХОНЕ



Москва

Издательство ПСТГУ

2012

УДК 271.22+94(7)
ББК 86.372+63.3(7)5
Е91

Научный редактор
старший научный сотрудник
отдела новейшей истории РПЦ ПСТГУ *Н. А. Кривошеева*

Ефимов А. Б.

Е91 Алеутская и Северо-Американская епархия при святителе Тихоне / А. Б. Ефимов, О. В. Ласаева. — М.: Изд-во ПСТГУ, 2012. — 594 с. + вкл.

ISBN 978-5-7429-0758-9

В книге впервые подробно описывается жизнь Алеутской и Северо-Американской епархии Русской Церкви в период с 1898 по 1907 год, когда ее возглавлял епископ Тихон (Беллавин), будущий Патриарх Московский и всея России. Дано описание епархии перед его приездом, его труды в центральных штатах по организации жизни приходов (в Нью-Йорке, Чикаго и др.). Рассказано о переходе многих приходов из унии в Православие, о первых приходах в Канаде, о создании и жизни первого православного монастыря на американском континенте и многое другое.

Подвижнические труды епископа Тихона, его путешествия по Алеутским островам и Аляске, временами с риском для жизни, были плодотворными и судьбоносными. Подготовленный и проведенный им Собор Американской епархии (1907) был первым шагом к созданию в будущем Автономной Американской Православной Церкви (1970) и подготовительным опытом к проведению Священного Собора Православной Российской Церкви 1917–1918 годов.

Книга написана по архивным источникам и периодике того времени, содержит обширную библиографию, именной и географический указатели. Она будет интересна как специалистам по истории России и Америки, истории Русской Церкви, так и широкому кругу читателей.

УДК 271.22+94(7)
ББК 86.372+63.3(7)5

ISBN 978-5-7429-0758-9

© Ефимов А. Б., Ласаева О. В., 2012
© Оформление. Издательство Православного
Свято-Тихоновского гуманитарного универси-
тета, 2012

Оглавление

Предисловие.....	8
Глава 1. Алеутская епархия к приезду епископа Тихона.....	12
Краткая история епархии	12
1.2. Приезд епископа Тихона в Америку.....	19
Глава 2. Славянская иммиграция и проблемы униатов в Северной Америке	24
2.1. Эмиграция из России в США	24
2.2. Переход первой униатской общины в Православие	26
2.3. Массовый переход униатов в Православие и проблемы в организации новых приходов	28
2.4. Проблемы бывших униатских общин в русской православной епархии	32
2.5. Особенности устройства униатских храмов	33
2.6. Юрисдикционные проблемы униатов	34
Глава 3. Архипастырские путешествия святителя Тихона.....	36
3.1. Путешествия святителя Тихона на Аляску	37
3.2. Архипастырские посещения приходов в Штатах	56
3.3. Архипастырские путешествия в Канаду	70
Глава 4. Первые приходы в западных штатах	74
4.1. Сан-Франциско.....	74
4.2. Хартсгорн	79
4.3. Галвестон.....	82
4.4. Сизтл	83
Глава 5. Образование первых приходов в континентальной части США. История Нью-Йоркского благочиния	86
5.1. Приход в Нью-Йорке	94
5.2. Приходская жизнь в Чикаго	112
5.3. Аллегени	122
5.4. Православный приход в Питсбурге.....	126
5.5. Миннеаполисский приход.....	130
5.6. Кливленд	136
5.7. Приходы в Чарлерое и Маккиспорте	138
5.8. Православный приход в г. Олд Фордж.....	142
5.9. Бриджпортский приход	145
5.10. Приход в городе Анзония.....	148

5.11. Катасаква.....	153
5.12. Православный приход в Филадельфии	154
5.13. Православный приход в Трое (Троу)	159
5.14. Православный приход в городе Шептон	163
5.15. Приход в городе Мэйфилд	164
5.16. Приход в Марблгед	170
Глава 6. Содержание приходов	174
Глава 7. Первый православный монастырь в Америке	186
7.1. Жизнь и проблемы монастыря и приюта при святителе Тихоне...	199
7.2. Судьба монастыря и приюта при архиепископе Платоне	208
Глава 8. Школьное дело. Открытие семинарии	216
8.1. Краткая история и проблемы православного образования в США	216
8.2. Статистика православных школ.....	229
8.3. Миссионерские школы при епископе Николае	231
8.4. Воспитание пастырей при святителе Тихоне.....	239
8.5. Новые формы духовного образования.	249
8.6. Школьное дело в национальных православных общинах Америки.....	252
8.7. Проблемы школьной деятельности.....	255
8.8. Открытие семинарий	260
8.9. Отношение американского общества и иностранных миссий к православному образованию	266
8.10. Отношение государственной власти США к деятельности Русской Православной Церкви в сфере образования	269
8.11. Православная школа в Канаде	276
Глава 9. Становление Православия в Канаде при святителе Тихоне и архиепископе Платоне	282
9.1. Первое посещение Владыкой Тихоном Канады	289
9.2. Второе посещение Владыкой Тихоном Канады	293
9.3. Третье посещение Владыкой Тихоном Канады	298
9.4. Церковное строительство в Канаде при архиепископе Платоне	303
Глава 10. Краткая история и причины учреждения Ситкинского викариатства	310
10.1. Деятельность епископа Иннокентия (Пустынского) на Аляске при святителе Тихоне	322
10.2. Епископ Иннокентий (Пустынский) и архиепископ Платон (Рождественский).....	343

10.3. Переписка епископа Иннокентия (Пустынского) с епископом Арсением (Стадницким) в период с 1903 по 1909 год	346
Глава 11. Сербская миссия и ее апостол архимандрит Севастьян (Дабович)	364
11.1. Эмиграция сербов в США	365
11.2. Миссионерские поездки иеромонаха Севастиана и организация первых сербских приходов	369
11.3. Издательская деятельность и братская организация сербов	379
11.4. Архиерейские посещения сербских приходов	380
11.5. Краткое жизнеописание архимандрита Севастиана	388
11.6. Архимандрит Севастиан – глава Сербской миссии	407
11.7. Дальнейшая судьба Сербской миссии	426
Глава 12. Сиро-Арабское викариатство	433
12.1. Архимандрит Рафаил и Сиро-Арабская миссия до образования викариатства	433
12.2. Житие святителя Рафаила, епископа Бруклинского	438
12.3. Миссионерские поездки архимандрита Рафаила	441
12.4. Строительство первого сиро-арабского храма в Бруклине	465
12.5. Первая епископская хиротония на американской земле	468
12.6. Сиро-Арабский православный журнал и другие литературные труды епископа Рафаила	474
12.7. Судьба Сиро-Арабского викариатства после архиепископа Тихона	476
Глава 13. Отношения епархии с инославными при святителе Тихоне	479
13.1. Проблемы противостояния инославных миссий на Аляске	481
13.2. Взаимоотношения с инославными в Соединенных Штатах Америки	483
Глава 14. Первый Собор Северо-Американской епархии (1907)	498
Заключение	507
Приложение	511
Именной указатель	561
Географический указатель	582

Предисловие

В конце XIX века усилились потоки иммиграции в США из Европы. В значительной мере это были славяне из Австро-Венгрии и России, ехавшие на тяжелые работы в рудниках и на заводах в восточные штаты или на сельские работы в Канаду. Их встречала реклама «американской мечты»: паровозы, пароходы, сигары, аэропланы, трактора, комфорт, надежда разбогатеть. Попадая в «плавильный котел» англо-американской цивилизации, большинство из них теряло национальную культуру, родную веру, мораль, иерархию ценностей. Но были и те, кто не хотел растворяться в «плавильном котле» и иметь навязываемые ценности так называемой «американской мечты», кто высоко ценил свои традиции и свою веру. Они спланивались и создавали первые православные приходы в восточных и центральных штатах Америки и в Канаде, которые нашли поддержку в единственной православной епархии на американском континенте.

Еще недавно Алеутская и Аляскинская епархия Православной Российской Церкви окормляла только местные народы Аляски и островов — алеутов, эскимосов и индейцев. Эти народы оказались под тяжелым гнетом искателей золота и наживы. Их спаивали, и они вымирали от привезенных белыми болезней, часто не получая никакой помощи и защиты от правительства США. Единственной их поддержкой и надеждой, как правило, были русские православные священники и учителя, слишком редкие на просторах Аляски.

В 1898 году в Америку прибыл вновь назначенный глава православной епархии — епископ Тихон (Беллавин). Один из самых молодых архиереев Русской Церкви, в будущем Патриарх Московский и всея России, священномученик, он принял посох великого просветителя Америки митрополита Иннокентия (Вениаминова) и необъятную епархию, охватывающую весь континент Северной Америки. На Аляске и островах Православие вместе с местными народами умирало, в центральных и

восточных штатах первые приходы находились в становлении и росли в совершенно новых условиях промышленных городов.

Для молодого епископа все было ново и незнакомо: и прихожане и священники Аляски, прихожане, а также многие священники центральных штатов, и еще недавние униаты. Епископ Тихон начинал служение в новой стране, в среде нового народа, который правительство США стремилось как можно скорее превратить в американцев. Ему предстояло свидетельствовать и отстаивать традиционную веру, традиционную культуру и мораль, русский характер и русскую душу. Служение это стало судьбоносным как для Православия в Америке, так и для самого епископа. За восемь с половиной лет служения он приобрел масштабность мысли и дела на огромных пространствах, окончательно освободился от некоторых сословных и иных условностей русской жизни, при крайнем напряжении духовных и физических сил вырос в вере и верности своей вере, своей Церкви, в верности служению обоим многонациональным народам — русскому и американскому. Постоянные трудности выковали внешне мягкий, открытый, ласковый, а внутренне твердый в вере и любви характер.

В результате его служения православие укреплялось, росло и стало расцветать даже на Аляске, где оно еще недавно умирало. В недавно униатских неустойчивых приходах оно стало развиваться на твердых, намеченных им путях. Появились десятки новых приходов, выросли величественные соборы в Нью-Йорке, Чикаго и других городах, образовались монастырь и семинария, возникли национальные сиро-арабские и сербские общины и храмы, возникли викариатства, возглавляемые помощниками — епископами. Так были заложены основания будущей Американской Православной Церкви.

Огромные успехи его служения в значительной мере вырастали по мере возрастания его веры в соборность Церкви, и эта вера стала принципом его служения, его жизни. Этой верой в соборность определялись его отношения с ближайшими соратниками, начиная с его секретаря — младшего брата Михаила. Соборность в самом глубинном смысле расцвела в каждом ближнем и дальнем приходе, в братствах и сестричествах, в союзе взаимопомощи, в связях с Россией. Это духовное соборное единство и принесло плод сторицею. Духовно как личности вырастали и сам епископ (вскоре архиепископ), и его соратники и помощники — все, кого он вовлекал в церковное служение. При его появлении все оживало, зажигаясь его светом, любовью, служением.

Заканчивал архиепископ Тихон свое служение в Америке подготовкой и проведением первого Собора Северо-Американской Епархии. Приведя юную Американскую Церковь к Собору, он заложил основание будущей Американской Православной Церкви. Реализация одного из основных принципов жизни Церкви — соборности — требовала от архиепископа мудрости, терпения, твердости и бесконечной жертвенной любви.

Выросши духовно и приобретя многоплановый опыт, архиепископ Тихон через 10 лет был поставлен Промыслом Божиим во главе Русской Церкви и русского народа. Им был проведен Священный Собор Православной Российской Церкви 1917–1918 годов и вводились соборные начала в жизнь всей нашей Церкви. Во многом благодаря личному подвигу патриарха Тихона Русская Церковь устояла в годы великих катастроф и гонений и расцвела сонмом мучеников. В годы гонений пострадали и прославили Церковь многие его соратники и по Американской епархии, как и он сам. Патриарх Тихон стал символом страждущей от безбожной власти России и Русской Церкви, самой значительной личностью XX века. Великий подвиг собора новомучеников и исповедников Российских, возглавляемого святителем Тихоном, определил историю и судьбы России в XX и XXI веках.

В настоящем труде на фоне жизни огромной Американской епархии описано служение самого простого, скромного и доступного из всех епископов — великого святителя нашего Тихона.

Все события изложены на основе источников как архивных фондов (ГА РФ, РГИА, Библиотеки Конгресса США и др.), так и публикаций «Американского православного вестника» того времени. Последний источник наиболее полно и подробно передает события тех лет. Его статьи и документы дышат духом того времени и вводят в атмосферу служения святителя Тихона и его соратников. Особо следует выделить письма самого епископа Тихона митрополиту Флавиану (Городецкому) (РГИА), недавно изданные А. В. Поповым. В этих письмах молодой епископ раскрывает свое сердце, свои радости и муки старшему опытному другу, к которому обращается как к отцу. В этих письмах полностью раскрывается личность автора, часто звучит его неповторимый юмор: то грустный, то полный надежды.

Огромную пользу оказали авторам изданные монографии: фундаментальный труд митрополита Климента (Капалина) «Русская Право-

славная Церковь на Аляске до 1917 года», труд А. В. Попова «Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского 1898–1904 гг.».

Почти все письма к святителю Тихону его соратников из Библиотеки Конгресса США впервые вводятся в научный оборот, как и письма епископа Иннокентия к епископу Арсению (Стадницкому) (ГА РФ).

Авторы благодарят старшего научного сотрудника отдела новейшей истории РПЦ ПСТГУ Наталью Александровну Кривошееву и к. ф. н. Ларису Николаевну Иванову за редактирование текста, а также сотрудников и дипломников, много потрудившихся в сборе материалов по теме монографии: протоиерея Г. Кохно (Вашингтон), Елену Юрьевну Ковальскую – сотрудника Макарьевского фонда, Ирину Александровну Меркишину – преподавателя ПСТГУ, Татьяну Юрьевну Касьян – сотрудника ПСТГУ, Юлию Ватерьевну Власенко, Виктора Сергеевича Котельникова, Вячеслава Николаевича Барматова, Татьяну Олеговну Земскову, Бориса Андреевича Журавлева, Константина Сергеевича Свириденко, Артура Сергеевича Шестакова, Виталия Константиновича Сучкова.

ГЛАВА 1

Алеутская епархия к приезду епископа Тихона

Краткая история епархии

30 ноября (12 декабря) 1898 года к берегам Америки пристал корабль «Шампань». На борт корабля прибыли русский консул, генерал А. А. Теплов и духовенство, чтобы приветствовать вновь назначенного правящего епископа Алеутского и Аляскинского Тихона (Беллавина). Один из самых молодых архиереев, викарий Варшавской епархии, был переведен из Холма в Америку, с этого дня и до 1907 года он управлял обширной и сложной американской епархией. Его служение в Америке было важным как для американских приходов, так и для дальнейшего его подвига в России. Святителю Тихону было дано предвидеть расширение и расцвет Православия в Америке. Он в немногочисленных православных приходах увидел ростки будущей Поместной Церкви, и это видение определило характер его правления. Его разносторонние усилия были направлены на то, чтобы обеспечить всем необходимым эти первые ростки Американской Церкви. Это и храмостроительство, и перевод и издание богослужебной литературы, и организация приходской жизни, включая церковные братства и их объединение, это и открытие двух викариатств в соответствии с нуждами Церкви, и создание первого монастыря. Это и образовательная деятельность — как чисто церковная, так и поддержание национальных школ. Наконец, подготовка и созыв уже перед своим отъездом в марте 1907 года Первого Американского Собора, объединившего представителей клира и мирян. Опыт подготовки и проведения Собора, подготовки приходского устава и многое другое в одолении «ненавистной розни мира сего» в далекой

Америке явились прообразом его служения в тяжелейших условиях революционной России. Возможно, главные отличительные черты его служения — тихость (кротость), твердость, глубина и дальноркость в видении проблем, стремление к соборному сотрудничеству во всех его формах, непоколебимая вера в Промысел Божий — выковывались в Америке. Правильность принимавшихся святителем главных решений была проверена и подтверждена столетней бурной историей Православия в Америке.

История Алеутской и Аляскинской епархии началась 24 сентября 1794 года. Появление русской духовной миссии на Алеутских островах и на Аляске было связано с инициативой купцов-предпринимателей Григория Шелихова и Ивана Голикова, основавших Российско-Американскую компанию по освоению Алеутских островов и Аляски. Инициатива русских купцов была поддержана Священным Синодом и одобрена Екатериной II в 1793 году. Таким образом, возникла американская миссия, начальником которой стал архимандрит Иоасаф Болотов (1761—1799). Первые годы работы миссии дали очень хорошие результаты, и многие тысячи алеутов приняли православную веру. Получив известие об успехах миссии (было крещено более 6 тысяч человек¹), Св. Синод принял решение «рукоположить начальника миссии архимандрита Иоасафа во епископа Аляскинского, викария Иркутской епархии»². Кафедра нового викариатства предполагалась на о. Кадык. Хиротония состоялась в апреле 1799 года в Иркутске, но до места своего служения новый епископ добраться не смог: корабль, на котором он плыл, потерпел крушение, немного не доплыв до о. Кадыка. Святитель и все его спутники погибли. Новый епископ не был назначен вплоть до 1840 года. Все члены миссии также либо погибли, либо оставили Аляску. Только преподобный Герман, последний член миссии 1794 года, трудился до своей смерти в 1837 году.

¹ См.: *Смолич И. К.* История Русской Церкви: 1700—1917. М.: Изд. Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1997. Кн. 8. Ч. 2. С. 271 со ссылкой на: Павлович А. Л. Столетие православной миссии в Америке // Христианское чтение. 1894. Ч. 2. С. 197.

² *Беляев С. А.* Американское служение патриарха Тихона (1898—1907) // Проблемы экуменизма и миссионерской практики: Сб. науч. трудов. М.: РАН, ИВИ. 1996. С. 148.

В 1811 году Св. Синод хотел совсем закрыть миссию. Однако император Александр I настоял на ее сохранении и временной передаче дел иркутскому преосвященному. На помощь был отправлен в Ново-Архангельск в 1816 году священник Алексей Соколов. В 1823–1826 годах прибыли еще трое: Иаков Нещетов (о. Атка), Фрументий Мордовский (о. Кадык) и отец Иоанн Вениаминов (о. Уналашка)¹.

Следующий этап развития Православия в Северной Америке связан с именем святителя Иннокентия (Попова-Вениаминова), который с 1824 года много потрудился в деле просвещения местного населения. Благодаря его ревностной пастырской деятельности население большей части Алеутских островов и частично Аляски (алеуты, эскимосы, индейцы-колоши) было просвещено. Отец Иоанн прославился как своей миссионерской деятельностью, так и научными трудами в области этнографии, лингвистики, географии и др. В общей сложности о. Иоанн — просветитель Сибири и Америки — посвятил апостольскому делу в Северной Америке 16 лет в сане пресвитера на островах Уналашка и Ситка и 19 лет в сане архиерея Камчатского и Алеутского².

В 1840 году была учреждена самостоятельная епархия, которая включала в себя Аляску, Алеутские и Курильские острова, Камчатку, побережье Охотского моря, а с 1852 года — Якутскую область. Курировать дела приходов Русской Америки из Благовещенска, где находилась кафедра архиепископа Иннокентия (Попова-Вениаминова), становилось все труднее, поэтому Аляска и Алеутские острова были выделены в особое викариатство с кафедрой на Ситке. Первым алеутским преосвященным в 1859–1866 годах был Петр (Екатеринославский), затем в 1866–1870 годах — епископ Павел (Попов).

После продажи Аляски США и учреждения Алеутской и Аляскинской епархии в 1870 году на кафедру был назначен епископ Иоанн (Митропольский). Первый православный епископ на американском континенте, свободно владея английским языком, оказался хорошим организатором. С одной стороны, он был представителем Русской Церкви и Российской империи в огромной, бурно развивающейся многоязычной и многоконфессиональной стране; с другой стороны, епархии

¹ См.: Хайруллина П. А. Русская Православная Церковь в США: поиск путей модернизации и деятельность святителя Тихона (Беллавина): Дисс. ... канд. ист. наук. М.: РГБ, 2005. С. 22.

² Там же.

принадлежало не более 10 храмов, паства была весьма малочисленна, а кафедральный собор в Сан-Франциско располагался в двух небольших комнатах. Здесь же располагалось духовное правление и школа.

Несмотря на крайне тяжелые условия, миссионерская деятельность, особенно на Аляске, давала свои плоды — индейцы, эскимосы крестились тысячами.

Следующим епископом (1878—1882) стал Нестор (Засс), которому удалось сделать многое в миссионерском просвещении Аляски. При нем поднялись школы для местных народов, был начат перевод Св. Писания на эскимосский язык, строились и укреплялись храмы и дома причта, была создана миссионерская школа на Уналашке, которая готовила проповедников Евангелия. Жизнь этого ревностного архипастыря трагически оборвалась — он упал с корабля в море и утонул.

Только через пять лет, в 1887 году, в Америку прибыл новый епископ — Владимир (Соколовский-Автономов), высокообразованный и активный. Он ввел практику проповеди и, частично, богослужения на английском языке. Его путешествия по всей территории США вскоре принесли миссионерские плоды — особенно в восточных штатах, где он принял в Православие приход униатов в городе Миннеаполис. В Вашингтоне Владыка был принят президентом США в связи с проблемами православной паствы на Аляске. Он всемерно поддерживал православные школы и подготовку духовенства из местного населения, используя свой опыт преподавания в семинарии в Японской миссии, а затем в г. Холм (Холмской духовной семинарии), где организовал общедоступные религиозные чтения.

На почве, подготовленной выдающимися предшественниками, с 1891 по 1898 год весьма плодотворно трудился епископ Николай (Зиоров). Богато одаренный, владеющий даром слова, опытный миссионер и администратор, он сразу же приступил к решению многих задач, стоящих перед Американской епархией. При нем миссионерская работа развернулась на Аляске, где были открыты новые приходы и миссии, в центральных и восточных штатах появились приходы и храмы, были открыты миссионерские образовательные школы на Ситке, Уналашке с приютами при них и в Миннеаполисе. В 1895 году возникло Православное общество взаимопомощи для материальной поддержки новых и слабых приходов, а в 1896 году стал выходить епархиальный журнал «Американский православный вестник» (далее АПВ) и в 1897 году — га-

зета «Свет». Ему довелось в Госдепартаменте защищать православное население Аляски¹.

Вот как владыка Николай описывает состояние епархии после первых своих путешествий: «Как было бы утешительно слышать, что дух Иннокентия все еще витает здесь и одушевляет его паству... К сожалению, относительно некоторых осмотренных мною пределов Аляски сказать этого уже нельзя, там инде едва-едва мерцает Свет Христовой веры, а в иных местах многие лжеучители, вторгаясь в Христово стадо, почти на глазах у пастырей похищают их словесных овец... Наша миссия в последние два десятилетия была как бы в "летаргии"»². Епископом Николаем было исходатайствовано учреждение новых штатов для приходов, а также изменение и дополнение старых штатов 1874 года.

Владыка был очень пылким и эмоциональным человеком. Известно, что своим сотрудникам он дарил часы с гравировкой «за мужество» (имея в виду их терпение при общении с ним). В его отчетах Св. Синоду перед нами встают четкие и яркие образы священников и прихожан, католических миссионеров и униатских деятелей.

Вот как описывает в своем письме к преосвященному Тихону священник Александр Хотовицкий — настоятель русского храма в Нью-Йорке — проводы епископа Николая в Россию: «Чествовали совместно и Владыку Николая: подносили и подарки: в нашей церкви — умывальный церковный прибор; в арабской — блюдо для поднесения одежд; в братстве — альбомы с живописными видами Америки. Преосвященный был растроган и на борту парохода заплакал... О Вас Владыка Николай говорил с большим уважением и симпатией; в частности, понравилась ему чрезвычайно Ваша вступительная речь, так что я еще до получения от Вас оной уже знал сполна ее содержание... В прощальном слове преосвященного Николая за семь лет не нашлось похвального слова его сотрудникам...»³

¹ См.: *Александров Е. А.* Русские в Северной Америке: Библиографический словарь / Под ред. К. М. Александрова, А. В. Терещука. Хэмден (Коннектикут, США): Сан-Франциско (США): Санкт-Петербург (Россия), 2005. С. 368.

² *Пашковский Ф., свящ.* Ко дню десятилетия архиерейского служения преосвященного Николая, епископа Таврического и Симферопольского // АПВ. 1901. № 19. С. 408.

³ Письмо о. Александра Хотовицкого епископу Тихону от 28 декабря 1898 г. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

В составе клира Алеутской епархии были священники разные по образованию, духовному и культурному уровням. Здесь были священники совершенно без всякого образования (как, например, З. Бельков и И. Лестеньков) и священники, учившиеся в католических коллегиях и даже в римской (Конгрегации распространения веры) *Propaganda fide* (священник Амвросий Вретта, протонерей А. Товт, священники В. Товт и Михаил Балог); большинство же с различным семинарским образованием¹.

Американский образ жизни способствовал тому, что духовенство утрачивало русские и церковные черты в обличье и быте. «Духовенство — с переменной одежды церковной на светскую, меняет не только прическу и обличье русского православного духовенства, но часто и язык, и нрав, и обычаи. Посты почти нигде не соблюдались до последнего времени; старинные церковные обычаи забыты; в семействах — весь склад жизни по американскому порядку, — не всегда, однако же, лучшему, в сравнении с русским. Вообще, поклонение доллару, стремление все делать из-за доллара — личный комфорт, личная независимость во всем, свобода, граничащая иногда с произволом, — вот черты, которые до последнего времени были наблюдаемы в здешнем духовенстве; к счастью — с назначением из России новых людей, — заметной становится перемена к лучшему, и в этом отношении во многих местах, и на Аляске и на Континенте, стали священники жить по старинке православной, русской, — и это заметно стало отражаться и на повышении нравственности и прихожан»².

Епископ Николай неоднократно наставлял священников, и эти строгие наставления приносили результаты. В одном из распоряжений он писал: «Аляскинское Духовное Правление предписывает всему духовенству Аляскинской епархии — подвижные антиминсы, в случае надобности, возить с собой в особых ящичках, вложенных в мешочек, — и на груди, а не в чемоданах или саквояжах, точно таким же образом возить и запасные Св. Дары... Кроме того, строго запрещается священникам стричь волосы и подбривать бороды, а равным образом носить пиджаки и др. костюмы, не соответствующие званию священника. Священникам можно только слегка подрезать волосы и бороду, а вне дома, в крайних

¹ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 8.

² Там же. Л. 9–9 об.

случаях, надевать черное пальто, черный однобортный сюртук и такие же брюки — по подобию одежд, принятых в англиканской церкви. Допускать же разнообразие в покрое платья, прически и пр. — строго запрещается»¹.

Епископ Николай писал о материальном положении духовенства Алеутской епархии. «Жаловаться ему на нужды и лишения нет резонно, — если только не будет развивать в себе прихотей и привычек, несообразным с духовным званием. В некоторых приходах, например на Аляске и в Пенсильвании, есть еще и доходы от прихожан, которые бывают больше или меньше»². Прихожане жертвовали Церкви часть средств, вырученных от занятий промыслами. Сумма эта не была точно установлена, так как в разные годы и погоду у населения были разные заработки.

Уже в первом отчете почти сразу по приезде в Америку святитель Тихон пишет: «С деятельностью духовенства, а равно и его поведением я за короткое время своего пребывания в Америке не мог еще достаточно ознакомиться. Но мой предместник Преосвященный Николай дал мне отзыв, что “в общем в епархии и дела идут хорошо, и духовенство порядочное”. Впрочем, благочинный Нью-Йоркского округа сообщает о некоторых иереях из его благочиния, что “они позволяют себе иногда излишнее употребление спиртных напитков, картежную игру, франтовство и публичное курение табаку” (причем уверяют, что в Австрии публично курят и униатские, и православные архиереи). Об искоренении указанных недостатков, а также и вообще о деятельности духовенства, направлении и характере ее буду иметь случай говорить текущую весною как с каждым священником при посещении его прихода, так и со всеми иереями Нью-Йоркского благочиния на предполагаемом съезде их в г. Аллегене в мае месяце»³.

Алеутской епархии выпала почетная роль быть посредником между Православной Церковью и инославными Церквями в Америке. Это было обусловлено прежде всего ее местонахождением, близким сопри-

¹ Официальный отдел. От Аляскинского Духовного Правления // АПВ. 1896. № 5. С. 78.

² Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 9 об.

³ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 2 об. — 3.

косновением епархии с инославными Церквями в Америке. Причем с утверждением новой епархии в Америке и переносом кафедры на континент предполагалось прежде всего расширение деятельности Русской Православной Церкви не только среди аборигенов на Аляске, но и в самой Америке. Это означало совершенно новые условия деятельности в инославной среде, где Церковь отделена от государства. Алеутская епархия Русской Православной Церкви в то время оказалась одной из множества христианских религий и других верований, и к тому же самой немногочисленной. В результате деятельности русских архиереев в Америке к 1915 году Православная Церковь значительно выросла и входила в число 10 широко распространенных в США религиозных деноминаций¹. Приведем мнение ближайшего помощника святителя Иннокентия (Вениаминова) и его викарного епископа Леонида: «Или не нужно представительство, или нужно очень достойное и благолепное», поскольку в Америке придется иметь дело «с разными исповеданиями и в целом свободным и сочувственным, но строго критикующим нас народом»². Особо следует выделить дружественные отношения Алеутской епархии с Епископальной Церковью в Америке, взаимные присутствия архиереев и священников на богослужениях. В трудное советское время Епископальная Церковь в Америке пришла на помощь Американской епархии, предоставив митрополиту Платону (Рождественскому) один из своих нью-йоркских храмов для пользования им как кафедральным собором вместо захваченного обновленцами Свято-Николаевского собора³.

1.2. Приезд епископа Тихона в Америку

Определением Святейшего Синода от 14 (26) сентября 1898 года новым епископом Алеутским и Аляскинским был назначен епископ

¹ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь на Аляске до 1917 года. М.: ОЛМА Медиа Групп, 2009. С. 286 со ссылкой на: Пр. Л. Т. Двадцатипятилетие Православия в Америке // АПВ. 1916. № 41. С. 644.

² *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 283 со ссылкой на письмо еп. Леонида см.: Письма Иннокентия, митрополита Московского и Коломенского. Кн. 3. 1865—1878. С. 243.

³ См.: *Григорьев Дмитрий, прот.* От древнего Валаама до Нового Света: Русская Православная Миссия в Северной Америке. М.: Изд-во ПСТГУ, 2007. С. 83.

Люблинский Тихон (Беллавин), викарий Варшавской епархии. Он сменил епископа Николая (Зиорова), переведенного на Таврическую и Симферопольскую кафедру.

11 (23) декабря 1898 года в кафедральном храме в Сан-Франциско владыку Тихона встречал его предшественник — епископ Николай (Зиоров), который, вручив ему посох святителя Иннокентия, сказал: «Прими же от меня непосредственно сей жезл, который некогда с таким достоинством носил приснопамятный Иннокентий, просветитель Алеутский. Да будет и Твое служение в стране сей так же многоплодно и благоплодно, как и служение сего Святителя! Пастыреначальник наш Христос Спаситель да укрепит Тебя Своей благодатию и управит и сердце Твое, и стопы Твоя во благо — как Тебе, так и Твоей пастве! Христос посреди нас!»¹

Вручая новому епископу архиерейский жезл святителя Иннокентия, епископ Николай передавал и грандиозные проблемы, которые он сам обозначил и только начал решать: бедность и неустроенность приходов, крайняя нужда в должным образом подготовленных священниках и псаломщиках, огромность территории, удаленность и недоступность приходов и многое, многое другое.

В своем первом слове владыки Тихона к своей новой пастве сказал: «Я покинул любезную родину, свою престарелую мать, близких и знакомых мне, милых сердцу моему и отправился в страну далекую, к вам, людям мне неведомым, для того чтобы вы отныне стали моим народом и моими возлюбленными»².

Молодой русский архиерей принимал управление самой большой по площади, но бедной епархией Православной Российской Церкви, имевшей на всем Американском континенте всего лишь 29 приходов.

Епархия охватывала собой практически весь континент Северной Америки. И исторически, и географически епархия делилась на две части: Аляску с Алеутскими островами, где паства в основном состояла из коренного населения, и континентальные штаты, где большинство прихожан были выходцами из Старого Света, иммигрантами. Условия жизни, культура, церковная жизнь в той и другой половине совершенно

¹ Прибытие Преосвященного Тихона в Сан-Франциско и отъезд Преосвященного Николая // АПВ. 1899. № 2. С. 57–59.

² Речь при вступлении на архиерейскую кафедру Преосвященного Тихона епископа Тихона Алеутского и Аляскинского // АПВ. 1899. № 2. С. 50–53.

разные. На Аляске задача епархии — поддержание Православия среди вымиравшего местного населения и защита от инославных миссий; в континентальной Америке — собирание иммигрантов, в большом количестве прибывавших в Америку, и помощь униатам в деле возвращения к Православию.

На рубеже XIX–XX веков США — одна из ведущих мировых держав с мощной промышленностью и крепким сельским хозяйством, развитыми банковской и финансовой системами. Мосты, рельсы, паровозы, телефоны, телеграфы, пшеница, хлопок, кукуруза, наконец, радиоприемники, товары из синтетики и пластмасс, доступные для среднего американца автомобили Форда — все это прессой облекалось в форму «американской мечты» и манило к себе тысячи людей со всех континентов. Ежегодно в Америку иммигрировали более миллиона человек. Каждая нация привозила с собой язык, культуру и веру¹.

Состояние Православной Церкви в Америке при предшественнике святителя Тихона епископе Николае (Зиорове) в 1895–1896 годах можно описать словами самого преосвященного Николая, которыми он заканчивает епархиальный отчет за 1895 год: «Дело Православия в Алеутской епархии после застоя и даже упадка в предшествующие двадцать с лишним лет начало снова оживать и подавать надежды на лучшее будущее. Теперь остается только поддерживать начатое дело в том же духе и в том же направлении с неослабною энергией, и с помощью Божией оно поидет от силы в силу и от славы в славу — еже буди, буди...»²

Согласно отчету за 1898 год, православная епархия имела 27 378 прихожан, более или менее известных своим пастырям. Она состояла из трех благочиний: Ситкинского, Уналашкинского и Нью-Йоркского. Приходы были рассредоточены по всему американскому континенту и различны по национальностям. Прихожанами были русские, карпато-русы, сербы и другие славяне, алеуты, индейцы, эскимосы, сиро-арабы, греки и представители других народов. В Епархии было 42 священнослужителя и 25 псаломщиков. Всего числилось 29 приходов и 55 церковных школ (из

¹ К 1890 г. из 63 млн человек в США было 8,9 млн католиков, более 14 млн протестантов всех направлений и около 25 тыс. православных (см.: Yearbook of American and Canadian Churches 1916. New York, 1917).

² Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 18.

них 20 церковно-приходских школ, 35 школ грамоты)¹. При некоторых приходах действовали братства для помощи малоимущим. Еще в 1895 году, при епископе Николае (Зиорове), они объединились в Православное общество взаимопомощи. С 1896 года дважды в месяц выходил журнал «Американский Православный Вестник». Но ни семинарии², ни православного монастыря не было на американской земле. Среди переводной литературы только-только стали появляться молитвы на арабском, алеутском и английском языках. К тому же новая волна эмиграции изменила карту Православия в Америке. Больше количество верующих сосредотачивалось в континентальных штатах. И каждая община — карпато-русская, сиро-арабская, сербская, греческая и т. д. — имела свои национальные черты и особенности.

Итак, перед приходом епископа Тихона на кафедру существовали следующие проблемы. Во-первых, после продажи Аляски туда хлынули массы инославных миссионеров, которые занимались прозелитизмом. Так, по всей Аляске действовали иезуиты, моравские братья, пресвитерианская миссия, лютеранские миссионеры. Часто они приходили под видом врачей, обманом крестили туземцев, забирали в свои приюты сирот. Они раздавали муку, рыбу, чай, сахар, заманивая к себе туземцев, в том числе и православных.

Во-вторых, на материке стояли задачи организации приходов славянской иммиграции и униатов, желавших вернуться в Православие. Требовалось строить храмы, их обустраивать, обеспечивать всем необходимым, кроме того, требовалось создать монастырь и открыть так необходимую семинарию, и многое другое. «Алеутская епархия состоит из двух не только отдаленных пространством половин, но и резко отличающихся между собою по строю церковной жизни. С одной стороны Аляска с ее инородцами, лишенная во многих местах правильного сообщения, где приходится по целым месяцам ждать прибытия пароходов; с другой —

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707.

² Первое духовное училище на американском континенте было открыто 17 декабря 1841 г. в Ново-Архангельске. В декабре 1845 г. оно было преобразовано в духовную семинарию путем присоединения к нему Камчатской семинарии. Ее основатель святитель Иннокентий так оценивал ее результаты: «...для здешних туземцев и креолов еще рано заведение такого разряда училища» (из письма графу Н. А. Протасову). В 1858 г. семинария была переведена в Якутск.

Штаты и Канада с русским, славянским населением, разбросанных на тысячи и тысячи миль. В первой приходится защищать давнее наследие от посягательства на него разных инославных миссий; во второй возвращать к прадедней вере тех, кои были отторгнуты от нее»¹.

Еще будучи в России, епископ Тихон сделал следующие первые назначения и распоряжения, касавшиеся епархии: а) окончивший курс Псковской духовной семинарии Никанор Гривский был назначен псаломщиком кафедрального собора в Сан-Франциско и регентом архиерейского хора, б) выпускник Московской духовной академии Венедикт Туркевич — псаломщиком русской Николаевской церкви в Нью-Йорке; в) окончивший Холмскую духовную семинарию бывший секретарь люблинского архиерея Михаил Беллавин (младший брат святителя) — псаломщиком в бриджпортской Свято-Духовской церкви с откомандированием в распоряжение епархиального начальства; г) иеромонах Ново-Афонского монастыря Птоломей (Тимченко) — на вакансию псаломщика в ситкинской Михаило-Архангельской церкви с откомандированием исполнять священнические обязанности в г. Анзония².

¹ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 4.

² С этими людьми Святитель Тихон был лично знаком.

ГЛАВА 2

Славянская иммиграция и проблемы униатов в Северной Америке

2.1. Эмиграция из России в США

История США и быстрые темпы их экономического развития в последней трети XIX века неразрывно связаны с процессом интенсивной многонациональной иммиграции, сыгравшей значительную роль в формировании этнического состава страны¹. США как страна и американский народ как нация сформировались именно благодаря иммиграции². Социально-экономические процессы обуславливали большой спрос на рабочую силу, главным резервом которой стала иммиграция. До конца 80-х годов XIX приток иммигрантов был в основном из стран Западной и Северной Европы. С последней четверти XIX века в Америку устремляются жители Австро-Венгрии, Италии, России, Ближнего Востока. Состав этой волны был достаточно пестрым, но преобладали в ней все-таки славянские народности.

Эмиграционное движение из России стало привлекать к себе внимание Министерства иностранных дел Российской империи. Генеральный консул в Нью-Йорке Н. Н. Лодыженский в отчете приводит статистику российской иммиграции: «...за 10-летие, 1891—1900, прибыло российско-

¹ См.: Соколов А. С. Российская трудовая эмиграция в Америку в последней четверти XIX в. // Советская этнография. 1986. № 2. С. 95.

² Эмиграция (от лат. *emigro* — выселяюсь) — переселение из одной страны в другую по экономическим, политическим, личным обстоятельствам. Указывается по отношению к стране, из которой эмигрируют. Антоним эмиграции — иммиграция, то есть приезд в страну (см.: <http://ru.wikipedia.org>).

подданных эмигрантов 505 290; за пятилетие, 1901–1905, — 658 735, а в истекшем 1906 году — 215 665; то есть всего с 1891 года — 1 500 000 круглым числом. А так как согласно официальным отчетам иммиграционного бюро Федерального министерства торговли и труда около 70 % всех иммигрантов из Российской империи остаются на постоянное место жительства... то на деле оказывается, что в состоявшем из 23 штатов консульском округе проживает более одного миллиона российских подданных»¹.

Американская иммиграционная служба до 1900 года относилась к русским, не учитывая национальной принадлежности, всех прибывших в страну переселенцев из Российской империи, включая сюда выходцев из Польши и Финляндии. Например, в 1900 году из Российской империи прибыло евреев 37 011, поляков — 22 500, финнов — 12 515, литовцев и латышей — 10 296, немцев 5349, русских — 1165². Как видно, русских (включая украинцев и белорусов) иммигрантов было мало. Правда, к концу первого десятилетия XX века они составляли свыше 4 % от общего числа российской эмиграции³.

В многонациональном потоке иммиграции в Северную Америку заметный след оставили переселенцы из «разрозненных австрийских провинций: Галиции, Буковины, Прикарпатья, Боснии, Герцеговины и др. Большинство из них так называемые руснаки⁴, но немало словенцев, словаков, сербов, хорватов, чехов, поляков и др.»⁵. Они составили большую этническую славянскую группу — до 150 тысяч человек — карпато-русы, угорорусы, галичане, русины из «Червонной Руси»⁶.

¹ Россия и США: дипломатические отношения. 1900–1917 / Под ред. акад. А. Н. Яковлева; Сост. Ю. В. Басенко, В. И. Журавлева, Е. Ю. Сергеев. М.: МФД, 1999. С. 413–415 со ссылкой на: Отчет генерального консула в Нью-Йорке Н. Н. Лодыженского в МИД о деятельности консульства в 1906 г. Ф. Второй департамент МИД, 1–5. Оп. 408. Д. 1367. Л. 1–5.

² См.: Соколов А. С. Экономическая и религиозная эмиграция из Российской империи в Америку в конце XIX века // Факты и версии: Историко-культурный альманах. Исследования и материалы. Кн. 3. 2002. С. 7 со ссылкой на: Патканов С. К. Итоги статистики иммиграции в Соединенные Штаты Северной Америки из России за десятилетие 1900–1909 гг. СПб., 1911. С. 19.

³ Там же со ссылкой на: РГИА. Ф. 95. Оп. 18. Д. 621. Л. 4.

⁴ Русины.

⁵ Анатолий, архим. Славянство в Америке // АПВ. 1901. № 18. С. 388.

⁶ «Червонная Русь» — это земли современных Польши, Словакии, Молдавии, Белоруссии, Западной Украины, входившие в то время в состав Австро-Венгрии.

В основном они селились в штатах Пенсильвания, Миннесота и Нью-Джерси, где работали на фабриках и угольных шахтах. Карпаторосов гнали в Америку тяжелые общественно-экономические условия в Австро-Венгрии: материальная нужда, высокие налоги, а главное — высокая стоимость американского доллара на родине. Америка привлекала эмигрантов прежде всего высокой оплатой труда. На 1906 год средний месячный заработок чернорабочего в США в переводе на рубли составил 71 рубль, а в России — 15 рублей¹.

Хотя в Америке славяне скоро могли найти работу и обеспечить свою жизнь, их труд при вечном страхе потери здоровья в работе на железных, стеклянных заводах, скотобойнях и угольных рудниках ценился дешевле, чем труд других национальностей. Причиной было незнание языка, условий американской жизни, а самое главное — холодное и враждебное отношение здешних жителей к прибывшим. И в моральном отношении много терпели эмигранты, так как чувствовали себя одинокими, беспомощными, не приспособленными к жизни среди чужих им народов.

2.2. Переход первой униатской общины в Православие

Русины принадлежали к униатской ветви Католической Церкви, и для открытия своих приходов им требовалось разрешение католического епископа. «Представляющие нечто среднее, между православными и папистами, но не принадлежащие ни к тем, ни к другим, они остались в полном смысле сиротами в церковно-религиозном отношении»².

Массовая эмиграция населения Карпатской Руси в Америку в конце XIX — начале XX века оказалась связанной с процессом возвращения униатов к вере своих предков — Православию.

В штате Пенсильвания, в городе Шенандоа, в 1884 году образовался первый русский униатский приход в Америке. В 1881 году униатская община в Шенандоа обратилась к пряшевскому и мукачевскому епископам с просьбой прислать в Америку униатского священника, но эта

¹ См.: Нитобург Э. Л. Русские трудовые иммигранты в США (конец XIX в. — 1917 г.): адаптация и судьбы // Отечественная история. 2002. № 5. С. 63–75 со ссылкой на: Филипов Ю. Д. Эмиграция. СПб., 1906. С. 30–31.

² Православие в Америке // АПВ. 1897. № 16. С. 319.

просьба осталась без ответа. Тогда, объединившись с галицко-русскими переселенцами, угорорусы вместе подали прошение митрополиту Львовскому Сембратовичу о присылке им русского священника. Митрополит-униат просил разрешения у Рима и получил позволение дать им униатского священника. Таким образом, община в Пенсильвании получила священника-униата отца Иоанна Волянского.

Отец Волянский прибыл в Америку и представился генеральному vikariю отсутствующего римо-католического епископа Филадельфии Патрика Райна. Как только во время беседы викарий узнал, что у о. Волянского есть жена, он не хотел от волнения и возмущения говорить дальше с о. Волянским. Несмотря на это, о. Волянский все-таки поехал в Шенандоа и там устроил свой приход. К первому богослужению в частном доме явились счастливые эмигранты, в том числе из дальних городов. Между тем архиепископ Райн, узнав о прибытии в Америку католического женатого священника, издал пастырское послание, прочитанное в трех католических костелах Шенандоа, в котором под угрозой отлучения от Церкви запрещал католикам присутствовать на богослужениях о. Волянского. Самому же о. Волянскому воспретил приходить в католическую церковь. В результате католическое духовенство Шенандоа избегало всякого общения с о. Волянским.

Вскоре архиепископ Филадельфии вынужден был по приказу Рима признать о. Волянского католическим священником. Несмотря на это, латинские священники запрещали хоронить на своих кладбищах униатских усопших. Волянский хоронил их на протестантских кладбищах.

В 1886 году была освящена первая греко-униатская церковь в Америке, в городе Шенандоа. Вслед за о. Волянским прибыли и другие униатские священники.

В 1889 году Рим издал приказ униатским епископам Австро-Венгрии, чтобы в Америку присылали лишь неженатых священников. Несмотря на это, из Галичины и Венгрии приезжали женатые священники без соизволения своих епископов. 27 декабря 1896 года (ст. ст.) газета «Американские Словенские Новины» сообщала: «По желанию архиепископа Филадельфийского был созван совет высших церковных властей, на котором рассматривалось положение греко-католического духовенства. Совет постановил: послать бумагу в Рим с просьбой о том, чтобы отозвать всех женатых священников из Америки, записать все греко-католические церкви на епископов, чтобы ни один из священни-

ков, рукоположенных в Старом крае, не был принимаем епископами, но епископы старались бы находить только богословов (клириков), которых они потом сами рукополагали бы здесь. Этот совет состоялся 21 октября 1896 года»¹.

Подчинение униатского духовенства латинским епископам и пренебрежение последними униатских священников и греческого обряда вызвали нежелательные для Рима последствия. Настоятель прихода в Миннеаполисе (шт. Миннесота) о. Алексей Товт принял Православие со своею паствою и подчинился власти русского православного епископа в Сан-Франциско. В августе 1892 года в церкви в Миннеаполисе было прочитано письмо Св. Синода, включавшее униатский приход Миннеаполиса в состав Православной американской епархии. О. Товт получил чин протоиерея и нагрудный крест. По его следам пошли и другие униатские священники с прихожанами².

В Нью-Йорке русская нигилистская газета «Прогресс» в цикле статей «Деяния святых апостолов» начала чернить русского епископа. Статьи рассылались во множество бесплатно в русские приходы. Святейший Синод в декабре 1890 года отозвал в Россию преосвященного Владимира [Соколовского-Автономова]. Долгое отсутствие епископа поколебало решимость всех униатских священников, решивших было присоединиться к Православию. Они опасались вместе со своими семьями остаться без высшей церковной власти, а вместе и без приходов и жалованья и не решались теперь осуществить свое желание.

Более 50 тысяч человек могло быть присоединено к Православию, если бы преемник епископа Владимира был назначен незамедлительно³.

2.3. Массовый переход униатов в Православие и проблемы в организации новых приходов

В Старом Крае, где имелаась сильная церковная организация, уния еще имела некоторый смысл. Но в Америке она обнаружила не только

¹ Николай, еп. Архипастырское послание к Олд Форджам по случаю присоединения их к Православной Церкви // АПВ. 1897. № 9. С. 163.

² См.: Коханик П., *протопр.* Начало истории Американской Руси. Коннектикут. 1970. С. 440–443.

³ См.: Васильев А. В. Зарубежная Русь. Санкт-Петербург. 1905. С. 25–26.

свою искусственность, но и полнейшую несостоятельность. Для местных римо-католических епископов униаты были не только совершенно чужие, но и опасные люди, так как с разрешения папы их священники могли быть женатыми и в богослужении разрешалось использовать родной язык, а не латынь.

Казалось, что достаточно разъяснить униатам и сказать несколько проповедей о том, что истина в Православии, что уния насильно навязана их предкам, как они тотчас же обратятся в православную веру. Вскоре, однако, оказалось, что дело обращения униатов не так просто, что «вопрос униатский» гораздо сложнее и труднее, что при решении его имело множество затруднений и с православной, и с униатской стороны¹. Удерживало мирян, как и священников, от присоединения к Православию стремление быть независимыми и мысль о возвращении со временем на родину в Австрию, где переход в Православие считался государственной изменой.

Православная миссия была застигнута врасплох массовым присоединением униатов к Православию и не имела достаточно средств и сил, чтобы полностью использовать это движение².

Святитель Тихон писал: «...дело на материке (воссоединение униатов, образование из них приходов) дело новое, которое еще нужно устраивать, налаживать, которое требует постоянного и ближайшего руководства со стороны архиерея»³.

Покровская церковь Миннеаполиса, как и Миннеаполисский приход, — это первый миссионерский пункт на североамериканском континенте, откуда Православие распространилось среди униатов, проживавших в восточных штатах Америки. Переход миннеаполисской общины в Православие и призыв отца Алексия к униатскому духовенству и верующим послужили массовому возвращению униатов в Православие. Движение за воссоединение с Православной Церковью быстро распространилось в других штатах.

¹ См.: Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 12 об. — 13.

² См.: Анатолий (Каменский), архим. Американские очерки. Одесса, 1908. С. 27.

³ Тихон, еп. Докладная записка о восстановлении Ситхинского викариатства в Северо-Американской епархии // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 4 об.

Решающее значение при воссоединении униатов в большинстве случаев имели чисто житейские обстоятельства. В одних приходах воссоединялись потому, что недовольны были своим священником. В других потому, что галичане враждовали с угрорусами и не хотели быть вместе в одном приходе. Следующей причиной было желание избавиться от постоянных нестроений в приходской жизни и иметь над собою главенство в лице русского епископа.

С переходом униатов в Православие стали образовываться православные приходы на всей материке. «После праздника Пасхи предполагаю тотчас ехать в Восточные Штаты, где сосредоточивается элемент, знакомый Вам и мне по прежней нашей службе»¹.

О важности возвращения униатов в веру предков святитель Тихон писал в отчете: «Главное — это то, что чрез воссоединение мы вводим в спасительную ограду единой истинной церкви Христовой новых членов, и притом таких, которые отличаются высокою степенью религиозности и в этом отношении превосходят других, напр. американских сербов, греков. Но воссоединение униатов еще имеет и то значение, что оно не остается без влияния не только на униатов в Европе, а и прокладывает еще дорогу Православной миссии среди американцев. При учреждении самостоятельной Архиерейской кафедры в Америке в 1870 году имелось в виду, между прочим, и ознакомление американцев с Православной Церковью, которую многие из них и тогда уже интересовались... С воссоединением же униатов стали образовываться православные приходы на всей материке, и желающим видеть Православную церковь теперь легко сказать “прииди и виждь”. Эти приходы мой предместник Преосвященный Николай называл “спасательными станциями для тех, кто истину содержит в неправде”. Ну конечно, желание всех сынов Православной Церкви, чтобы эти “спасательные станции” все умножались и возрастали в числе»².

¹ Письмо епископа Тихона экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 25 января 1899 г. // Письма святителя Тихона: Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского / Сост. А. В. Попов. СПб.: Сатисъ, 2010. С. 21.

² Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 3 об. — 4 об.

В том же отчете в Св. Синод святитель Тихон пишет: «Почти все приходы в Штатах (за исключением Кафедрального собора, Сиро-Арабской миссии и отчасти Гальвестонской миссии) образовались из униатов, воссоединившихся с Православною Церковью, таковых насчитывается свыше шести тыс. (всех же униатов в Америке считают более 150 тыс.)»¹. Принимая значительные размеры, переход униатов в Православие создавал для епархии большие проблемы. В таком состоянии застал епархию святитель Тихон, и первоочередной задачей становилась материальная независимость возникающих приходов от дотаций Св. Синода.

Первые приходы содержались за счет русской казны, это обстоятельство давало повод говорить, что униаты принимают Православие из-за материальных выгод. Вскоре министр финансов заявил, что он «не станет вновь давать русских денег на австрийских выходцев», а так как ни в распоряжении Св. Синода, ни в распоряжении епархиального начальства не было достаточно средств, то преосвященный Николай вынужден был заявить, что он не будет больше хлопотать о деньгах для новых причтов. С начала 1896 года всем желающим воссоединиться настоячиво говорилось, что их примут в Православную Церковь, но не будут ни строить им храмов, ни платить долги за них, не дадут им отдельного причта, а если они воссоединяются со своим священником, то сами должны содержать его. Некоторые униаты соглашались на эти условия и потому принимались в Православную Церковь (Кливленд, Буффало, Шептон, Анзония, Марблед), но далеко не всегда держали свои обещания. Через несколько месяцев по воссоединении от них поступали к епархиальному начальству просьбы об уплате долгов за их церкви или о содержании причтов, так как сами они не могли этого делать по своей бедности и малочисленности.

Воссоединенные из унии приходы действительно часто не платили, потому что не могли. Станным казалось то обстоятельство, что униаты, пока оставались униатами, содержали у себя и церкви, и причты; а когда переходили в Православие, то оказывались не в состоянии делать этого. Это обстоятельство объяснялось следующим. Во-первых, униатские приходы гораздо многочисленнее православных и, следовательно, легче могли содержать священников. У православных на 6 тысяч прихожан

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 3 об.

было 11 священников, а у них 36 — больше чем на 150 тысяч униатов. Во-вторых, надо учитывать, как содержали униаты свои церкви и причты. Церкви обычно строились у них в долг и были заложены в банках. Часто они не только не могли погашать ссуду, но и проценты платить. Вообще, в большинстве случаев ни униаты, ни тем более (по первой причине) воссоединившиеся из унии не могли правильно содержать на свои средства церкви и причты: жили они бедно, и средств хватало только на что-нибудь одно¹.

2.4. Проблемы бывших униатских общин в русской православной епархии

В отношениях между приходами, воссоединенными из унии, и священноначалием Православной Церкви были часты нестроения.

«Привычка бесконтрольно расходовать церковные деньги, делать займы и проч., — господствующая в униатских приходах, живущих вне всякой юрисдикции и контроля, — остается очень долго и по переходе в Православие: отсюда постоянные неприятности между благочинным и причтами, — взаимные жалобы и прочее»².

Появилось так называемое кураторство при церквях. Кураторы начали вмешиваться во все дела приходской жизни, стремясь подчинить своей воле, а часто и просто капризам не только причт, но даже и высшую епархиальную власть. «На континенте Америки, во вновь устроенных приходах, обратившихся из унии, жизнь бьет ключом; к сожалению, под влиянием условий здешней американской жизни иногда принимает уродливые формы в своих проявлениях; так, это особенно заметным стало в обнаружении устроить приходскую жизнь на началах общинных — причем мирской элемент — в лице кураторов или попечителей церковных, во многих местах стал заявлять претензии на господственное положение в делах не только чисто хозяйственных, но и просто

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 6 об. — 8.

² Николай, еп. По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 10.

церковных. Такое явление было замечаяемо особенно в гг. Миннеаполисе и Бриджпорте. В других местах оно обнаруживалось слабее»¹.

О трудном искоренении таких явлений даже через 10 лет уже архиепископ Платон (Рождественский) в своем годовом отчете писал: «Собственником церкви признавал себя до последних дней Ш[майда] в Катасакве, лишивший священника права на участие в распоряжении церковными доходами. Мне лично пришлось указать этому Ш[майде] его положение в приходе... Таких случаев здесь бывает много»².

2.5. Особенности устройства униатских храмов

После воссоединения с Православием требовалось внесение изменений и в устройство храмов, а иногда и частичная перестройка их. В униатских церквях иногда престол был расположен к западу, не было жертвенника и иконостаса. Устанавливались во множестве римские статуи, называвшиеся в народе «стациями».

Устройство униатского престола отличалось от устройства престолов в православных храмах. Они были сделаны из досок не в виде стола, как должны устраиваться престолы по самому своему названию, а в виде ящика с четырехконечными крестами на трех сторонах и с дверкой с задней стороны, чтобы в престоле можно было хранить что-нибудь, и с ручками на боковых сторонах, чтобы по желанию его можно было переносить.

Дарохранительница для такого престола была из дерева в виде пятиглавого храма. Она отличалась своими большими размерами. Делалась она такой большой в униатских храмах потому, что в ней хранилась чаша с запасными Дарами. Так как униаты по примеру Римской Церкви больных на дому причащали не запасными Дарами, как делается в Православной Церкви, а обыкновенными, не потребляя при каждой литургии Дары, а оставляя часть их до следующей службы и далее в чаше³.

¹ *Николай, еп.*. По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 8–8 об.

² *Платон, архиеп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 16–16 об.

³ См.: *Маяревский И., свящ.* Покровская церковь города Миннеаполиса Алеутской епархии: Историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 22–23. С. 648.

Несмотря на эти и другие трудности и недостатки, русины выделялись среди многонациональной паствы Алеутской епархии своей любовью к храму. В отчете за 1895 год преосвященный Николай писал: «Сравнительно горячее к церкви и своему спасению относятся обращенные из унии русины: здесь поддерживаются во всей силе старинные добрые навыки и обычаи. Если сравнивать население Алеутской епархии по степени благочестия и усердия к Церкви, то надобно установить такой последовательный порядок: прежде всех следует поставить русинов...»¹

2.6. Юрисдикционные проблемы униатов

В Америке уния оказалась в неопределенном положении: еще не католики, но уже и не православные. К тому же для самих униатов это положение было полнейшим откровением, так как сами себя они считали православными, думая, что между унией и Православием нет никакой разницы, кроме юрисдикционной. Возникло недоумение: «Якой же мы... веры? Нас учили и вы (униатское духовенство) учите, что мы православные, а тут мене православный епископ до причащения не припустил... а католический бискуп со мною и говорить не хочет и посылает до православного епископа... Якая же тогда наша вера? Мене говорят, же я униат, який униат? Коли я николи о том не чул, я себе за православного христианина держал!»²

Раз их не признавали ни православные, ни католики, то униатам нужен был свой епископ, который бы рукополагал для униатов священников.

31 декабря 1896 года (13 января 1897 года) газета «Американские Словенские Новины» сообщала, что Рим отверг желание греко-католиков иметь своего епископа в Америке³.

«К униатам в Америку посылается венгерским правительством визитатор Ходобай вместо ожидаемого епископа. Но время уже упущено у них: мало что может сделать и епископ, тем более визитатор»⁴.

¹ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 16 об.

² См.: Коханик П., *протопр.* Начало истории Американской Руси. Коннектикут. 1970. С. 440–443.

³ См.: Правда ли это // АПВ. 1897. № 9. С. 163–164.

⁴ Письмо епископа Тихона В. К. Саблеру от 12 марта 1902 г. // Письма святителя Тихона. С. 101.

Назначенный Римом в 1907 году католический епископ Сотер Артынский привез в Америку папскую буллу «Ea Semper», которая содержала множество ограничений для священников и самого епископа, который фактически становился викарием католического епископа без права рукополагать и посещать свою епархию.

Епископ Сотер Артынский стал викарием латинского епископа и занимался греко-католиками (полную юрисдикционную власть он получил в 1913-м, а в 1924 году был оформлен экзархат)¹.

Православие в Северной Америке росло стихийно. О скорости его распространения среди униатов говорит то, что в 1895 году на пространстве от Нью-Йорка до Сан-Франциско было около 10 приходов, присоединенных из унии, а к 1906 году — около 30². К 1916 году в Православие вернулись 163 униатских прихода³. При этом постоянно приходилось считаться с тем, что дело воссоединения униатов требует постоянного и ближайшего руководства со стороны архиерея.

¹ См.: http://risu.org.ua/ru/index/reference/major_religions

² См.: *Недзельницький И., прот.* Галицкие и угорские русские в Соединенных Штатах Северной Америки: Доклад в публичном заседании одесского отделения галицко-русского благотворительного общества 24 ноября 1913. Одесса: Тип. О-ва «Русская Речь»; Александровск. 1913. № 11. С. 9.

³ См.: *Аксенов-Меерсон М., прот.* Иммигранты карпатороссы, русское духовенство и их каноническое признание // ЖМП. 2011. № 6. С. 57.

ГЛАВА 3

Архипастырские путешествия святителя Тихона

Алеутская епархия простиралась практически на весь континент Северной Америки. В самое краткое время после прибытия в США святитель Тихон посетил большинство приходов. Он побывал и на крайнем Севере в тундре (Квихпакская миссия), и на крайнем Юге (Галвестонская миссия). Ему пришлось пересечь континент и с Запада (Сан-Франциско) на Восток до Нью-Йорка.

В своем рапорте в Св. Синод он писал: «Долг имею смиреннейше донести Вашему Святейшеству, что с 20 апреля по 25 августа с. г. я обзирал вверенную мне Епархию. За это время мною было посещено 39 мест и совершено пути 24 671 верста (в том числе морем более 9600 в.). Сначала я осматривал приходы в Штатах, а потом в Аляске»¹. В этой обширной рукописи на 30 листах святитель отчитывался о первом своем обзоре 39 приходов (не удалось посетить лишь пять самых дальних приходов). Рапорт состоял из двух частей — приходы в Штатах и на Аляске — и содержал также мысли о необходимых действиях по укреплению приходов и епархии в целом.

Епархия требовала огромных усилий и пастырей-миссионеров. При этом служение на Аляске часто в корне отличалось от служения в Штатах и Канаде, и разнообразные проблемы требовали периодического личного присутствия архиерея. За первым обозрением епархии следовали новые путешествия, иногда весьма длительные, тяжелые и

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 3.

даже опасные. «Бедные и богатые приходы, многочисленные и мало-численные, — все удостоились принять у себя высокого гостя», — писал АПВ¹.

При святителе Тихоне массовый переход униатских приходов в Православие требовал постоянного внимания и частого присутствия Владыки. В каждом приходе Владыка стремился служить всеношную, литургию или хотя бы молебен. В беседах со священником, старостой, прихожанами он выяснял особенности и проблемы, чтобы помочь в решении всех вопросов. Непременно он посещал школу при приходе, экзаменовал учащихся, если же школы не было, ставил вопрос о ее организации или постройке. Как правило, местные газеты описывали приезд святителя как редкое торжественное событие.

3.1. Путешествия святителя Тихона на Аляску

Святитель Тихон лично посещал Аляску неоднократно. Первое путешествие Владыка предпринял в 1899 году с 23 июня (5 июля) по 25 августа (6 сентября) и объехал 39 мест. «Конечно, в дороге лишений приходилось испытывать достаточно: раз даже спал на пароходе на углях, разостлав рясу. Немалым облегчением служило то, что я почти не страдаю морской болезнью, — а по временам качало очень сильно, так что даже капитан одного парохода болел морской болезнью. Ездил 4 месяца, 24 тыс. верст с лишком, а все же самые дальние места остались до будущего года»².

Необходимо было организовать второе путешествие, так как «в Квихпах и Кускоквимае еще не бывало Архиерея. Нужно бы туда проникнуть, но только трудно пробраться. От Квихпахы до Кускоквима приходится идти переносом по болотам... Давно уже на пароходах разобраны все места, и мне из Уналашки до Михайловского Редута можно попасть будет только на грузовом пароходе, везущем мулов. Конечно, "воляж" будет не из особенно приятных, но ничего не поделаешь. Кроме трудностей со-

¹ Пребывание Его Высокопреосвященства. Высокопреосвященнейшего Тихона в Свято-Тихоновской обители и посещение соседних приходов // АПВ. 1906. № 15. С. 293.

² Письмо епископа Тихона экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 3 сентября 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 40.

общения, другое затруднение в недостатке средств. Это, конечно, старая и всем известная история»¹.

Во время этого второго путешествия в 1900 году, длившегося 78 дней, с мая по июль, святитель Тихон преодолел расстояние 7300 миль (свыше 11 тысяч км), посетив «Квихпакскую и Кускоквимскую миссии, и по пути к ним, Уналашку, острова: св. Георгия и св. Павла (Прибыловы) — и Михайловский редут. Первые две миссии — самые отдаленные. Хотя православные общины и существуют на Аляске еще с 1845 г., но архиереи там не бывали, так как проникнуть туда чрезвычайно трудно. Мне [епископу Тихону] пришлось для этого не только плыть по быстрым рекам в утлой ладье (байдарке), но и идти пешком по тундре, спать подряд 12 ночей на голой земле, испытывать недостаток в самой необходимой провизии, вести “кровавую” борьбу с досадными насекомыми...» — писал святитель Тихон в отчете за 1900 год². Самый тяжелый переход планировался от «реки Квихпах (Юкон) по речушкам, озерам и болотам к реке Кускоквиму. Путь лежал по совершенно пустынной и дикой местности, где можно встретить только дикое животное — медведя, лисицу, выдру, — дикую птицу, да на каждом шагу миллиарды немилосердно жалящих комаров. Но Владыка совершенно спокойно относился к предстоящим трудностям. Здоровье Его Преосвященства находилось, по милости Божией, в хорошем состоянии, и бодрость духа не оставляла его»³.

6 (19) мая 1900 года в 2 часа пополудни преосвященный Тихон отбыл на пароходе Северной коммерческой компании «Номег» на Аляску для обозрения дальних приходов и миссий епархии. Проводить Владыку в дальний путь собрались члены духовного правления, причт собора и многочисленные прихожане. Когда «Номег» отчалил от берега, провожавшие пропели «ис полла эти деспота», Владыка отвечал благословением. Пение не умолкало, пока пароход не скрылся. «Ис полла эти деспота» сменялось русским великим многолетием и «Да возрадуется

¹ Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 23 марта 1900 г. // Письма святителя Тихона. С. 62.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820. Л. 1 об. — 2.

³ Корчинский И., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки // АПВ. 1900. № 21. С. 431.

душа Твоя»... Прощание с Владыкой заинтересовало многих проходивших, и вокруг собралась большая толпа американцев, с удовольствием слушавших пение на берегу залива и наблюдавших, как православный архиерей благословлял своих духовных чад...

В это путешествие Владыка не взял никого в спутники и отправился один, так как единственным способом сообщения с Кукоковимской миссией была езда на собаках и то только в зимнее время. Владыке же предстояло летом перенести все трудности путника — пешехода по болотистой тундре. Отсутствие каких бы то ни было путей сообщения в летнее время в этой миссии препятствовало прежним архипастырям посетить этот уголок епархии. Но нужда благоустроить Кукоковимскую миссию побуждала преодолеть все эти трудности. Где бы ни был архипастырь — на дальнем ли Севере или под зноем тропического солнца, — молитвы духовных чад его непрестанно возносились о мирном и благополучном возвращении его¹.

Пароход «Нотег» шел медленно, к тому же препятствовал встречный ветер, и вместо обычных 10 дней Владыка ехал до Уналашки две недели. Очень скоро после отплытия из Сан-Франциско поднялся ветер, и началась сильная качка. Целые сутки преосвященный пролежал, страдая от морской болезни. «Чистило даже желчью; неприятно, конечно, но, говорят, не бесполезно»², — замечал святитель Тихон. Потом путешественники привыкли к неудобствам, штормы и морские волнения они переносили гораздо легче. Погода большую часть путешествия стояла ветреная. Главным занятием Владыки в течение всей поездки было чтение. Святитель Тихон взял в дорогу много книг, рассчитывая, что чтения хватит на все время дороги, но оказалось, что все они были прочитаны еще до прибытия в Уналашку. Северная компания отвела для владыки на пароходе отдельную небольшую каюту, куда помещались только висючая кровать, умывальник и табурет. Вообще, устройство парохода было не комфортабельное. В столовую надо было спускаться по каким-то крюкам, вбитым в наружные стены кают. Владыке, впрочем, носили пищу в его каюту, а команда парохода и прислуга были к нему внимательны.

¹ См.: Пашковский Ф., *свщ.* Известия и Заметки. Из жизни нашей миссии // АПВ. 1900. № 11. С. 229.

² Корчинский И., *свщ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященного Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки // АПВ. 1900. № 20. С. 409.

Большим лишением для Владыки в дороге было проводить дни церковных праздников без служб, а таких дней было немало: день памяти св. апостола Иоанна Богослова; праздник св. Николая Чудотворца; празднование памяти свв. Кирилла и Мефодия и др. Особенно хотелось Владыке попасть в Уналашку к Вознесению, так как это был храмовый праздник Уналашкинского прихода. Но вместо этого пароход прибыл в Уналашку только 20 мая (2 июня). Здесь находилась масса пароходов, направлявшихся в Ном. Но так как там еще плавали льды, то им пришлось задержаться в Уналашке. Вследствие скопления пароходов и пассажиров (до 7 тысяч) оживление в Уналашке стояло небывалое. Предусмотрительные американцы понастроили кабаков, где имелись не только виски, но и граммофоны.

Гуляя по Уналашке, многие заходили осмотреть местную православную церковь, и большинство жертвовали в церковную кружку. Гости посещали и православную школу. Когда преосвященный служил в воскресенье, в церкви было очень много народа, и некоторые американцы подходили ко святому кресту.

В первое посещение преосвященный пробыл в Уналашкинском приходе 10 дней. В этот приезд отслужил литургию в воскресенье и говорил поучение, был в школе, а один из ясных, погожих дней посветил прогулке по горам, откуда открывались красивые виды. К сожалению, приезжие американцы зажигали на острове траву, под угрозой оказались и елки, посаженные еще приснопамятным Владыкой Иннокентием.

Пароход «Номег» простоял в Уналашке четыре дня и 24 мая (6 июля) отправился на Прибыловы острова, куда с Владыкою поехали к своим родным два мальчика из Уналашкинской школы. Через сутки пароход подъехал к острову Св. Георгия. Селение здесь небольшое, всего до 100 человек алеутов и креолов. Правительство заботилось о Прибыловых островах и содержало за свой счет жителей, выдавая провизию, одежду, обеспечивая отопление и освещение, а жители занимались котиковым и песцовым промыслом на правительство. Селение на острове Св. Георгия ранее было приписано к Уналашкинскому приходу, здесь была часовня. Церковь построена в 1875 году и после ремонта выглядела чисто и красиво. Священником (третьим по счету с 1882 года) состоял с 1898 года о. Петр Кашеваров. Отец Кашеваров имел влияние на прихожан, и они были им очень довольны. Владыка

наградил его набедренником за заботы о благоустроении прихода и за научение детей Закону Божию.

Владыка служил здесь два всеношных бдения и две литургии, в родительскую субботу и в Троицын день. Архиерейской литургии здесь не служилось, кажется, со времени преосвященного Нестора или даже преосвященного Павла. На всеношных были одни женщины, а на литургиях и мужчины. Во время служб Владыка говорил поучения о подражании св. великомученику Георгию в твердом его стоянии в вере православной и о поминовении усопших. Владыка говорил через переводчика Меркурьева, который одновременно состоял и исправляющим обязанности псаломщика. Этого старательного, благонравного юношу, который обучался в богословской школе в Сан-Франциско, Владыка посвятил в стихарь.

В ночь на Духов день преосвященный со священником Кашеваровым отправился на остров Св. Павла, отстоящий от острова Св. Георгия в 40 милях. Здесь котиков добывалось гораздо больше, поэтому некогда был самый богатый приход в епархии, да и теперь Церковь не могла пожаловаться на скудость доходов: к приезду Владыки церковных денег было около тысячи долларов. Церковь была построена в 1877 году, поэтому к приезду Владыки крыша нуждалась в ремонте. Отец Иоанн Вениаминов освятил здесь колодезь в 1830-х годах; он уже зарыт, и стоит на его месте крест. Теперешнему священнику Николаю Рысеву было уже больше 70 лет, но он выглядел лет на 15 моложе. Этот старейший священник епархии производил приятное впечатление старого батюшки наших русских сел.

Преосвященный прибыл на остров Св. Павла в 6 часов утра 29 мая (11 июня) в Духов день и вскоре приступил к совершению литургии. Церковь была полна молящихся. В конце литургии Владыка говорил поучение через переводчика о необходимости для христианина благодати Божией и о средствах получения ее.

Здесь, как и на острове Св. Георгия, православным было роздано новое алеутское издание книги святителя Иннокентия (Вениаминова) «Указание пути в царствие небесное». Преосвященный посетил некоторых прихожан, которые жили вполне зажиточно и чисто. В некоторых домах Владыке давали в подарок до пяти долларов; не взять было нельзя, чтобы не обидеть добротных дателей. Владыка, «ничтоже сумняшеся», принимал, а на другой день отдавал школьникам на гостинцы и в церковь на свечи.

В школе обучалось 17 мальчиков и 6 девочек: знали они только молитвы: старшие, впрочем, читали по-славянски и по-русски. Здесь, как и на острове Георгия, имелась американская публичная школа. Так как в этой школе все дети были православные и сам учитель православный (креол), то Владыка оставил для школы икону Спасителя, а детям подарил молитвенники.

31 мая (13 июня) пароход отплыл от острова Св. Павла в Уналашку. Перед отъездом прихожане попросили владыку отслужить для них молебен свв. апостолам Петру и Павлу. Чемодан с ризницей Владыки давно уже был отправлен на пароход, но отказать в их просьбе Владыка не хотел и отслужил молебен в священническом облачении и сказал несколько слов о том, чтобы они подражали вере и любви ко Христу св. первоверховным Апостолам.

В Уналашку преосвященный прибыл вместе со священником Рысевым 1 (14) июня вечером. Здесь окончилось плавание на «Номег». Владыке удалось пристроиться на пароход «Гумбольт». Он был полон пассажирами, поэтому преосвященному и мальчику (ученику уналашкинской школы Качутину), которого Владыка сделал своим спутником на Севере, пришлось поместиться в общем салоне. Пароход оказался комфортабельным и быстроходным.

Выехал преосвященный из Уналашки 3 (16) июня, и в Cape Nome приехал через три дня, 6 (19) июня (расстояние между Уналашкой и Cape Nome миль 800). Берингово море было спокойно, только под самый конец путешествия поволновалось. В некоторых местах попадался еще лед, который замедлял плавание; на льдинах встречались целые семейства моржей (до сотни); при приближении парохода они спешили спрыгнуть в воду. В Cape Nome прибыли поздним вечером, часов в 11. Здесь в это время ночи не бывает, — даже такой белой, как в Петербурге. Остановились не у самого берега, так как пристани по мелководью нет, и пароход разгружался лодками. Берег был усеян палатками; домов еще немного, хотя местечко и носит уже название «city» — город; и жителей насчитывалось до 25 тысяч. Золото здесь найдено впервые в 1898 г. Можно думать, что район золотодобычи не особенно широкий, но добывалось оно здесь очень легко, чем и привлекало массу искателей. Берег отлогий и низкий; достаточно снять три-четыре фута земли, как уже находилось золото.

В Cape Nome сошли с парохода почти все пассажиры. Владыка многим на память раздал серебряные крестики, которые дамы тотчас же и

надели себе на шею. Наши крестики очень нравились епископам и католикам. Любопытные из пассажиров расспрашивали Владыку, почему Православная Церковь называется греческою, чем отличается от католической, что общего между нею и епископальною и т. п.

Ночью 7 (20) июня пароход отбыл в Михайловский Редут, куда прибыл 8 (21) июня в 11 часов дня. На пристани встретил Владыку псаломщик Амкан с детьми, обучавшимися в местной церковно-приходской школе. Дети по пути пели, довольно «стройно и задущевию» (слова Его преосвященства), светилен на Рождество «посетил ны есть свыше Спас наш». В церкви встретил преосвященного священник Корчинский и несколько прихожан (их в селении было немного, до 60 человек). После приветствия Владыки было совершено молебствие, в конце которого преосвященный сказал несколько слов. Затем Владыка проследовал в дом настоятеля, где матушка встретила его по русскому обычаю хлебом и солью. Пришли агенты Аляскинской торговой компании, которая расширяла тут свою деятельность и нуждалась в новых участках земли, причем решала эти вопросы иногда за счет церковной земли без согласия представителей церковной власти. На этот раз агенты предупредительно спрашивали согласия Владыки. Вместе с агентом и священником преосвященный ходил осматривать церковные владения, а вечером в этот же день отходил пароход.

В Квихпакскую миссию преосвященный отправился в сопровождении священника Корчинского и псаломщика. По пути Владыка посетил часовню в селении Котлик. Она была устроена купцом Комковым. В Котлике жило только его семейство, но неподалеку располагались небольшие селения эскимосов, которые по праздникам и посещали часовню. С парохода отправились на лодке и проехали миль 20 лиманом и по реке. В часовне Владыка отслужил молебен Иоанну Крестителю (коему она посвящена). Часовня небольшая, но крепкая и содержалась очень чисто и опрятно. Домочадцам Комкова Владыка раздал крестики, а ему самому дал икону Спасителя. Комков был 70-летним старцем, разбитый параличом. О. И. Корчинский его исповедовал и приобщиł запасными Дарами. В тот же вечер один креол, живущий неподалеку, привез крестить свою двухнедельную дочь, что и было совершено тем же о. Иаковом Корчинским.

Ранним утром 11 (24) июня пароход, воспользовавшись приливом, двинулся с мели и по пути забрал преосвященного и путников из Котлика.

Далее пароход остановился в селе Нунапыхлюгмют запастись дровами. В селении жило до 40 человек эскимосов. За два года до приезда Владыки они были крещены, и теперь у них строилась часовня в честь святителя Тихона Задонского. Сруб уже был готов и покрыт крышей, оставалось обшить доскам внутри, на что Его преосвященство пожертвовал 25 долларов. После осмотра часовни Владыка благословил всех православных крестиками. Потом он посмотрел «кажим», в котором зимой живут мужчины, справляются их пиршества и, за неимением молитвенного дома, здесь же отправляются и богослужения. Чем выше путешественники поднимались по реке, тем берега Квихпака, особенно правый, становились живописнее. Ночью прибыли в селение Андреевское. Так как было уже поздно, то Владыка решил посетить часовню в Андреевском на обратном пути. Наружным видом часовни Владыка остался очень доволен и благословил селение с его обитателями.

Весь день Владыка любовался дикими, но красивыми видами Квихпака. День выдался хороший, и причудливые очертания гор и скал, покрытых елью или кудрявыми березками, представляли прекрасное зрелище; воздух благоухал. Владыка все время стоял на палубе. Наконец в 6 часов вечера открылся вид на русскую миссию: церковь, окруженная лесом, выглядела из него точно из рамки, было очень красиво. Владыке очень понравилось местоположение миссии и вид церкви.

В начале седьмого часа попросили у капитана позволение поднять на пароходе русский флаг в знак присутствия здесь епископа. Капитан разрешил, и флаг был поднят. На берегу при приближении затрезвонили и тоже стали салютовать русским флагом. Народ с радостью бежал навстречу своему архипастырю, который первый из архиереев со времени основания Квихпакской миссии посетил этот отдаленный край¹.

В храме Владыку встретили два священника — настоятель Квихпакской миссии и настоятель Кускоквимской миссии. Настоятель Квихпакской миссии священник Иаков Корчинский произнес краткую речь: «Ваше Преосвященство, Милостивейший Архипастырь и Отец! Полвека истекает с тех пор, как во св. храме этого селения была принесена первая бескровная жертва, и в течение этого полувека ни один из архипастырей не мог проникнуть сюда. Встречая Тебя, Архипастырю... мы благоговеем

¹ См.: *Корчинский И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства. Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки // АПВ. 1900. № 20. С. 409–414.

пред твоею верою и от всего сердца благодарим Тебя за оказанную нам милость и горячо молим — вразуми, настави нас... покрый Твоею многою любовью все в нас недостающее и благослови нас Архипастырским Твоим благословением на все благое! Да просветится свет Твой, Владыко святыи, пред нами, чтобы мы, видя Твои добрые дела, прославляли Отца нашего небесного не только устами, но и сердцем и жизнью своею»¹.

После литии Владыка в кратком слове обещал собравшимся свои постоянные молитвы и затем всех благословил. После чего многолетствовали государю императору и епископу.

Храм в селе Икогмют в честь воздвижения Честнаго Креста Господня был построен в 1895 году. Владыка остался доволен наружным и внутренним видом и состоянием храма.

Гостю было приготовлено помещение в доме настоятеля. До поздней ночи народ приходил брать у него благословение. Каждого он облакал и благословил, а затем посетил настоятеля Кукоквимской миссии и благословил его семейство. Посетил также почетного церковного попечителя Белькова, которому вручил знак Палестинского общества. Не оставлены были без внимания и тоен (глава местной родовой общины алеутов), и церковные попечители: их дома удостоились также архипастырского посещения.

В 6 часов началось всеношное бдение. Владыка выходил на литию и величание; сослужили ему два священника, пел местный хор. Во время елеопомазания епископ Тихон раздавал народу крестики. Несмотря на самый разгар рыболовного сезона, в храме собралось до 200 человек.

Утром преосвященный Тихон совершил первую архиерейскую литургию в храме Квихпакской миссии в сослужении о. Иакова Корчинского и настоятеля Кукоквимской миссии священника Иоанна Орлова. Владыка сказал слово о том, что всякому верующему ниспослан свыше свой крест в жизни и что нужно безропотно нести его. После литургии совершен был крестный ход в Иннокентиевскую часовню, где был отслужен молебен святителю. Во время многолетия из русской пушки раздался салют. Из часовни Владыка проследовал к памятнику столетия Православия на Аляске и здесь провозгласил «вечную память» всем почившим проповедникам и ревнителям Православия в стране

¹ *Корчинский И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки (продолжение) // АПВ. 1900. № 21. С. 429.

сей. При возвращении к церкви отслужили литию на могиле строителя церкви бывшего миссионера священника Захарии Белькова. После обеда попечители церкви и Владыка обсудили вопрос о ремонте храма и дали обещание исправить крышу церкви до возвращения Владыки из Кускоквима. Затем Владыка поднялся на одну из местных гор, с которой открывались красивые виды миль на 50 и более, чтобы оглядеть оттуда границы миссии.

Вечером пришли дети славить Владыку. Он испытывал их знания Закона Божия и молитв и умения читать по-русски, затем раздавал им молитвенники, иконки и кресты и угощал сладостями. Этот день надолго остался в памяти детей

Помолившись, собрались 10 человек — Владыка, два священника, два псаломщика и пять местных гребцов — отправиться по реке Квихпак на байдаре¹ в дальнейший путь. Отчалили в четыре часа под звон колоколов и салют пушек.

Через час прибыли в село Нуналеанхагмют — летнюю резиденцию Икогмютского тоена. Тоен и все жившие с ним вышли навстречу архипастырю, принимали благословение и несли с любовью дары от трудов своих — рыбу, икру и пр. На берегу реки развели огонь и стали готовить еду и чай. В это время Владыка поднялся почти по отвесной скале на местное кладбище, находившееся на вершине холма. Помолившись об усопших, он любовался открывавшимся на реку и окрестности видом. Затем Владыка посещал «летники» и палатки местных жителей с их семьями.

После чая двинулись далее. Предстояло, оставив реку Квихпак (Юкон), пробраться к реке Кускоквим. В 9 часов остановились на первый ночлег на реке Тальхльгавиксяк. Весь холмик, на котором путники разбили свой стан, был усеян дикими цветущими розами. Сопровождавшие гребцы чем только могли старались услужить Владыке. Приготовили ужин; аппетит был хороший, но комары не давали есть: они кружили тучами, жалили беспощадно и постоянно падали в пищу. Владыка подавал высокий пример терпения и благодушно подшучивал над беспомощным состоянием спутников и над безуспешной борьбой с комарами.

¹ Байдара — большая кожаная лодка или, точнее, деревянная решетка, обтянутая тюленьей кожей.

Из-за комаров, забиравшихся и в палатку, он не мог уснуть всю ночь. В 7 часов утра после скудного завтрака отправились далее. Плыли до 8 часов вечера. Палатку для ночлега взялся устраивать квихпакский миссионер. Тщательно закрыв все щели в палатке и немилосердно прокурив ее дымом, он действительно почти изгнал из нее комаров и, таким образом, обеспечил владыке более спокойную ночь. Разумеется, спокойствие это было только относительное. Неудобствами путешествий по этому краю нередко тяготились и местные привычные люди, тем более тяжело должно было быть такое путешествие для Владыки, человека нового. Но он не только сам не выражал усталости и недовольства, но во всех вселял бодрость своим благодушным отношением к разного рода неудобствам.

После сравнительно спокойно проведенной ночи и, по обыкновению, скудного завтрака, в 7 часов утра, выехали в дальнейший путь. В 10 часов прибыли к первому переносу. Переносом называются место, по которому путники обычно переносили свои вещи вместе с байдарой из одного водного пути в другой. Необходимо было, оставив Квихпак, пробраться к ближайшему озеру. Пришлось разгрузить байдару и перенести все вещи и по болоту, и через горку на четверть мили. Владыка в «бродовых торбасах» также принимал участие в переносе и сам переносил некоторые из своих вещей.

Сразу же после первого переноса ступили в область дикой пустыни, в тундру, где на расстоянии около 80 миль не было видно никаких признаков жизни человека; кругом только болота, озера и речушки, иногда шириною в два метра, птицы и зверьки — единственные обитатели этой дикой местности. Через час, миновав озеро, пришлось сделать второй перенос, длиннее первого мили на две. Путешествовать по тундре всегда очень трудно, к тому же засуха добавляла еще и особые трудности: все ручьи и болота пересохли, и там, где обыкновенно передвигались, упираясь палками, на байдаре, приходилось делать переносы¹.

На большом озере, к которому перенесли миссионеры, вдруг поднялась буря, и озеро заволновалось. Настоятель Кускоквимской миссии заговорил было о том, чтобы выждать, пока волнение утихнет, но Владыка решил отправиться тотчас же. Поехали: волны, вздымаясь, захлестывали байдару, но через два часа езды путешественники благо-

¹ См.: *Корчинский И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященного Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки (продолжение) // АПВ. 1900. № 21. С. 429–432.

получно достигли противоположного берега. Местность была крайне бедна растительностью, если не считать нескольких маленьких кустиков тальника, то можно сказать, что она совсем была лишена ее. Пристав к берегу в 9 часов вечера, только к 12 часам могли лечь спать, но и это из-за комаров был не сон, а какое-то томление.

Утром, помолившись, отправились далее. Невзирая на комаров, все молились усердно. Никогда еще голос архипастыря не оглашал этой дикой пустыни. Возможно, с тех пор и не огласил более, поскольку с открытием золота на Кукоквиме туда начали ходить пароходы и этот путь туда по тундре был забыт¹.

Пришлось более мили идти по болотам. Болота достигали местами до трех—пяти футов глубины. Кое-как добрались до какой-то маленькой речушки и на высоком берегу ее остановились пообедать. Обед был праздничный, из двух блюд, хотя провизии становилось уже, как говорят, «коротко», так что пришлось экономить хлеб и сахар и выдавать их порциями. Продвинувшись несколько далее по реке, остановились на ночлег. Обнаружилось, что осталось не более четырех ложек соли, а идти предстояло еще дней шесть, причем соли достать было негде. Не приходилось рассчитывать добыть ее даже в Кукоквимской миссии... После сравнительно спокойной ночи отправились в 7 часов утра и остановились для обеда на берегу реки Куячоган, длинной и глубокой тундренной реки шириной 5—10 сажен, которая вьется словно змея, иногда возвращаясь назад на 10—20 миль. К вечеру пришли к третьему переносу вблизи реки Кукоквим и здесь остановились на ночлег. Стал накрапывать дождь, а в 2 часа утра полил ливень: палатка воду не пропускала, и спать можно было сравнительно спокойно.

Пришли кукоквимцы, чтобы помочь сделать последний перенос. Во время чая путники отведали принесенной местными жителями рыбы юколы (сухой лосось); хотя пахла она уже довольно сильно.

Дальше предстояло переплыть небольшое, но глубокое озеро и затем опять переноситься к ближайшей речонке. Владыка решил переехать озеро на туземном каяке. Перевез его туземец Квихпакской миссии,

¹ Это предположение о. Иакова Корчинского, спутника епископа Тихона, не сбылось. 11 (24) июля 1905 г. был назначен новый владычный поход епископа Иннокентия с Квихпака до Кукоквима (см.: *Амфилохий, иеромон.* Владычный Поход // АПВ. 1905. № 20. С. 395).

церковный сторож. Все следили за этим переездом затаив дыхание, ибо каяк — берестяной, верткий — был очень ненадежен.

Добравшись до желанной речушки, путешественники с огорчением увидели, что в речушке этой почти совсем нет воды. Предстояло добираться до Кускоквима или по берегу речонки через непроходимую чащу леса, или по руслу ее, в иных местах по колено в грязи. Выбрали первый путь. Владыка пошел со всеми, хотя и предупреждали его, что путь этот очень труден. Пошли. Впереди шел мальчик-проводник, за ним кускоквимский миссионер, потом Владыка, а заключал шествие квихпакский миссионер. Приходилось буквально продираться сквозь чащу. Ельник, березняк, ольха и ивняк издавали смолистый ароматичный запах; цветы ягодных растений, голубые колокольчики и, в особенности, дикая роза радовали глаз. Не только стопа святителя Христова никогда не попирала земли сей, — очевидно, и нога дикаря никогда не ступала здесь. Около четырех миль прошли миссионеры по этой чаше. Солнце жгло, ни малейшее дуновение ветерка не освежало. Владыка старался и вида не подавать, что утомлен, но бледность лица выдавала его. На счастье, подошли к месту, где в реке оказалось немного больше воды, и Владыка сел в байдару. В 4 часа дня приплыли к Кускоквиму. Здесь напились чаю, ибо с утра еще ничего не ели. В 5 часов двинулись вверх по Кускоквиму. Встретили майнеров¹, которые спускались с верховьев реки. К общей радости, они сообщили, что оставили в русской миссии много провизии. У них взяли немного соли.

В 9 часов пришли в первое кускоквимское село Калкагмют. Здесь встретили миссионеров ружейными салютами. Когда байдара пристала к берегу, Владыка вышел из нее и благословил всех жителей. После этого приготовлено было все к вечерней молитве: на архипастырской трости, воткнутой в землю, повешен был образ Спасителя; Владыка облачился в мантию и малый омофор и благословил начало. «Дружно и сердечно полилась молитва к Творцу. В первый раз со времени проповеди Православия раздалось здесь во славу Божию слово святителя Христова. Это обстоятельство вместе с обстановкой молитвы — в глубоких сумерках, под открытым небом, в сообществе с полудикими людьми — придавало ей какой-то особый торжественно-таинственный характер. Переживались в высшей степени хорошие,

¹ Майнер — рабочий, добывающий золото.

чистые минуты. Да будет благословенно здесь имя Господне отныне и до века!...»¹

После молитвы Владыка сказал поучение народу о том, чтобы берегли свою веру православную как зеницу ока, так как многие из инославных миссионеров, и в особенности иезуиты, всеми силами старались совращать православных, для чего лечили их, помогали им провизией и т. д. С благодарностью принимая эту помощь их и чем можно отплачивая им за нее, не надо, однако, никогда изменять своей вере; за это грозит праведный гнев Божий, постигший некогда Исава, продавшего за чечевичную похлебку свое первородство. Затем Владыка раздавал взрослым и детям иконки и крестики. Молящихся было около 50 душ обоего пола.

Так как помогавшие на переносе люди дальше не могли идти, то Владыка приказал заплатить им. Они остались очень недовольны, что им уплачено было деньгами, а не провизией. Провизия здесь имела значительно бо́льшую цену, чем деньги, за которые ничего нельзя было купить.

После завтрака отправились дальше. В одном из летников Владыке салютовали ружейными выстрелами. Он велел пристать к берегу, всех благословил и одарил иконками и крестиками.

Прибыли в селение Ухагмют. Это село полюбилось иезуитам, и они в нем построили миссию, хотя тут же был и молитвенный православный дом. Владыка, облачившись в мантию и малый омофор, отслужил молебен св. Николаю и убеждал православных крепко держаться своей православной веры и не слушать проповедников неистинных вер, в особенности иезуита, который, поселившись среди них, не только переманивает их в свою веру, но даже хочет завладеть кладбищем, где похоронены православные.

Ночевать здесь Владыка не пожелал, отъехали вверх по реке еще около мили. Миссионеров сопровождала целая флотилия больших и малых лодок. Остановившись на ночлег в живописном месте, разбили палатки, разложили костры и образовали целый стан «нового Израиля». Картина получилась оригинальная и живописная. Центром ее была величавая фигура Владыки, всем доступного и ласково со всеми беседовавшего. По

¹ Корчинский И., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященной-шего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки (продолжение) // АПВ. 1900. № 22. С. 448—449.

его распоряжению для детей было устроено угощение: для них был сварен сладкий кисель, причем Владыка сам следил за раздачей его детям.

Взявши вместо разорвавшейся байдары деревянную лодку, двинулись в путь. Останавливались в Вороньем селе. Владыка благословлял жителей и всем раздавал крестики. Когда остановились в 18 милях от Павловки ужинать, то оказалось, что вся провизия уже на исходе, и даже соль пришлось выдавать порциями. Владыка решил ехать целую ночь. Ветер был попутный, и путники подняли парус. Временами, когда приходилось пересекать реку, волны грозили потопить утлый челнок. Господь миловал миссионеров, и, лавируя, они избавлялись от опасности. Около 10 часов вечера заблестала молния, раздались удары грома — и пошел дождь, который и путников, и вещи сильно промочил. Ехали всю ночь, и к 3 часам прибыли в селение Павловка, где находился стан Кускоквимской миссии и строилась церковь в честь преподобного Сергия Радонежского. Встречать Владыку ушел вперед на лодочке миссионер Кускоквимской миссии о. Орлов, и при приближении флотилии народ уже был на берегу, а с колокольни раздавался звон. Преподав всем благословение, Владыка направился к дому настоятеля по красиво уставленной березками аллее.

Отдохнув, Владыка пошел осматривать строящуюся церковь и дом. Оказалось, что вместо ожидаемого окончания построек они не были доведены еще и до половины. По распоряжению Владыки была составлена комиссия, которая решала, сколько еще нужно затратить для окончания церкви и дома. На всенощном бдении накануне праздника св. Иоанна Предтечи Владыка выходил на литию и величание и во время елеопомазания раздавал народу крестики. В маленькой часовенке едва вмещалось 55–60 молившихся; (хотя в тот день их собралось более 70 человек; многие специально приехали из далеких мест); жара и духота были невообразимые, но архиерейское богослужение, неспешное и торжественное, производило такое сильное впечатление, что не заметили, как и служба пришла к концу. Это была первая архиерейская литургия в Кускоквимской миссии. Сослужили ему о. Иоанн Орлов и о. Иаков Корчинский. Епископ сказал поучение о жизни и учении св. Иоанна Предтечи. После литургии отслужен был молебен св. Иоанну Предтече с многолетием, причем Владыка многолетствовал причту и прихожанам. Народу Владыка раздавал иконки, а более почетным прихожанам — и свои портреты. После обеда собраны

были тоены и почетные прихожане, был выбран в церковные старосты креол Илия Шербаков.

Позже Владыка посетил всех прихожан в их домах и, преподав всем последние наставления, на байдаренке (малой байдаре) отбыл в 2 часа дня обратно в с. Икогмют¹. Под звон колоколов и ружейные залпы двинулись целой флотилией в обратный путь. Собравшийся на берегу народ с грустью следил за быстро удалявшейся по течению байдаренкой, уносившей милостивого архипастыря...

Скоро Павловка скрылась. Надолго осталось в памяти народа посещение этого края архипастырем. Рассказы о том, как приезжал «Алутухта», совершал торжественные богослужения в их убогой часовенке и поучал их держаться истинной веры и жизни христианской; как жил во время путешествия их жизнью и даже питался их пищею из их же котла, а в особенности о том, как он ласково обходился с детьми, поучая их Закону Божию и угощая их лакомствами, — эти рассказы от видевших Владыку ходили потом из поколения в поколение.

Путники остановились на ночлег, и вскоре подошла большая байдара, которую о. Орлов вел в село Икогмют для перевозки семейства и провизии.

Отправившись утром в путь, вскоре пришли к первому переносу. Спутники Владыки, проходя лесом, заметили свежие следы четырех или пяти медведей. Весь день путешественники двигались вперед. Вечером остановились на ночлег, но спать из-за комаров не пришлось. Утром оказалось, что большая байдара с гребцами прошла мимо, и заметили ее уже далеко впереди. Путники догнали ее только у очередного переноса. Приготовив Владыке помещение на большой байдаре, двинулись к Икогмюту. Остановившись на ночлег, встретили человека, направляющегося из Икогмюта на реку Кускоквим. От него узнали, что в Икогмюте началась эпидемия гриппа. Священник Орлов отделился на байдаре и уехал вперед, ибо его семейство тоже заболело. Гребцы решили ехать всю ночь.

В 12 часов дня возвратились благополучно в Икогмют. Владыку встретили пушечными выстрелами (из русской пушки) и колокольным звоном. Почти все жители с. Икогмют лежали больные. Отдохнув с пути,

¹ См.: Корчинский И., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского на крайний север Северной Америки (продолжение) // АПВ. 1900. № 22. С. 447–450.

Владыка приказал приготовить все ко всеношней. Служил миссионер Квихпакской миссии. Владыка выходил на полиелей и помазывал молившихся елеем. Большинство их были больны; собралось не более 30 человек.

Утром святитель Тихон в сослужении священников совершил Божественную литургию и молебен о здравии болящих. Так как все дела в миссии были закончены, Владыка распорядился подготовить лодку, на которой решил спуститься вниз по реке до с. Андреевское, где была часовня во имя св. апостолов Петра и Павла, чтобы в воскресенье отслужить там литургию.

Приготовив все к походу и уложив вещи в лодку, дали знать Владыке. Всех провожавших его здоровых жителей преосвященный благословил, а к болящим пришел в их палатки и летники, не смущаясь заразностью болезни, грязными помещениями и убийственно-неприятным запахом вяленой рыбы. Каждого больного Владыка благословил и утешил и со всеми ласково простился, всем обещая молиться об их выздоровлении.

Когда Владыка вошел в лодку, раздались крики детей: «Пароход сверху!» Пришлось изменить планы. Капитан парохода был так внимателен к архиерею, что не только согласился взять его на судно со всеми спутниками, но обещал еще остановиться в Андреевском, чтобы дать возможность Владыке посмотреть там часовню.

В 7 часов вечера пароход зашел забрать чистую воду в Светлую речку, а Владыка со священником Иаковом Корчинским и двумя гребцами — псаломщиком и церковным сторожем — поехали в Андреевское. Прибыв к часовне, преосвященный облачился в малое облачение и совершил молебен св. Петру и Павлу. Благословив всех крестиками и иконками, преосвященный посетил болящего строителя часовни Петра Андреева и поблагодарил его за богоугодное дело и за содержание в чистоте и порядке часовни и обещал прислать награду. После этого Владыка посетил всех болящих в палатках и летниках и благословил их, обещая за них молиться. Больным было роздано лекарство.

Пришел пароход и, забрав миссионеров, двинулся к Михайловскому Редуту. Дорогой спутники владыки переболели, но Владыка чувствовал себя хорошо, видимо, все время.

В Михайловский Редут прибыли благополучно в 11 часов дня, и оказалось, что там также свирепствовали грипп и корь, а на пароходах, стоявших в карантине, были даже случаи оспы.

По распоряжению Владыки занялись приготовлением к освящению Покровского храма, так как хотя эта часовня часто именовалась церковью и к ней рукоположен был священник, но освящения ее как храма совершенно не было.

Посетив болящих, Владыка побывал и у агентов Аляскинской торговой компании. Последние от лица компании благодарили Владыку за его доброе отношение и обещание по мере возможности удовлетворить ее нужду в земле, поскольку компанию стесняли земельные владения Церкви. Владыка выразил благодарность агентам компании за помощь, оказываемую здешним миссиям, но добавил, что готовность его удовлетворить просьбы компании о земле не должна нарушать интересов Церкви. Были выработаны условия, на которых Владыка дал компании разрешение возводить на церковной земле свои временные постройки. Условия эти следующие: можно было изменить границы церковной земли, но количество земли для Церкви должно остаться тем же. При этом Компания обязана была обнести этот участок земли оградой и построить новый церковный дом того же размера, как и старый, разобранный. За всю ту землю, которую компания заняла под свои постройки, она должна была уплачивать ежегодно по 360 долларов. Земля, занимаемая Аляскинской торговой компанией, ранее бывшая церковной, считалась собственностью Церкви, и компания обязана была снести свои здания по прекращении договора. Условие было заключено на девять лет. Выгоды для Церкви от этого договора получились большие. Появилась возможность содержать при Покровской церкви учителя или псаломщика, что было крайне необходимо. Впрочем, компания и раньше старалась помогать церкви и причту, отпускала своих рабочих для поправки церкви и дома, провела водопроводную трубу к дому причта и пр.

В 7 часов в храме началось всенощное бдение. Владыка выходил на литию и величание, а во время елеопомазания раздавал крестики и иконки. Молящихся собралось до 30 человек и много американцев, многие из которых брали благословенный хлеб.

Святитель Тихон в сослужении о. Иакова Корчинского (который был для этого храма и рукоположен в 1896 году) совершил освящение михаило-редутского храма в честь Покрова Богородицы. После освящения храма и многолетий Владыка сказал назидательное поучение о значении и об обязанностях прихожан по отношению к своему храму, а затем совершил Божественную литургию.

После обеда собраны были школьники. После испытания они были награждены книгами, иконками и крестиками, а потом и сладостями.

Болезнь забирала все больше жертв. Владыка посещал болящих и утешал их. Многие, особенно туземцы, жившие в нескольких милях от Михайловского Редута, буквально умирали с голоду, ибо, заболев целой семьей, были лишены всякой помощи и ухода. Правительство же оставалось глухим к просьбе православного миссионера помочь нуждающимся.

Так как все дела Владыка уже закончил, а на следующий день отходил пароход в Сан-Франциско, то он начал готовиться к отъезду. Представители Аляскинской торговой компании приходили проститься с Его преосвященством, причем высказывали свою благодарность за его дружественное отношение к компании с пожеланием, чтобы установившиеся добрые отношения никогда не нарушались, ибо Американская торговая компания и Русская Церковь и прежде всегда находились в мире.

Владыке был приготовлен особый пароходик, на котором местный агент Гн. Гансен приготовился проводить Его преосвященство. Владыка благословил всех и, сердечно простившись со всеми, отбыл на пароходе «Рейнер». Агент Гансен отдал приказание капитану оказывать Его преосвященству особенное внимание, ибо «Компания питает особое уважение к Епископу Русской Церкви». В 6 часов вечера пароход «Рейнер» отплыл по направлению к Сан-Франциско. Долго Владыка благословлял свою паству, пока берег не скрылся из виду.

Через три дня «Рейнер» прибыл в Уналашку. 14 (27) июля преосвященный отбыл на «Рейнере» из Уналашки, провожаемый народом, при колокольном звоне и пушечной пальбе. В Сан-Франциско Владыка прибыл через восемь дней, 22 июля (4 августа) 1900 года.

На следующий день, в воскресенье, он совершил в соборе литургию, в конце которой в речи поделился с прихожанами впечатлениями от поездки на дальнюю Аляску.

С понедельника он приступил, несмотря на некоторое недомогание от трудной и дальней дороги, к занятиям текущими епархиальными делами.

После возвращения с Аляски святитель Тихон писал митрополиту Флавиану: «Недавно я возвратился из дальней Аляски восвояси. Путешествие было не из легких. Удалось пробраться в Квихпах и Кускоквим, где Архиереи еще не бывали. Зато приходилось по временам идти по тундре

пешком. Сие изображено на снимке: надета на мне парка из шкурок и комарник, сближающий меня с армянским католиком! 12 ночей спал на земле в палатке: провизии у нас, как здесь выражаются, было "коротко", т. е. мало; но больше всего приходилось терпеть от комаров и... (извините) от вшей, благодаря близости к дикарям. По правде сказать, житие мое незавидное и скорбное, чего не буду скрывать от Вас. Всякие путешествия и "кусания" — еще полбеды, их можно еще терпеть, и везде нужно трудиться. Но тяжелее всего то, что все расходуется даром и делу не помогает, ибо и сам я оставлен без помощи, т. е. без людей и средств. Был нынче, напр., на Севере. Нужно завести там приют, увеличить состав миссионеров, а средств нет и не дадут, людей тоже нет и не идут: берегут свое здоровье, в том числе и монахи»¹.

Закончить повествование о тяжелом и одновременно весьма важном для жизни Аляски путешествии можно словами статьи из АПВ: «Ни один епископ в Северной Америке не может именоваться Северо-американским с таким несомненным правом, как наш православный Архипастырь, Преосвященнейший Тихон... В самое короткое время своего пребывания в Алеутской епархии Владыка пронес слово евангельского благовестия от крайнего севера Аляски (Квихпакская миссия) до крайнего юга (Галвестонская миссия), от крайнего востока (г. Нью-Йорк Атлантического побережья) и до крайнего запада (кафедральный град Сан-Франциско, побережье Тихого океана), строя храмы и благоустроая церковную жизнь своих пасомых»².

3.2. Архипастырские посещения приходов в Штатах

Забота Владыки о вверенной ему епархии воплощалась в непрерывных посещениях приходов в США. «Приходится все разъезжать, и здесь это неизбежно: самый ближайший священник (и то один только) находится на расстоянии двух суток езды по желез[ной] дороге. Словом, здесь по понятной причине Архиерея не беспокоят личными посеще-

¹ Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 4 августа 1900 г. // Письма святителя Тихона. С. 67.

² Корчинский И., свящ. Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского по епархии // АПВ. 1901. № 18. С. 383.

ниями иереи, но зато приходится самому беспокоиться и беспокоить»¹. Путешествуя от прихода к приходу, Владыка по возможности совершал всенощное бдение и литургию. После каждой службы Его преосвященство говорил проповедь. Посещая школы, Владыка проверял знания школьников и состояние учебных классов. Он помогал материально многим бедным приходам и приходам с малым числом прихожан, жертвуя на храмы, школы, на покупки земель под храм.

Святитель основное внимание сосредоточил на центре Православия в Америке — восточных штатах: «В приходах на Континенте церковная жизнь еще немалое время будет требовать постоянного и ближайшего руководства со стороны Епархиального Архиерея. Между тем ему же настает необходимость посещать по временам и приходы Аляски, а так как там не только нет телеграфа, но и почта отправляется всего раз в месяц и идет почти целый месяц, то неизбежно приходится церковные дела в Штатах оставлять продолжительное время на попечении Духовного Правления и Благочинного, которые и сами нуждаются в руководстве, да и по многим вопросам не имеют надлежащей компетенции»². Поэтому, по ходатайству епископа Тихона в 1903 году, Ситкинское благочиние было преобразовано в викариатство³ с кафе-

¹ Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 30 ноября 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 51.

² *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 1—1 об.

³ «Ввиду затруднительности для Алеутского епархиального Архиерея в надлежащей полноте осуществлять Архипастырское попечение о православной пастве в Северной Америке, вследствие, с одной стороны, невозможности частого обозрения приходов, разобнесенных громадными расстояниями, а с другой — при необходимости отдавать много времени и внимания делам епархиального управления, усложнившегося с увеличением числа приходов и духовенства, и особенно руководителю новым делам воссоединения с православием греко-униатов. Преосвященный Алеутский признает своевременным и полезным для православия в Америке назначение туда викарного Архиерея и поэтому ходатайствует об учреждении Архиерейской кафедры в Ситхе, в качестве викариатства Алеутской епархии, на следующих основаниях: 1) викарию Алеутской епархии именоваться Ситхинским или Аляскинским, 2) местопребывание иметь ему в городе Ситхе, 3) его ближайшему заведованию поручить православные приходы Аляски, с правом назначать, перемещать и увольнять в этих приходах священноцерковнослужителей и учителей, награждать стихарями и набедренниками и непосредственно сноситься с Американскими властями и с Православным Миссионерским Обществом и 4) на расходы, сопряженные с учреждением ви-

двой в г. Ситка¹. Теперь Владыка Тихон мог всю свою заботу обратить на материковые штаты.

Приведем список основных поездок святителя с октября 1900 по октябрь 1901 года (даты в таблице приводятся по старому стилю). В среднем каждые 10 дней святитель отправлялся в новое путешествие, причем некоторые длились до 6 дней и более. К этим путешествиям надо добавить путешествие на Ситку, которое заняло 15 дней. В таблице справа указаны основные цели посещения прихода. Приведенный год не был исключительным. Подобно этому проходили большинство лет служения святителя Тихона в Америке.

Основные поездки святителя Тихона с октября 1900 по октябрь 1901 г.

Чикаго (шт. Иллинойс)	25–30 октября	решение вопроса о постройке храма и о приобретении кладбища
Галвестон (шт. Техас)	7–9 апреля	всеобщая, панихида

кариатства, отпускать 7200 рублей в год» (Дело по представленной Преосвященным Алеутским докладной записки о восстановлении Ситхинского викариатства в Северной Америке // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 13–13 об.). Не встретив со стороны Министерства иностранных дел возражений, 29 ноября 1903 г. был «высочайше утвержден всеподданнейший доклад Святейшего Синода об учреждении в Алеутской епархии кафедры викарного Епископа, с присвоением ему наименования “Епископом Аляскинским”». (Там же. Л. 20.)

¹ В Ситке имелись все необходимые условия для проживания епископа, так как на первоначальное обустройство его кафедры практически не требовалось дополнительных затрат. Оттуда удобнее и быстрее (на семь дней) посещать аляскинские приходы, чем из Сан-Франциско, поскольку пароходы регулярно отходили из Ситкинского порта в разные районы Аляски. В городе располагался просторный собор с прекрасной росписью и ценной церковной утварью, построенный при святителе Иннокентии (Вениаминове), а при соборе – архиерейский двухэтажный дом с крестовой церковью. При архиерейском доме существовала двухклассная церковно-приходская школа-приют, из учеников которой глава епархии планировал организовать хор (см. подробнее: Учреждение викариатства в Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1903. № 49. С. 1945–1948).

Хартсгорн	10–13 апреля	осмотр церкви, посещение школы, освящение храма, литургия
Чикаго (шт. Иллинойс)	14 апреля	всенощная, литургия
Нью-Йорк (шт. Нью-Йорк)	21 апреля, 8–9 мая	всенощная, закладка первого русского храма
Филадельфия (шт. Пенсильвания)	21–22 апреля	архиерейская служба, литургия
Йонкерс	28 апреля	всенощная, решался вопрос о постоянном священнике
Анзония (шт. Коннектикут)	29 апреля	литургия
Бриджпорт (шт. Коннектикут)	29–30 апреля	всенощная, осмотр храма и школы
Вилкесбарр (шт. Пенсильвания)	5–7 мая	всенощная, освящение храма, освящение кладбища, заседание Общества взаимопомощи
Олд Фордж	7 мая	молебен
Скрентон (шт. Пенсильвания)	7 мая	молебен
Катасаква (шт. Пенсильвания)	9–10 мая	всенощная, архиерейская служба
Mc. Adoo (шт. Пенсильвания)	10 мая	молебен
St. Clair (шт. Миссури)	10–11 мая	молебен, освящение кладбища
Маккиспорт (шт. Пенсильвания)	12–13 мая	всенощная, литургия
Чарлерой (шт. Пенсильвания)	13 мая	вопрос о постоянном священнике, молебен

Адлегени	14–15 мая	молебен
Кливленд (шт. Огайо)	16–17 мая	всеношная, литургия
Марблгед	17 мая	вечерня
Чикаго	19–20 мая	всеношное бдение, праздничная литургия с великой вечерней
Миннеаполис (шт. Миннесота)	22–25, 26–27 мая	осмотр школы, всеношная, литургия
North Prairie	26 мая	литургия
Висконсин	28 мая	молебен
Сиэтл (шт. Вашингтон)	11–15, 31 августа	всеношная, освящение храма, литургия, посещение школы
Ледук (Канада)	18–19 августа	всеношная, литургия, вопрос о постройке нового храма
Эдмонтон (Канада)	19–20, 29 августа	
Восток (шт. Вашингтон)	21–23, 25–26 августа	осмотр церкви, освящение храма
Бивер-Крик (шт. Колорадо)	24–25 августа	освящение часовни, литургия, посещение школы, заседание местного братства
Буковина	27 августа	освящение храма, литургия
Вилкесон (шт. Вашингтон)	1–2 сентября	всеношная, литургия, вопрос о постройке храма
Ситка (шт. Аляска)	16 сентября – 6 октября	всеношная, осмотр школы, литургия

Чикаго

Православное население Чикаго было обрадовано приездом Владыки, который прибыл 25 октября (7 ноября). Приезд этот ожидался с большим нетерпением и был вызван желанием Владыки ускорить решение некоторых вопросов местной приходской жизни.

В ряду важных задач первое место занимала окончательная выработка и утверждение планов будущей чикагской церкви. Неимение средств и

желание избежать больших долгов постоянно тормозили дело. Все составленные ранее планы требовали слишком больших затрат или же, если были доступны по цене, не соответствовали требованиям русского церковного зодчества. После долгих поисков удалось найти опытного архитектора, который составил новый план, удовлетворяющий общим желаниям и по цене, и по стилю. Новый план был одобрен Владыкой. Был начат сбор пожертвований для оплаты долгов за участок и на постройку храма¹.

По утвержденным святителем планам при церковном доме размещалось помещение для церковно-приходской школы. Правительство Соединенных Штатов, введя обязательное обучение, совершенно исключило преподавание Закона Божия в публичных школах. А для религиозного обучения отводилось всего два дня, но этого времени было недостаточно, чтобы воспитать детей с твердыми религиозными и нравственными устоями. Дети выходили из школ с хорошим знанием местного языка, но без знания своего родного языка; часто без веры в Бога, без религиозных принципов жизни.

Была у Чикагского прихода еще одна острая нужда — это отдельное кладбище. Хоронили в основном на городском кладбище, и могилы оказывались настолько разбросаны по территории, что о посещении их для совершения панихиды не могло быть и речи.

После долгих поисков удалось наконец найти компанию, которая согласилась сдать в аренду участок земли исключительно для православного прихода. Владыкой был заключен договор с компанией об аренде земли. Кладбище было освящено. Закончив все дела в приходе, 30 октября он отбыл из Чикаго в Сан-Франциско².

Галвестон, Хартсгорн

В среду, 4 (17) апреля 1901 года, вечером в сопровождении иеродьякона о. Ильи (Яроша) Владыка отбыл из Сан-Франциско по направлению к Галвестону, где был встречен настоятелем Галвестонской миссии архимандритом Феоклитом (Триантафилидисом).

Архимандрит Феоклит много сделал для развития прихода; на свои личные средства настоятель купил небольшой участок земли, благодаря

¹ См.: *Кочуров И., свящ.* К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, в Чикаго // АПВ. 1901. № 1. С. 4—8.

² См.: *Кочуров И., свящ.* К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, в Чикаго // АПВ. 1901. № 2. С. 30—32.

чему владения церкви значительно расширились. Он также взял на себя часть затрат на ремонт церкви и расширение церковного дома.

Ко времени прибытия Его преосвященства в Галвестон назрел вопрос об образовании церковного братства, в задачи которого входили бы забота о школе и хоре, помощь при крещении и погребении неимущих.

7 (20) апреля, в субботу, в 7 часов вечера Владыка совершил всенощное бдение, а в воскресенье был освящен храм во имя свв. равноапостольных Константина и Елены, а затем и Божественная литургия. После литургии о. Феоклит прочитал проект устава нового братства во имя святых Константина и Елены. Владыка одобрил проект и принял звание покровителя братства.

В понедельник, 9 (22) апреля, утром Владыка отслужил панихиду и, сопровождаемый о. Феоклитом и иеродьяконом Илией, отбыл в Хартсгорн.

В Хартсгорне приход составляли русины — переселенцы из Австрии, работающие в угольных коях, которые были присоединены к Православной Церкви о. Феоклитом в 1897 году и тогда же построили у себя небольшую часовню. Их посещали в разное время православные священники из Галвестона и Чикаго. Когда число православных прихожан увеличилось, стали подумывать о собственном священнике. Прихожане обратились к Владыке Тихону с просьбой прислать им из России иеромонаха, которому они обязывались платить 30 долларов ежемесячно и предоставить квартиру. Владыка назначил иеромонаха Пимена (Горбунова). Когда о. Пимен прибыл в Хартсгорн, обрадованные прихожане решили расширить свою часовню и превратить ее в церковь, приобрести дом для причта, купить колокол и т. д. Благодаря стараниям о. Пимена церковно-приходская жизнь развивалась весьма успешно, и в приходе было уже 122 человека, в церковном доме устроена школа, в которой обучалось 15 детей.

На следующий день после прибытия Владыка осмотрел церковь, она была очень вместительна и ухожена. Он отдал распоряжение приготовить церковь к освящению. После церкви Владыка осматривал огромный участок, принадлежащий храму, а затем посетил школу. В подарок всем детям Владыка раздал крестики и иконки. Вечером отслужил всенощное бдение. На другой день Его преосвященство совершил освящение церкви во имя Кирилла и Мефодия и совершил литургию.

После литургии, попросившись с прихожанами и с о. Пименом, Владыка отбыл в Чикаго. В субботу, 14 (27) апреля, святитель Тихон служил всеношное бдение в Чикаго, а в воскресенье была отслужена литургия в греческом храме¹.

Нью-Йорк

К приезду Его преосвященства накопилось немало важных вопросов, требовавших архипастырского рассмотрения и решения. Эти вопросы выдвинула как местная церковно-приходская жизнь, так и жизнь приходов и церквей, расположенных вокруг Нью-Йорка. В субботу вечером, 21 апреля (4 мая), в русской церкви Владыка отслужил всеношную, а на следующий день — литургию в сослужении о. Рафаила. В тот же день он должен был отбыть в Филадельфию для рассмотрения местных приходских дел и совершения архиерейского богослужения².

Филадельфия

Еще ранее Владыка назначил в Филадельфию священника о. Д. Геббея, который был пастырем местной общины и окормлял русских моряков. Было найдено помещение для временной часовни и помещение для настоятеля. Моряки помогали в обустройстве часовни и дома своими пожертвованиями, а также физическим трудом. На вокзале Его Преосвященство был встречен членами наблюдательной комиссии во главе с командиром и представителями от прихода.

Архиерейская служба собрала всех моряком, так что в храме было тесно. Посмотреть на православного епископа пришло также много американцев, которые стояли у входа или смотрели с улицы в окна. Внешняя теснота не угнетала прихожан, а, наоборот, усиливала религиозное настроение, духовная близость сплавивала сердца.

После службы преосвященный принял представителей прихода и братства, и на следующий день было назначено собрание.

¹ См.: *Недзельницкий И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 9. С. 180—183.

² См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 10. С. 203—206.

Утром следующего дня была отслужена литургия. После богослужения в квартире настоятеля состоялось обсуждение преосвященным тех недоумений и назревших нужд Филадельфийского прихода, которые были доложены Владыке братством и прихожанами. Из-за болезни священника приход был лишен богослужений. А ввиду того что самой филадельфийской общине, сравнительно небогатой еще людьми и средствами, было затруднительно содержать отдельного священника, Его Преосвященство решил и Филадельфию, и Катасакву подчинить ведению одного священника, чтобы богослужения распределялись поровну между обеими церквями. Разрешив все проблемы, Владыка простился с настоятелем о. Д. Геббеем и вместе со своей свитой проследовал в квартиру старшего судостроителя П. Е. Черниговского на званый обед. Вечером, простившись с командиром и другими членами экипажа, Владыка отбыл на вокзал, откуда проследовал в Нью-Йорк.

Йонкерс, Анзония, Бриджпорт

В числе других близлежащих окрестностей Нью-Йорка Его Преосвященство намерен был посетить Йонкерс, Анзонию и Бриджпорт, с тем чтобы и там совершить богослужение и преподать благословение православным. Было назначено на субботу, 28 апреля (11 мая), вечером торжественное богослужение в Йонкерсе, в воскресенье, 29 апреля (12 мая), утром — в Анзонии и в воскресенье вечером — в Бриджпорте.

На вокзале в Йонкерсе Его преосвященство был встречен сотрудниками братства и церковным старостой и вместе со своей свитой проследовал к новой церкви, которая была построена за время с его последнего посещения Йонкерса.

В церкви Владыку встретил священник И. Зотиков. После богослужения архипастырь, осмотрев храм, прошел в братский зал, устроенный под церковью. Во время трапезы Владыка выслушал доклады о приходских нуждах, некоторые из братчиков обратились к Владыке с просьбой назначить в Йонкерсе постоянного священника, ввиду того что приход растет и двух воскресных служб в месяц мало. Приход был приписан к Нью-Йоркскому, и местный священник Зотиков каждое второе воскресенье служил в Йонкерсе. Но Владыка сказал, что пока невозможно назначить сюда священника, так как в сравнении с другими приходами положение Йонкерса более чем удовлетворительно. Ночью Владыка вернулся в Нью-Йорк.

В воскресенье утром Владыка отправился в Анзонию в сопровождении архимандрита Рафаила, о. И. Зотикова, иеродьякона о. Илии и псаломщика.

В Анзонии за время отсутствия Владыки также была построена новая церковь.

Прибыв в Анзонию, он отправился в дом местного настоятеля иеромонаха о. Птоломея (Тимченко), затем проследовал в церковь, где была отслужена литургия. После службы Владыке была предложена трапеза, а после обеда епископ посетил торжественное заседание местного братства.

Вечером, простившись с приходом, Владыка отбыл в Бриджпорт¹.

К моменту прибытия Его преосвященства далеко по улице, прилежавшей к церкви, растянулись ряды братчиков и прихожан со свечами и знаменами. После вечерней службы Владыка проследовал в церковный дом. После трапезы он выслушал доклады о. Попова по благочинию.

На другой день Его преосвященство осмотрел церковное хозяйство и обсуждал предложения священника П. Попова. Затем владыка посетил школу, которая только достраивалась. Закончив дела в Бриджпорте, Владыка уехал в Нью-Йорк.

Нью-Йорк, Вилкесбарр

В субботу, 5 (18) мая, Владыка отбыл из Нью-Йорка и к вечеру был уже в Вилкесбарре, где с протоиереем Алексеем Товтом отслужил службу.

На другой день, 6 (19) мая, было назначено малое освящение храма, на которое прибыло много народа, а также разные братства: православные, униатские, католические и даже лютеранские. Все братства прибыли со своими знаменами и в своих униформах. Освятив воду, Владыка с кропилом в руках обошел весь храм — и снаружи, и внутри. После освящения состоялось архиерейское служение при сослужении протоиерея А. Товта, благочинного И. Недзельницкого, священника И. Клопотовского и иеродьякона Илии. После литургии вся процессия во главе с Владыкой проследовала на недавно купленное кладбище, которое и было освящено. После обеда было открыто заседание конвенции Православного общества взаимопомощи.

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 11. С. 220–229.

В понедельник Его преосвященство вместе с протоиереем Товтом посетил Олд Фордж и Скрантон, совершив молебны в обеих церквях. Во вторник, 8 (21) мая, Владыка возвратился в Нью-Йорк для совершения закладки русского храма¹.

Праздник 9 (22) мая (среда) этого года останется в истории Нью-Йорка. В этот день преосвященным Тихоном в сослужении многочисленного духовенства, в присутствии членов российского посольства была совершена закладка первого русского храма в Нью-Йорке.

Накануне Владыка торжественно отслужил всенощное бдение в сослужении архимандрита Рафаила, местного причта и православных иереев.

Величественное зрелище представляла собой в это утро площадь закладки, окруженная массами зрителей. Ровно в 11 часов прибыл к месту закладки Его преосвященство. Был заложен краеугольный камень. Народ с благоговеньем взирал на происходящее, американцы также с огромным интересом наблюдали за процессом закладки нового храма. Многострадальный православный народ, ютившийся последние шесть лет в тесном помещении снимаемого храма, наконец вздохнул с облегчением. Теперь у него будет свой собственный вместительный и красивый храм. Необычайный подъем духа был замечен у всех присутствующих. После закладки все приглашенные гости проследовали в гостиницу, где был подан завтрак. Радостное настроение еще долго осталась в сердцах всех присутствующих при закладке храма. Вечером того же дня Владыка покинул Нью-Йорк².

Катасаква, Маккиспорт, Чарлерой, Миннеаполис

После трехнедельного пребывания в Нью-Йорке епископ Тихон направился обратно на запад. Первым был город Катасаква, куда Владыка прибыл 9 (22) мая. С вокзала он направился в церковь, где в сослужении протоиерея А. Товта, священника П. Попова и иеродьякона Илии совершил по случаю кануна праздника Вознесения Господня торжественное

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 12. С. 244–252.

² См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 13. С. 268–274.

всеношное бдение. На следующий день была совершена архиерейская литургия. После литургии Владыка осматривал нижнее помещение под церковью, после чего долго беседовал со старостой и кураторами о нуждах их церкви. После обеда Его преосвященство оставил Катасакву и через пару часов был в приходе Мак-Аду. Приход здесь образовался только в 1900 году, а в начале 1901 года православный приход приобрел участок земли, на котором теперь стояла часовня. В присутствии собравшихся прихожан Владыка совершил праздничный молебен и, преподав всем благословение, отправился далее в Сент-Клэр, где также был православный приход. Сент-Клэр, молодой приход, своего храма пока не имел, а арендовал у немцев небольшой зал, где люди и собирались для соборной молитвы. Здесь также был отслужен молебен, и потом Владыка еще долго беседовал с народом, который впервые видел православного архиерея.

На следующее утро Его преосвященство по просьбе прихожан освятил место, купленное под кладбище, после чего отправился на вокзал.

В субботу, 12 (25) мая, Владыка прибыл в Маккиспорт, где на вокзале встретили его три местных сербских и одно галицко-русское братства с оркестром и знаменами. Вечером Владыка отслужил всеношное бдение. Утром им была отслужена литургия, церковь была полна прихожан и братчиков, прибывших, чтобы увидеть Владыку. После обеда Владыка Тихон отправился на вокзал для следования в Чарлерой.

В чарлеройской церкви он отслужил вечерню, сказал поучение, благословил народ, после чего к нему приступили чарлеройцы с просьбой дать им в приход священника, которому они обязались бы платить 40 долларов и предоставить квартиру.

На следующий день, 14 (27) мая — день коронации государя императора, — в аллегенской церкви отслужил литургию священник из Осцеолы, а к молебну прибыл Владыка с духовенством и певчими из Чарлероя. Вечером в честь архиерея сиро-арабы устроили обед. Прихожане были рады тому, что Владыка разделил с ними хлеб-соль.

Во вторник святитель принимал прихожан, читал бумаги, присланные из духовного правления, давал наставления прихожанке аллегенской церкви Марии Фондефур, которая была назначена на должность воспитательницы Кадыякского женского приюта, как вести дело воспитания православных девочек на Кадыяке.

Утром 16 (29) мая Владыка со своим спутником иеродьяконом Илией прибыл в Кливленд. Здесь он отслужил всеношное бдение, а на другой

день литургию с поминовением усопших. Вечером того же дня преосвященный прибыл в Марблгед и совершил здесь торжественную вечерню. Возвратившись в Кливленд, Владыка на другой день отбыл в Чикаго, где отслужил литургию и вечерню.

В Миннеаполис он прибыл 22 мая (4 июня) 1901 года¹. Встреченный архимандритом Анатолием (Каменским), преосвященный проследовал в храм. В церкви владыку ждали причт, прихожане, школьники. Преполовав всем архипастырское благословение, он из церкви отправился в школу. Обратившись к детям с краткой речью, он затем посетил классы и квартиру смотрителя. Вечером Владыка служил вечерню, а на следующий день — литургию. Праздничное торжество закончилось в школе, где в актовом зале собравшиеся члены братства чествовали Владыку, своего почетного председателя, обедом. После обеда время Владыки было занято приемом попечителей и других посетителей. Вечером состоялся праздник с участием детей, на котором было чтение стихов и пение песен.

В пятницу, 25 мая (7 июня), Владыка отправился в Норт-Прери. Утром следующего дня святитель Тихон со своими спутниками был уже в русской колонии. Здесь Владыка отслужил литургию, на которой присутствовало около 25 человек. В конце службы он обратился к присутствующим с поучением о том, что каждому человеку необходимо очищать себя от грехов, чтобы сделаться храмом Св. Духа. Затем испытывал детей в знании молитв и счел их хорошо подготовленными. Вечером Владыка был снова в Миннеаполисе на всенощной.

В понедельник, 28 мая (10 июня), он совершил поездку в Висконсин, в часовню. Здесь был отслужен молебен, после чего Владыка испытывал детей в знании молитв. За обедом с прихожанами обсуждались состояние прихода и приходские нужды. Вечером Владыка вернулся в Миннеаполис. За исключением этих трех дней из всего времени пребывания Владыки в Миннеаполисе все остальные дни были посвящены им школе. Каждый день преосвященный являлся в экзаменационный зал и лично испытывал знания учеников. В последний день экзаменов, 30 мая (12 июня), состоялось последнее собрание совета, на котором под почетным председательством преосвященного говорилось о переводах учеников из одного отделения в другое и размещении отделений по классам.

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 14. С. 294—297.

Каждый год школа пополнялась на 20 человек, а места едва хватало, и поэтому ученикам приходилось ютиться в тесных классах. Было два класса по 40 человек, что затрудняло обучение, и встал вопрос об открытии третьего класса и о назначении еще одного учителя. В тот же день, в среду, преосвященный отбыл из Миннеаполиса, чтобы успеть в Сан-Франциско к воскресной службе¹.

Сиэтл

Утром 11 (24) августа Его преосвященство прибыл в Сиэтл: на вокзале его встречала делегация от прихода. Преподав всем благословение, Владыка проследовал в церковь, где был встречен священником В. Александровым. Он тщательно осматривал перестроенную и обновленную церковь и, оставшись очень доволен, изъявил желание освятить церковь полным чином на следующий день.

Затем Владыка проследовал в дом причта, где беседовал с настоятелем, делясь дорожными впечатлениями и по осмотру обновленной церкви. Вечером в сослужении священника В. Александрова и иеродьякона Илии он совершил всеношное бдение.

Утром 12 (25) августа началось освящение храма, а по окончании чина освящения — Божественная литургия. После литургии почти все прихожане заходили в дом к Владыке, чтобы послушать его беседу и получить архипастырское благословение. Вечером он отслужил всеношную, а на утро следующего дня — литургию.

Следующий день, 14 (27) августа, Владыка провел за письмоводством и рассматриванием местных приходских дел. При церкви также имелась школа, в которой обучались 10 девочек.

Таким образом, Владыкой были освящены церкви в городах Хартсгорн, Вилкесбарр, Сиэтл, а также кладбища в городах: Вилкесбарр, Сент-Клер, Чикаго.

В этом же году Владыка посетил еще и Канаду, куда прибыл 18 (31) августа. Из Канады по водам Тихого океана он отправился на остров Ситка².

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 15. С. 310—315.

² См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского по Епархии // АПВ. 1901. № 17. С. 355—358.

За время посещения Канады Владыка освятил два храма в Бивер-Крике и в Востоке, а также часовню в Буковине. Посещая Ситку, он почти все время посвятил школе, переходя из отделения в отделение, проверяя знания учеников.

3.3. Архипастырские путешествия в Канаду

Первое путешествие в Канаду святитель Тихон предпринял в августе 1901 года. Он стал первым православным архиереем, посетившим канадские приходы. Обзорение раскиданных по огромным пространствам канадских приходов при крайне примитивных способах сообщения предвешало немалые трудности. Цель поездки — освящение двух православных храмов и часовни в провинции Альберта. Именно здесь, в с. Восток, был открыт первый канадский православный приход в 1897 году. За время пребывания в Канаде в течение 12 дней святитель Тихон посетил следующие населенные пункты: ст. Ледук, г. Эдмонтон, Форт-Саскачеван, Една, г. Восток, Бивер-Крик, с. Буковина. Насколько трудны были путешествия по бездорожной Канаде, видно из писем святителя Тихона товарищу обер-прокурора Св. Синода В. К. Саблеру: «В Канаду я ездил благополучно, если не считать того, что по местам сильно мочило дождем, дороги скверные, а в одном месте выбросило из повозки и возницу и меня, причем при падении помял себе ногу и оцарапал руку; могло быть и хуже, но я как-то успел выдернуть ногу из сапога, который оказался под колесом. Сие не помешало мне служить литургию в часовне, невдали от которой случилось это происшествие»¹.

В письме митрополиту Флавиану он описал то же путешествие: «Я совершаю свои странствования. Только что возвратился из Канады. Больше двухсот верст пришлось проездить там на лошадях по скверной дороге, далеко уступающей даже и Торопецким проселочным путям; на беду, шли иногда и дожди, которые мочили и нас... Теперь сижу в Сиэтли в ожидании парохода, отъезжающего в Ситху»². А в следующем письме:

¹ Письмо епископа Тихона В. К. Саблеру от 3 сентября 1901 года // Письма святителя Тихона. С. 86–87.

² Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 6 сентября 1901 года // Письма святителя Тихона. С. 90.

«Больше месяца пробыл в Канаде, где приходилось ездить на простых возах, спать в избах с земляным полом и т. п. Впрочем, благодаря Бога, все обошлось благополучно»¹.

Во время второго посещения Канады, зимой 1903 года, святителю Тихону вместе со своим спутником о. Поповым приходилось, чтобы не замерзнуть, бежать за открытыми санями. «Тут стояла настоящая зима. Ехали на санях. Был ясный морозный день, до 20° холоду по Реомюру. Такая температура оказалась чересчур суровой не только для владыки, только что оставившего Калифорнию, цветущую розами, но даже и для о. Попова, прибывшего из нетеплого Миннеаполиса. Притом же у путешественников вовсе не оказалось запаса теплой одежды, и приходилось мерзнуть поневоле. Путники неоднократно выскакивали из саней и, чтоб согреться, бежали сзади, путаясь в своих длинных рясах и утопая в глубоком снегу»². Сам святитель Тихон делился впечатлениями о зимней поездке в Канаду с митрополитом Флавианом: «Съездил туда благополучно, но померзнуть пришлось немало: зима нынче там холодная, с большими снегами; не раз приходилось бежать за санями для согревания, что не так-то удобно в длинной рясе»³.

Таким образом, епископ Тихон не только первым из православных архиереев посетил многочисленную канадскую паству. Им был освящен первый православный храм в честь Святой Троицы. Его миссионерские путешествия по просторам Канады укрепили православных, помогли многим униатам вернуться в Русскую Церковь, способствовали возникновению многих приходов, строительству первых храмов. В результате его трудов было открыто семь храмов и часовен. Были намечены пути развития Православия в Канаде, которые нашли отражение в отчете за 1907 год его преемника архиепископа Платона (Рождественского) в виде плана развития Канадской Церкви. В предыдущих ежегодных отчетах святителя Тихона постоянно излагались насущные нужды и просьбы о помощи православной

¹ Письмо епископа Тихона митрополиту Киевскому Флавиану (Городецкому) от 27 октября 1904 года // Письма святителя Тихона. С. 173.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 8. С. 122.

³ Письмо епископа Тихона митрополиту Киевскому Флавиану (Городецкому) от 12 марта 1903 г. // Письма святителя Тихона. С. 130.

Канаде. Также было организовано Канадское благочиние во главе с о. Михаилом Скибинским.

Владыка Тихон, подобно святителю Иннокентию, много времени посвящал путешествиям по огромной епархии, чтобы непосредственно участвовать в жизни вверенной ему в епархии. Совершая путешествия, он был близок к пастве, которая платила ему сердечной любовью. Владыка активно участвовал в жизни существующих приходов, открывал новые, живо и действенно решал приходские проблемы.

Едва успев прибыть к своей кафедре из томительного путешествия по далеким уголкам миссии, епископ должен был немедленно направиться к своей восточной пастве, где работа миссионерская быстро росла, развивалась, организовалась и, как всякое начинание, требовала особой бдительности, энергии и работы начальника миссии.

В связи с постоянными миссионерскими и архипастырскими путешествиями и необъятностью епархиальных просторов все более назревал вопрос о перенесении архиерейской кафедры из Сан-Франциско в Нью-Йорк. Уже после первых своих архипастырских путешествий епископ Тихон пришел к выводу, что необходима реорганизация епархиальной структуры: во-первых, основная концентрация приходов и верующих сосредоточилась в восточных штатах; во-вторых, огромные расстояния между континентальным епархиальным центром в Сан-Франциско и концами епархии на Аляске и восточным побережьем, а также присутствие различных этнических групп требовали особого внимания и руководства.

Регулярно из года в год святитель, обозревая свою огромную епархию, в целях экономии пользовался не комфортабельными купейными вагонами, а ездил исключительно в общих вагонах, терпел шум и тесноту¹. На местах он не только руководил жизнью общин, но нередко заменял отсутствующего по каким-либо причинам иерея, сам служил молебны, выполнял требы. Владыка Тихон был чрезвычайно внимате-

¹ «Конечно, Владыка мог бы переезжать и не в общих вагонах, а в купе, где есть всевозможные удобства, а главное — простор, чистота и отсутствие назойливых глаз. Но ведь сколько бы приходов должно было тогда прекратить свое существование, лишась — вследствие перерасхода миссийных сумм — спасительной поддержки. Нет, уж лучше самому сократиться и потерпеть, лишь бы только эти приходы продолжали существовать, так давно решил Владыка» (Букетов Ф., свящ. В ожидании Владыки // АПВ. 1906. № 23. С. 456).

ден ко всем нуждам и просьбам прихожан, нередко жертвовал ради них собственным спокойствием и отдыхом, и американская паства ощущала себя духовной семьей самоотверженного, любящего пастыря.

По возвращении в Сан-Франциско из первого путешествия в 1899 году епископ Тихон писал митрополиту Флавиану (Городецкому): «Благодаря Бога, возвратился жив и здоров. Только раз чуть не попал под поезд»¹.

¹ Письмо епископа Тихона экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 3 сентября 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 40.

ГЛАВА 4

Первые приходы в западных штатах

4.1. Сан-Франциско

Город Сан-Франциско занимал одно из первых мест в истории Американской епархии. От начала учреждения Алеутской епархии этот город был свидетелем роста и развития Православия в Америке¹. Открытие золота в Калифорнии привлекло массу людей разных национальностей. Среди этих искателей счастья были и православные сербы и греки. С 50-х годов XIX века появился первый русский консул в Сан-Франциско — Петр Костромитинов. В 1859 году, после сдачи Форт-Росса в Сан-Францисском заливе, впервые появилось русское военное судно, где находился корабельный священник, иеромонах Кирилл. Он сошел на берег и в том же году на квартире Костромитинова окрестил русских и сербских детей. О. Севастиан (Дабович) считал, что это было первое богослужение в Калифорнии после закрытия часовни в крепости Форт-Росс. Затем, в 1862 году, прибыло очередное судно со священником Рождественского Коневского монастыря иеромонахом Виталием. Он также совершал таинства крещения и миропомазания. В 1863 году, во время войны, целый год в заливе стояли шесть русских военных судов. На флагманском судне «Богатырь» находился священник Тихвинского монастыря иеромонах Кирилл. В 1863 году он крестил нескольких детей в Сан-Франциско, в том числе впоследствии известного проповедника и миссионера серба

¹ См.: *Пашковский Ф., свящ.* Из Сан-Франциско // АПВ. 1904. № 10. С. 196—197.

о. Севастиана (Дабовича). На Пасху в 1864 году по приглашению адмирала вместе с Костромитиновым на корабле отслужили Божественную литургию. Вместе с моряками были и гражданские из Сан-Франциско, сербы Николай Дабович, Петр Радович и Андрей Челович.

Когда корабли отплыли, казалось, община разрушится, особенно при золотой лихорадке. По большим праздникам собирались у семейных и пели церковные и народные песни. В 1867 году появился незаконный священник Агапий Гончаренко, выдававший себя за православного священника. В то время русским консулом был Мартин Клинковстрем (русский лютеранин). Он вместе с большинством православных заподозрил Гончаренко в обмане. Стали наводить справки, и оказалось, что Агапий Гончаренко — постриженник Киево-Печерской лавры, возведенный в сан иеродиакона. Он был отправлен на службу при посольской церкви в Афинах. Вскоре за политические преступления его лишили места, но он не вернулся в Россию. Какое-то время жил в Лондоне, затем уехал в Сан-Франциско, притом уже женатым. Обман Гончаренко заставил православное общество серьезнее задуматься об организации духовной жизни. Под руководством консула Клинковстрема был составлен устав общества, и оно было зарегистрировано в городской думе в декабре 1867 года.

В следующем, 1868 году, из Ситки приехал священник Николай Ковригин с дьячком Василием Шишкиным. Литургия была совершена в доме серба Петра Секуловича на Mission street. Вот как описывал ее очевидец: «Далеко надо было идти по улицам, еще не замощенным. Кроме того, дождь нам мочил немилосердно. Приблизились к небольшому дому, по доске перешли овраг и вошли в церковь. Она была устроена в двойной зале. На убранном столе лежал святой антиминс. В углу стоял столик вместо жертвенника. Помню, были две иконы на стенах: Спасителя и Божией Матери. На этой литургии было приблизительно до 25 причастников»¹. Отец Николай уехал обратно в Ситку, а в начале следующего, 1869 года, приехал с семьей, чтобы стать постоянным священником. Прихожане устроили его в просторном доме на Гринвич-стрит. В зале этого дома была устроена временная церковь без иконостаса. За богослужением пели дочери консула Клинковстрема. За чтеца и пономаря служил серб Иоаким Чуда, которому прихожане платили по

¹ *Севастиан, иеромон.* Православная церковь в Калифорнии // АПВ. 1898. № 15. С. 455–460.

50 долларов в месяц. Кроме ежемесячной платы за квартиру священника и помещения для церкви прихожане содержали священника. Так жила православная община до 1870 года, пока не приехал в Сан-Франциско епархиальный архиерей Иоанн (Митропольский).

С приездом епископа Православие в Сан-Франциско стало возрастать. Была переведена из Ситки архиерейская школа и открыта субботняя школа для детей прихожан. При епископе служили протоиерей Павел Кедровианский, псаломщик и затем диакон и священник Николай Митропольский (родной брат Владыки Иоанна), диакон Михаил Нецветов, диакон Василий Шишкин, псаломщик Моисей Саламатов, свящ. Н. Ковригин, диакон Василий Кашеваров и псаломщик Петр Кашеваров. Регентом и учителем пения был Михаил Владимиров. За время преосвященного Иоанна учились в архиерейской школе в Сан-Франциско до 16 воспитанников. Весь причт преподавал в архиерейской школе, Владыка преподавал Священное Писание и славянский язык. Грек Дмитрий Франкиадис из Афинского университета был учителем греческого и английского языков.

Маленькая церковь помещалась в двух комнатах с раздвижными дверями. Посвящена она была благоверному князю Александру Невскому. Иконостас и большая часть сосудов, ризницы и богослужебных книг были пожертвованы великим князем Константином Николаевичем с одного из военных кораблей русского флота. В 1873 году архиерейская церковь с различными ее учреждениями была перенесена в другую часть города, в большой дом на Пирс Стрит. Члены причта жили на частных квартирах, за исключением надзирателя школы, который жил в архиерейском доме. Для прихожан дальность расстояния создавала неудобства, и поэтому субботняя школа прекратила свое существование. Зато для всего причта, и особенно для архиерейской школы, местность была спокойная и удобная. В 1874 году Православная Церковь и славянское общество купило землю под кладбище. С приездом кафедрального причта в Сан-Франциско содержание церкви и священника от прихода прекратилось. Некоторые члены причта получили назначение на Аляску. Осенью 1876 года преосвященный Иоанн был отозван в Россию. В 1877 году церковь снова была перенесена на Гринвич-стрит, дом № 522 ¹.

¹ См.: *Севастиан, иеромон.* Православная церковь в Калифорнии // АПВ. 1898. № 15. С. 460.

В 1881 году преосвященный Нестор (Засс) перенес церковь на Пауэлл-стрит. Здание храма объединяло два дома — 1713 и 1715. В новом купленном доме была также устроена архиерейская квартира и помещение для духовного правления — школа, склад и архив. Церковь с новым престолом, иконостасом, ризницей располагалась в двух комнатах¹.

Как видно, «собор» часто подвергался переносам, перестройкам и реставрациям. Первоначально храм был освящен в честь св. благоверного князя Александра Невского. В 1888 году епископ Владимир (Соколовский-Автономов) расширил его и освятил в честь святителя Николая.

Пожар 9 (22) мая 1889 года уничтожил не только «кафедральный собор», но и значительно испортил архиерейский дом. При реставрации к прежнему зданию трехэтажного каменного дома были пристроены башни для колоколов с семью голубыми куполами, усеянными звездами. Архитектурный вид отремонтированного храма так понравился жителям города, что в американской прессе называли его «гордостью северной половины Сан-Франциско». Освящение храма состоялось в день Покрова Божией Матери, и освящен он был во имя святителя Василия Великого².

В ноябре 1897 года епископ Николай (Зиоров) освятил заново перестроенный собор в честь Святой Троицы. Украшением храма стало изображение Святой Троицы, написанное на стекле. Оно было расположено в трехстворчатом окне, находящемся в алтаре, напротив престола³.

В отличие от других епархий России, архиерей довольно часто отсутствовал на кафедре в связи с многочисленными архипастьрскими поездками по огромной епархии.

Впоследствии архиепископ Тихон произнес проповедь в соборе при прощальном богослужении по случаю переноса кафедры в Нью-Йорк 14 (27) августа 1905 года, в которой описал историю прихода и храма: «Здесьний приход старейший в Штатах, 35 лет уже как Архиереи живут в Сан-Франциско, и когда переселялись они сюда из Аляски, то приход

¹ См.: *Севастиан, иеромон.* Православная Церковь в Калифорнии // АПВ. 1898. № 16. С. 479–480.

² См.: <http://www.wadiocese.com/index.php>. Николай Домбровский, протоиерей. Сан-Францисская архиерейская кафедра до перенесения ее в Нью-Йорк.

³ См.: *Пашковский Ф., свящ.* Вновь обновленный Кафедральный Собор в С.-Франциско и его освящение // АПВ. 1897. № 8. С. 266–268.

этот был единственный в Штатах. Но вот Промышлением Божиим в Его Святой Церкви 10–15 лет тому назад стали образовываться приходы и в других местах, и так как волна эмиграции славянской и русской в страну сию, и особенно в восточные штаты, все возрастала, то росло там и наше церковное дело, умножалось число верующих, строились церкви, закладывались братства, открывались школы, а все это требует непосредственного руководства и попечения со стороны Архиепископа... Ваша же церковная община старейшая и уже утвердившаяся, так что вы можете быть оставлены на попечение пресвитера, которого и вы хорошо знаете, и он вас»¹. Далее епископ Тихон сравнивал два города — Сан-Франциско и Нью-Йорк — с Предтечею Иоанном Крестителем и Христом соответственно: «Так и вам, братие, надобно не скорбеть по поводу умаления вашего града, а радоваться при возвышении другого града»². Также святитель Тихон упомянул, что уже куплена земля для нового храма: «И вот ныне, с перенесением кафедры представляется возможность заменить настоящий храм другим, отдельным от дома, чтобы всякий проходящий видел, что это церковь святая, а не жилой дом»³. В феврале 1906 года святитель Тихон утвердил комитет по постройке собора и дома для причта. Председатель священник Ф. Пашковский, секретарь Г. Попов, церковным старостой стал В. Буянов, попечителями — П. Гопцевич, С. Радулович и В. Попович, почетные члены — русский вице-консул Г. Плат и заштатный священник Н. Митропольский⁴. В ежегодном отчете Владыка Тихон писал: «Дом удалось продать за 39 тысяч долларов. В последний раз служил в нем на Пасху 1906 года, а через два дня после сего он был истреблен пожаром и землетрясением, постигшими Сан-Франциско 5 апреля 1906 г.»⁵.

Землетрясение 1906 года в Сан-Франциско полностью разрушило храм и сам город. Настоятель храма о. Ф. Пашковский писал: «Сан-Франциско, вчера краса и центр жизни западного побережья, ныне

¹ Тихон, архиеп. Речь, произнесенная при прощальном богослужении в Сан-Франциско по случаю перенесения отсюда архиерейской кафедры 14 августа 1905 г. // АПВ. 1905. № 17. С. 331–333.

² Там же. С. 332.

³ Там же. С. 333.

⁴ См.: Официальный отдел // АПВ. 1906. № 4. С. 80.

⁵ Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 2.

представляет груду развалин. Случившееся утром 5 (18) апреля землетрясение во многих частях города и было причиной пожара, истребившего почти весь город. Движимое и недвижимое церковное имущество истреблено пожаром»¹.

После землетрясения и пожара новый Свято-Троицкий храм-собор был построен на Грин-стрит и Ван-Несс в 1909 году, на участке, приобретенном архиепископом Тихоном в бытность его в Сан-Франциско². Расположенный на бульваре Ван-Несс храм выглядел впечатляющим на фоне недавно отстроенного города. По благословению архиепископа Платона (Рождественского) новый храм освящали архимандрит Севастиан, настоятель построенного храма священник Ф. Пашковский и священник Н. Митропольский, а также архимандрит местной греческой церкви. Колокола, сохраненные от пожара причтом храма, возвестили о начале богослужения. Торжество закончилось собранием в зале подвального этажа храма. Настоятель благодарил всех, кто помогал постройке нового храма, начиная от святителя Тихона и архиепископа Платона и всех, кто помогал этому святому делу³.

4.2. Хартсгорн

Русины-переселенцы из Австрии, работавшие здесь на угольных каньонах, были присоединены к Православию в 1897 году и тогда же построили у себя небольшую часовню. Их посещал священник из Галвестона и Чикаго. Но паства стала увеличиваться, и они стали подумывать о собственном храме и священнике и обратились к преосвященному Тихону с просьбой дать им из России иеромонаха, которому они обязывались платить 30 долларов ежемесячно при готовой квартире. Владыка назначил в Хартсгорн знакомого ему по службе в Холмской епархии иеромонаха Пимена (Горбунова). Обрадованные прихожане решили расширить часовню и сделать из нее церковь, приобрести дом для причта, купить колокола и т. д. Вот как пишет иеромонах Пимен в своем письме к святителю Тихону:

¹ Пашковский Ф., *свящ.* Божья гроза // АПВ. 1906. № 8. С. 150–152.

² См.: <http://www.wadiocese.com/index.php>. Николай Домбровский, прот. Сан-Францисская архиерейская кафедра до перенесения ее в Нью-Йорк.

³ См.: Пашковский Ф., *свящ.* Освящение нового собора в Сан-Франциско // АПВ. 1909. № 11. С. 247–248.

«Здесь идет дело вперед. На днях получили звон, благословите строить нашу звонницу... Москвичи обещают мне выслать все необходимое для церкви»¹. Благодаря энергии и бескорыстию о. Пимена жизнь паствы развивалась успешно при приходе в 112 человек — из них только два были угорорусами, остальные галичане. В церковном доме была устроена школа, в которой обучались 15 детей. По указанию Владыки, один из старших школьников выполнял обязанности псаломщика под руководством отца настоятеля². Насколько хорошо о. Пимен устроил воскресную школу, говорит следующее его письмо к святителю Тихону: «26-го была елка для детей, и все в восторге. Прихожане благодарны, и приезжающие из других плеизов просят принять их в общество и под свою опеку, высказывая, что еще такой службы никогда не слышали, так у Вас хорошо... От неизвестного из Москвы получены мною духовные и учебные книги: 10 Евангелий, 10 на русском языке гражданской печати, 26 руководств по закону Божию, 5 арифметических задачников, 10 букварей»³.

Первый приезд православного архиерея ожидался с особенным нетерпеливым и радостным чувством. «Не лишнее нахожу сообщить Вашему Преосвященству, что наша перестройка церкви и колокольни приближается к концу. Церковь в русском стиле с куполом, как и выдающаяся по вышине, от прочих. 8 ноября освящен звон и установлен на свое место. Мои прихожане хотя не умеют читать, зато поют прекрасно. Ваше Преосвященство, можно ли Вас просить, чтобы в день 11 мая, т. е. день наших свв. Кирилла и Мефодия, посетили нас и освятили церковь, в которой не будет тесно, весьма просторная и вместительная»⁴. Поздравляя святителя Тихона с праздником Рождества Христова, настоятель сообщал об окончании перестройки: «Цер-

¹ Письмо иером. Пимена (Горбунова) епископу Тихону 14 октября 1900 г. Хартергорн // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: *Недзельницкий И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 9. С. 182.

³ Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 10/28 декабря 1900 г. Хартергорн // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 24 ноября 1900 г. Хартергорн // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ковь наша ремонтировкой окончена, предлагаю в генваре снять виды, из каковых pošлю один Вам. Прошу ваше Преосвященство, когда будете в Хартсгорне, надеюсь, что благословите и освятите наш храм, к тому времени я подготовлю певчих, да они и теперь порядочно поют...»¹ Осмотрев церковь, святитель Тихон нашел ее очень вместительной, хотя высота ее была непропорциональна длине. Ризница почти вся состояла из пожертвований знакомых о. Пимена в России. Преподав несколько практических советов по исправлению иконостаса, преосвященный проследовал в школу, где ученики, учившиеся менее года, порадовали его знанием молитв. Практически все прихожане оставили свои работы и целыми группами следовали за преосвященным, и после всенощного бдения в приходском доме еще долго проходила отеческая беседа Его преосвященства с прихожанами о приходских делах. После освящения церкви во имя свв. Кирилла и Мефодия святитель Тихон преподавал пастве слово назидания о значении храма в жизни православного христианина².

Православный приход в Хартсгорне вновь принимал у себя Владыку 6 (19) апреля 1904 года. Встречать Владыку отправились: настоятель церкви иеромонах Тихон (Ростовский), церковный староста Василий Прокопчак и старшие братчики во главе со своим председателем Иваном Китчаком. С вокзала Его преосвященство с о. Тихоном и с о. иеродьяконом Антонием (Васильевым) проследовал в храм. Преподав свое архипастырское благословение, Владыка проследовал в церковный дом, где после трапезы до поздней ночи беседовал с настоятелем и прихожанами о приходских делах. На другой день, в среду, была отслужена литургия. После литургии Владыка с крестным ходом проследовал на кладбище, которое было освящено. После обеда он испытывал школьников в знании молитв, заповедей, стихов, а затем Его преосвященство осматривал приходскую усадьбу, сад, огород и беседовал с прихожанами. Вечером была совершена вечерня, после которой Владыка прощался с паствой, так как на другое утро назначен был отъезд. Утром 8 (21) апреля

¹ Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 10/28 декабря 1900 г. Хартсгорн // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: *Хотовицкий А., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по Восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 9. С. 182–183.

настоятель с прихожанами и школьниками проводил святителя Тихона на вокзал¹.

4.3. Галвестон

Первая паства галвестонской церкви во имя свв. Константина и Елены состояла из разных национальностей, в ней были греки, арабы, сербы и русские. В свой первый приезд, 30 мая (11 июня) 1899 года, Владыка Тихон подарил храму много богослужебных книг на разных языках². На следующий день состоялось освящение храма. Это было первое освящение храма, совершенное святителем Тихоном.

7 (20) апреля 1901 года Галвестонский приход во главе с настоятелем архимандритом Феоклитом (Триантафилидисом) вновь встречал своего архипастыря. Сильнейший ураган в августе 1900 года опустошил город, причинил немало зла его обывателям: до 10 тысяч погибло, столько же почти оставило город под впечатлением пережитых ужасов и вследствие полного разорения.

К великому утешению православной колонии, местный храм, не избежавший общей участи — поврежденный, был исправлен и даже улучшен благодаря помощи добрых людей со стороны, самих пострадавших, а главное — энергии и пожертвованиям самого настоятеля Галвестонского прихода. Еще до несчастья о. Феоклит купил на свои средства соседний участок земли. Церковный участок значительно расширился, и поэтому появилась возможность после разгрома переставить церковь на более удобное место. В самом храме не только все было исправлено, но и улучшено: поднят иконостас, покрашены стены изнутри, ризница церковная пополнена. На все это собранных денег не хватило, и уплачено было до 500 долларов из личных средств о. архимандритом. Благодарные прихожане собрали средства и купили ему готовый домик для галвестонского причта, но и тут настоятель расширил дом пристройкой двух комнат, заново его отделал. К приезду

¹ См.: *Тихон (Ростовский), иеромон.* Посещение Его Преосвященством, Преосвященнейшим Тихоном, Епископом Алеутским и Северо-Американским прихода в Гартсгорне // АПВ. 1904. № 10. С. 185—186

² См.: *Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Аляскинского* // АПВ. 1899. № 16. С. 439.

преосвященного дом был уже совершенно готов. Теперь была возможность архиерею останавливаться во время поездок по епархии в помещении причта, в то время как раньше приходилось искать приюта у американцев в их частных домах. Владыка благодарил о. Феоклита за его труды и заботы о церкви и приходе и обещал выдать на галвестонскую церковь 100 долларов из казенных денег.

За богослужением преосвященный утешил словом назидания галвестонскую паству, заметив, что после бедствия, пережитого православной колонией, обновленный храм должен быть для них еще дороже и еще более подвигать прихожан на чувства истинной христианской любви и старания поддерживать его благолепие. Настоятель храма о. Феоклит переводил слово Владыки пастве на греческий язык¹.

4.4. Сиэтл

На рубеже XIX–XX веков город Сиэтл считался коммерческой метрополией всего Северо-Запада Соединенных Штатов. Сиэтлская миссия была основана в 1895 году преосвященным епископом Николаем (Зиоровым), и тогда же была построена местная церковь св. Спиридона Тримифунтского (деревянная). К сожалению, церковь сразу была устроена без фундамента, столбы, поставленные прямо на земле, скоро подгнили, и преосвященный Николай не согласился освящать полным чином дом, «построенный на песке». «Сиэтлская миссия – новая, еще мало устроенная и во многом нуждается. Причт пригласил владыку Николая для освящения церкви. К сожалению, храм так неудобно устроен, поэтому Владыка не смог освятить его и посоветовал им перенести храм на более удобное место»². Приход Сиэтла был многонациональным: русские, греки, арабы, славяне, русины, американцы и цыгане.

К 1900 году прихожане задумались о своем убогом храме, в результате храм был перестроен дважды, окрашен снаружи и внутри, и приделан полукруглый алтарь. Иконы вставлены в отличные киоты, иконостас

¹ См.: Хотовицкий А., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным штатам Америки // АПВ. 1901. № 9. С. 180–181.

² По епархии. Путешествие преосвященного Николая // АПВ. 1896. № 6. С. 99–100.

красиво отделан под дуб, как и все окна и двери. На все это было потрачено свыше 500 долларов. Все расходы были покрыты местными средствами.

В 1900 году при храме возникло Православное благотворительное общество, целью которого было заботиться о благолепии местного храма и развитии церковно-приходской общины. Каждый член обязан был платить в особую кассу 25 центов в месяц на храм и дела благотворительности.

В августе 1901 года преосвященный Тихон совершил освящение храма во имя св. Спиридона Тримифунтского полным чином. При малом входе Владыка возложил на настоятеля о. Владимира Александрова набедренник за труды по благоустройству храма и прихода. Также преосвященный просмотрел церковные записи и заметил, что все в наилучшем порядке. После освящения храма газеты того времени пестрели сообщениями о красоте православного обряда, восхваляя вместе и добрые душевные качества преосвященного Тихона, характеризуя Владыку как «the most magnanimous arch-pastor and Spiritual father of his flock»¹.

В 1903 году Сиэтлский приход переживал большое горе: у настоятеля погиб сын². Отец Владимир часто посещал приписные к Сиэтлскому приходы, а также общался с православными соседних городов. В рапорте о. настоятель писал: «В проповедях церковных, равно как и на распутьях (посещая торговли, встречаясь на улицах с православными), я настоятельно убеждал всех не манкировать христианскими обязанностями, а исполнять их неопустительно... Мною каждый раз говорилось (по-английски — в виду смешанности конгрегации: греки, славяне, русские, араб и проч.) приличное случаю поучение в назидание молящимся»³.

После инспекции прихода архимандрит Севастиан (Дабович) писал: «Большому городу Seattle и богатой его окрестности предстоит блестя-

¹ Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по епархии // АПВ. 1901. № 17. С. 355–358.

² См.: Якубовский В. М. Из жизни Сеаттльской Православной Миссии // АПВ. 1904. № 4. С. 67–69.

³ Из рапорта Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому, священника города Сеаттле, В. Александрова // АПВ. 1905. № 11. С. 219–220.

шая будущность. Думаю, теперь следует поддержать о. Владимира, у которого начали созреть хорошие планы, и в будущем в Seattle будет хороший приход (если не разделится), который будет содержать причт на свой счет»¹.

После назначения нового настоятеля о. Михаила (Андреади) на приходе также все обстояло благополучно: «Православные исправно посещают храм Божий и поддерживают его своими пожертвованиями... Особенно торжественно отпраздновали Рождество Христово. Церковь не могла вместить всех прихожан, которых было 400 душ... До моего еще назначения в Seattle местное греческое братство задумало построить свою церковь и пригласить священника из Греции. Но мне с успехом удалось убедить их отказаться от подобной затеи и от своих ложных предубеждений, т. к. во Христе нет Эллина ни Иудей, но все братья. Богослужения у меня совершаются на греческом и славянском языках. Проповедую большей частью по-гречески, если же в церкви бывают славяне — то и по-русски»².

¹ Письмо игумена Севастиана (Дабовича) епископу Тихону, 29 февраля / 1 марта 1904 года Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо священника М. Андреади архиепископу Тихону от 30 декабря 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ГЛАВА 5

Образование первых приходов в континентальной части США. История Нью-Йоркского благочиния

Православие в континентальной части США начало зарождаться в течение последней четверти XIX века и первые два десятилетия XX века. За это время центр Православия сместился от Аляски до крупных городов континентальной части США. Главной причиной этого был массовый приток иммигрантов из Греции, Малой Азии, жителей Австро-Венгрии, Италии, России и других частей Восточной Европы и Ближнего Востока. Основные приходы были созданы за счет иммигрантов, которые решили сохранить свою веру в Новом Свете¹. Состав этой волны был достаточно пестрым, но преобладали в ней все-таки славянские народности, которые расселялись по всему матерiku.

Первая православная церковь в континентальных Соединенных Штатах была создана в ходе Гражданской войны в Новом Орлеане (1864). Этот приход в честь Святой Троицы был характерен для ранних православных приходов в Америке: многоэтничный, состоявший из греков, славян и арабов, и многоязычный; богослужения проводились на греческом, славянском и английском языках. В период с 1868—1892 годов аналогичные многоэтнические, многоязычные приходы были созданы для дипломатических представительств, иностранных бизнесменов, а также для православных иммигрантов

¹ См.: <http://www.holytrinitymission.org/Excerpts from The Orthodox Church in America. By Thomas E. Fitzgerald PRAEGER Westport, Connecticut, London.>

в Сан-Франциско (1868), Нью-Йорке (1870–1883), Чикаго (1888), Портленде, Орегоне (1890), Галвестоне (около 1890) и Сиэтле (1892)¹. Для эмигрантов церковь была не только домом молитвы, но и тем местом, где они могли встретить своих соотечественников, поговорить о родине или узнать о работе.

При епископе Николае (Зиорове) начался переход униатов в Православие, что повлекло за собой образование новых приходов на материке – в основном в восточных штатах. Именно при предшественнике пресвященного Николая епископе Владимире (Соколовском-Автономове) произошло возвращение первой униатской общины русинов (угорорусы и галичане). Поскольку многие русины часто меняли место работы, эта весть быстро разлетелась по всем штатам, и многие переселенцы узнали о существовании православной епархии в США и выразили желание стать ее членами. «Восток и запад Америки засиял православными крестами, вокруг которых группировались приходы из многих тысяч воссоединенных с Православной Церковью из унии русинов. Православные храмы явились в Миннеаполисе, Вилкесбарре, Аллегени, Осцеоле, Филиппсбурге, Шептоне, Кливеланде, Нью-Йорке (русский и сиро-арабский), Буффало, Бриджпорте, Анзони, Галвестоне, Чикаго, Гартсгорне, Джеконе, Ольдфордже, Скрантоне, Стриторе, Висконсине, Портланде и Вилькесоне...»²

Русские переселенцы из Австро-Венгрии любили строить храмы везде, где только поселялись несколько человек, при этом многие униатские общины, переходя в Православие, надеялись на казенное содержание и строили свои церкви в долг. «Бывшие униаты – большие любители иметь свои церкви: самые малые общины их от 50 человек хотят иметь свой особый храм, и так как для осуществления такого желания у них не находится достаточно средств, то церкви обычно здесь строятся в долг под ссуду в банках и у частных лиц, несмотря даже на то, что Епархиальное Начальство не раз уже высказывало свое неодобрение такому способу постройки. Вследствие такого способа постройки за церква-

¹ См.: Orthodox Christians in America 1794–1994 / Stokoe Mark in the collaboration with Leonid Kishkovsky. Orthodox Christian Publications Center, 1995. P. 22–23.

² Пашковский Ф., свящ. Ко дню десятилетия архиерейского служения Пресвященного Николая, Епископа Таврического и Симферопольского // АПВ. 1901. № 19. С. 409.

ми Нью-Йоркского благочиния числится долгу к 1-му января 1899 г. 17 512 доллара 63 цента (около 35 тыс. руб.)»¹.

Преосвященный Николай всячески пытался пресечь такой способ организации прихода. Он считал, что лучше устроить храм в частном доме без больших долгов. «Аляскинское Духовное Правление (АДП), согласно распоряжению Его Преосвященства, Преосвященнейшего Николая, Епископа Алеутского и Аляскинского, сим объявляет духовенству и прихожанам Алеутской епархии, чтобы никто ни под каким видом не смел без утверждения Его Преосвященством плана и сметы на церковь, часовню, приходской дом или школу строить таковые, а тем паче в долг, как это сделано некоторыми приходами при обращении из унии в Православие. При всяком подобном намерении, кроме плана и сметы, должны быть еще указаны и средства, какими будет покрыт означенный расход. Вследствие несоблюдения этого правила нашей Церкви — некоторые церкви и приходы построили храмы и часовни в долг, вероятно на упованиях, что АДП уплатит. АДП сим заявляет, что платить подобные долги оно не будет и что прихожане, строившие в долг свои церкви и часовни без утвержденных епископом Николаем планов и смет должны сами позаботиться об очистке своих приходских долгов»². «Привычка бесконтрольно расходовать церковные деньги, делать займы и проч., — господствующая в униатских приходах, живущих вне всякой юрисдикции и контроля, — остаются очень долго и по переходе в Православие: отсюда постоянные неприятности между благочинным и причтами, — взаимные жалобы и проч. ...В Скрантоне, напр., даже вопреки моему распоряжению, была устроена церковь, которую теперь требуют кураторы, чтобы я освятил...»³.

Кроме того что за приходами числились большие долги, в бывших униатских общинах были и другие проблемы. «На континенте Америки, во вновь устроенных приходах, обратившихся из унии, жизнь бьет ключом; к сожалению, под влиянием условий здешней американской жизни иногда принимает уродливые формы в своих проявлениях; так, это осо-

¹ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 4–4 об.

² Официальный отдел. От Аляскинского Духовного Правления // ПАВ. 1897. № 12. С. 252.

³ *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 10.

бенно заметным стало в обнаружении устроить приходскую жизнь на началах общинных, причем мирской элемент — в лице кураторов или попечителей церковных — во многих местах стал заявлять претензии на господственное положение в делах не только чисто хозяйственных, но и просто церковных. Такое явление было замечаяемо особенно в гг. Миннеаполисе и Бриджпорте. В других местах оно обнаруживалось слабее...»¹

Действительно, принимая значительные размеры, переход униатов в Православие создавал для епархии большие проблемы. В таком состоянии застал епархию святитель Тихон, и первоочередной задачей становилась материальная независимость возникавших приходов от дотаций Св. Синода. Как уже говорилось выше, преосвященный Николай считал, что лучше устроить церковь в частном доме и без долговых обязательств, но когда святитель Тихон впервые проезжал в Сан-Франциско через главные приходы Нью-Йоркского благочиния, то увидел серьезную проблему этих приходов: «...они крайне тесны, далеко не вмещают всех молящихся и находятся в жилых наемных помещениях, совне ничем не выделяясь от них, что немало смущает православных и вызывает нарекания даже и со стороны инославных. Настойт крайняя нужда в постройке в этих местах новых церквей, более вместительных и отдельных от жилых помещений»². Вот как писал преосвященный Тихон в 1900 году: «Постройка церквей в Штатах, кроме общего значения, при-сущего храму, имеет здесь еще и свое особое значение для дела Православия. В тех местах, где только временно нанимается помещение для совершения богослужения, а нет постоянного, своего храма, там и сами прихожане, и особенно посторонние (униаты) склонны считать и самое дело Православия временным, а потому последние и удерживаются от присоединения к православным, еще неизвестно, — говорят они, — что будет дальше; может быть, православные и уйдут отсюда. Напротив, когда строится церковь, тогда чрез это в данной местности закрепляется и дело Православия, которое и приобретает себе новых членов»³.

¹ *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 8–8 об.

² *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 1 об.

³ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 6 об.

Итак, на 1896 год в состав Нью-Йорского благочиния входили девять приходов в различных штатах Северной Америки: Аллегенско-Питтсбургский, Вилкесбаррский, Осцеольско-Филипсбургский, Нью-Йоркский, Анзониийский, Бриджпортский и Миннеаполисский, Чикаго-Стриторский, Шептонский. Всего было 12 церквей при 10 священниках. В июле 1896 года по исповедным росписям в благочинии значилось 2132 лица мужского пола и 1009 женского, хотя истинное число православных было гораздо больше: многие из-за крайней разбросанности мест жительства не могли регулярно посещать храм¹.

Уже в 1897 году благочинный о. И. Недзельницкий отчитывался епископу Николаю о 15 церквях и 2763 мужского 1402 женского пола прихожанах².

Нью-йоркским благочинным до апреля 1895 года был протоиерей Алексей Товт. Протоиерей А. Товт, обращенный униат, был назначен преосвященным Николаем (Зиоровым), в надежде что, как знающий дух своих соплеменников — униатов, он будет самым лучшим управителем в качестве благочинного и вместе с тем — одним из преданнейших священноначалию сотрудников в деле обращения униатов. К сожалению, о. Товт не вполне оправдал надежды Владыки Николая: упрямый, своенравный, он решительно не хотел признавать ничьей власти, действуя часто и вопреки распоряжениям Владыки. Так, например, он устроил покупку аллегенской церкви с долгом 5500 долларов; такую же операцию произвели и в Бриджпорте с постройкой тамошней церкви; наконец, самовольное расходование сумм по своей приходской церкви — сперва в Миннеаполисе, а затем и в Вилкесбаррах без всякого контроля — заставило архипастыря, когда о. Алексей подал прошение об увольнении его от благочиния, принять эту отставку и назначить на его место вновь прибывшего из С.-Петербурга священника Е. Балановича. С апреля по декабрь 1895 года нью-йоркским благочинным состоял священник Е. Баланович, переведенный из Новой Деревни (на Черной речке в С. Петербурге). «К сожалению, священник Баланович — при порядочных административных способностях и при знании канцелярского дела — не оказался в Новом Свете на высоте своего

¹ См.: *Недзельницкий И., свящ.* Очерк приходов Нью-Йорского благочиннического округа в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 50. С. 1898—1899.

² *Недзельницкий И., свящ.* Ведомость о прихожанах церквей Нью-Йорского Благочиния Алеутской епархии // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 83—84.

звания... Войдя в мелочи и дрязги приходской жизни, он сразу разменял себя на мелочь, — а затем, запутавшись в этих дрязгах, — вынужден был и совсем оставить свою службу в Алеутской Епархии»¹.

В начале 1896 года нью-йоркским благочинным был назначен священник И. Недзельницкий². «Он обнаруживает пока послушание, усердие и умелость в делах управления приходом и благочинием»³. «Свящ. И. Недзельницкий особенно много потрудился в деле организации приходской жизни во вновь учрежденных приходах, и особенно в устроении братств приходских...»⁴

В 1898 году округ имел следующий вид: «Благочинный Нью-Йоркского округа — священник Аллегенской церкви Иоанн Недзельницкий; в его благочинии входят 11 приходов: Аллегенский, Буфало-Кливлендский, Вилкесбаррский, Скрантонский, Анзонийский, Бричпортский-русский, Бричпортский-мадьярский, Ольфорджский, Осцеоло-Филиппсбургский, Нью-Йоркский, Миннеапольский, Шептонский и Стриторо-Чикагский.

Кроме сего непосредственно были подчинены Духовному Правлению: 1) кафедральный собор с приписанною к нему Джексонской церковью; 2) Сиро-Арабская миссия в Нью-Йорке; 3) Гальвестонская миссия и 4) Сеатльская миссия.

Итого всех приходов в епархии 29... Всех церквей в Алеутской епархии 37 и 34 часовни. Некоторые из церквей недостаточно снабжены церковною утварью и богослужбными книгами. Особенно это следует сказать о церквях в воссоединенных приходах. Прихожане по местам ре-

¹ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 5.

² О. Иоанн Недзельницкий родился в Одессе 18 июля 1866 г., окончил Одесскую духовную семинарию и Киевскую духовную академию. В сане диакона, затем в сане иерея с 1887 г. В Америку прибыл при епископе Николае (Знорове). Деятельный сотрудник святителя Тихона. Вернулся в Россию в 1906 г. За свою миссионерскую деятельность был награжден орденом Святого равноапостольного князя Владимира; получил от преподобномученицы великой княгини Елисаветы Феодоровны дар — палицу. Вторично в США с 1923 году. Служил в г. Массачусетс и Миннеаполис. Настоятель Покровского храма в Миннеаполисе. Протопресвитер. В 1944 г. ушел в отставку. Скончался в 1946 г.

³ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 5.

⁴ Николай, еп. По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 6.

шительно не имеют возможности заботиться о достаточном снабжении церквей утварью, так как им приходится содержать из своих скудных средств псаломщика-учителя, платить священнику за приезд к ним и требы и — что главное — уплачивать немалые долги своих церквей»¹.

К 1900 году в центральных и восточных штатах Америки насчитывалось уже 13 приходов (в них 20 церквей и 4 часовни), и число их росло, так что половина приходов и храмов приходилась на эту территорию. Поэтому на обширной территории Центральной и Восточной Америки решением епископа Тихона было введено благочиние округа во главе со священником Иоанном Недзельницким. Поскольку округ был слишком обширный, появилась нужда в помощнике и вводилась должность помощника Нью-Йоркского благочинного округа. Его обязанности были возложены на священника А. Немоловского.

«Его Преосвященством, Преосвященнейшим Тихоном протодиакон кафедрального Собора о. Петр Попов был посвящен во иерея. Отец П. Попов назначен Его Преосвященством Настоятелем Бриджпортского прихода и помощником Благочинного Нью-Йоркского округа резолюцией от 14-го сентября 1900 г. за № 696, причем ближайшему заведованию его подчиняются с 1-го октября с. г. приходы гг. Анзони, Бриджпорта, Нью-Йорка, Филадельфии и Катакаквы»².

Настоятель катакаквинской Свято-Троицкой церкви, кандидат богословия, священник Александр Немоловский был назначен помощником благочинного Нью-Йоркского округа с подчинением его непосредственному надзору приходов Нью-Йоркского, Бриджпортского, Анзони, Троянского, Пассайкского, Катакаквинского и Шептонского — с 27 ноября (10 декабря) 1902 года³.

В 1903 году Нью-Йоркское благочиние насчитывало уже 23 прихода. «Так как Нью-Йоркский округ очень большой по количеству приходов, то Благочинный его имел помощника [свщ. Немоловского], который заведовал... 9 приходами»⁴.

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 2 об. — 4.

² Официальный отдел // АПВ. 1900. № 19. С. 395.

³ См.: Официальный отдел // АПВ. 1902. № 23 и 24. С. 505.

⁴ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 14.

Приходы в Нью-Йоркском благочинии разрастались. Сначала многие из них были приписными, потом приписной храм становился самостоятельным приходом. Со временем к этому приходу приписывали новую общину, которая в свою очередь отделялась, когда появлялся причт или хотя бы священник. Так, например, из Аллегенского прихода выросли Питтсбургский, Чарлерой-Маккиспортский, Кливлендский и др.

Приходы Нью-Йоркского благочиния продолжали расти, открывались новые храмы, так что в 1904 году было уже 24 прихода.

Значительным событием в жизни епархии было перенесение епископской кафедры в Нью-Йорк: «С перенесением Северо-Американского Духовного Правления из Сан-Франциско в Нью-Йорк произошло изменение в личном составе членов правления и в благочиннических округах. К концу отчетного года с 1 сентября 1905 года членами правления были: кафедральный протоиерей А. Хотовицкий, соборный (откомандированный в Пассайк) священник А. Попов (казначей), Бриджпортский священник В. Туркевич (секретарь) и заведующий Епархиальным складом Н. Гривский. Духовному Правлению непосредственно были подчинены приходы, ранее входившие в состав округа помощника Нью-Йоркского благочинного: 1. кафедральный собор в Нью-Йорке с приписной к нему церковью в Саут Ривер, 2. Пассайкский, 3. Бриджпортский, 4. Анзонийский, 5. Нью-Британский, 6. Юнкерский, 7. Пенсильванский монастырь, 8—9. Миссии в Канаде — в Альберте и Ассинобое, Манитобе (с увеличением здесь церквей и приходов полезно будет учредить своего благочинного).

Из приходов, ранее подчиненных Духовному Правлению, когда оно находилось в Сан-Франциско, образован благочиннический округ Западных Штатов, и благочинным назначен бывший до сего член Духовного Правления, оставленный в Сан-Франциско настоятелем собора, священник Ф. Пашковский. В его округ входят приходы: 1. Сан-Франциско, 2. Гальвестонский, 3. Гартсгорнский, 4. Пуэблский с приписной церковью в Калган, 5. Денверский, 6. Сеаттлийский и приписной к нему Вилькесонский. Благочинным в Восточных Штатах остался Питтсбургский протоиерей И. Недзельницкий, в его округ входило 17 приходов: Миннеаполисский, Чикагский, Стриторский с приписной церковью в Медисоне, Марблегедский с приписной церковью в Келлей-Айланд, Кливландский, Буффальский, Питтсбургский,

Аллегенский, Чарлеройский, Филипсбургский с приписной церквами в Осцеоле и Паттоне, Вилькесбаррский, Ольдфорджский с приписной церковью в Скрантоне, Майфильдский с приписными церквами в Симпсоне и Олифанте, Шептонский с приписным С.-Клерским, Катасаквинский с приписной церковью в Ридинге, Филадельфийский и Вест-Тройский»¹.

В 1905 году часть благочинного округа Восточных Штатов была переименована в Питтсбургский благочинный округ с резиденцией в Питтсбурге, а потом в Чикаго. В 1908 году появился Пенсильванский благочинный округ.

В 1914 году из Нью-Йоркского благочинного округа выделился Бриджпортский округ. Благочинным был назначен священник Александр Вениаминов².

5.1. Приход в Нью-Йорке

Православная община в Нью-Йорке существовала с 1870 года. Приход был основан о. Николаем Бьеррингом с разрешения Св. Синода. Бывший римо-католический профессор богословия датского происхождения присоединился к Православной Церкви после провозглашения папской непогрешимости на Первом Ватиканском соборе. В 1870 году он был рукоположен в священника. Св. Синод платил ему 1500 долларов в год, а также отправил дорогостоящие церковные облачения и утварь. По приезде в Нью-Йорк летом 1870 года о. Николай организовал общину и купил участок земли, где планировалось построить постоянную церковь в следующем году. В то же время гостиная дома была превращена в часовню. Только золотой крест на доме мог указать, что внутри русский храм. Храм так и не был построен, и в часовне служили в течение 12 лет, пока приход не был закрыт. Над дверью церкви висела табличка «Греко-Российская Церковь»³.

¹ Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 6 об. — 7.

² См.: К сведению духовенства Нью-Йоркского благочинного округа // АПВ. 1914. № 24. С. 486.

³ *Tarasar Constance J., Erickson John H.. Orthodox America 1794—1976 Syosset. New York, 1975. P. 39.*

Первая русская церковь в Нью-Йорке была освящена в 1870 году преосвященным Павлом (Поповым) (1866–1869), епископом Аляски, совершившим в ней первое богослужение, когда он был там проездом в Россию. Это было важным событием не только для русской общины Нью-Йорка. А. Лопухин писал: «...у меня не хватит сил изобразить те чувства, которые пережили в этот момент простые русские люди, заброшенные судьбой за океан. Достаточно сказать, что один пожилой русский матрос, уже двадцать лет живущий в Америке, до сих пор не может удержаться от слез при воспоминании, как он, в течение десяти лет почти не слышавший родного слова, вдруг услышал: “Миром Господу помолимся! — Господи помилуй”. Американцы, преимущественно из высших классов, наполняли церковь и удивленно смотрели на никогда не виданное ими дотоле русское православное богослужение, а газетные репортеры разнесли весть об этом по всей стране. После освящения церкви начались еженедельные воскресные богослужения, сначала на английском языке, а затем мато-помату и на славянском»¹. Первым псаломщиком был кандидат богословия Санкт-Петербургской духовной академии Е. К. Смирнов². За ним следовал кандидат той же академии А. Я. Петров, затем А. И. Михайловский и в 1879 году А. П. Лопухин.

Прихожан было немного. Кроме членов русского посольства и консульства приход состоял из русских, славян разных национальностей и греков. Русских в Нью-Йорке было около 50 человек, из них до 10 образованных, а остальные — простые рабочие, по большей части бывшие матросы. Греков насчитывалось около сотни. Славян (австрийских сербов) — около 50. За обедней присутствовали и грек-миллионер, бывший русский актер, торгующий спичками на улице, русский доктор, и студент Московского университета, и бывший предводитель дворянства, австрийский серб. Заходили в церковь и американские духовные лица — епископы американских церквей. Из русских высших представителей были великие князья Алексей Александрович и Константин Константинович, преосвященные Иоанн (Митропольский) и Нестор (Засс) во время их проезда через Нью-Йорк. Причт нью-йоркской церкви, желая

¹ Недзельницкий И., *свящ.* Сообщения из-за границы: Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Нью-Йоркский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 7. С. 257–259.

² Впоследствии Е. К. Смирнов был переведен в Лондон священником, затем настоятелем посольской церкви.

познакомить американцев с учением и обрядами Православной Церкви, в 1878 году стал издавать на английском языке «Журнал Восточной Церкви» (Oriental Church Magazine).

Маленькая часовня служила в качестве места встречи для православных, а также многих американских и зарубежных лиц. В ней были заложены основы для будущего прихода.

После закрытия храма православные стали обращаться за требами к католическим священникам и посещали богослужения в костелах. Так бы и крестили своих детей русские люди в латинскую веру, если бы не представился случай. Вот как описывают это «Церковные ведомости»: «В одно воскресное богослужение в польском костеле латинский ксендз не в меру разошелся в своих речах против схизматиков и еретиков, членов греческой восточной церкви, всенародно проклинал их и призвал всех своих слушателей повторить за ним эту страшную клятву и усердно молить Господа — стереть всех православных с лица земли. Зашевелились в толпе несколько богомольцев и, понутив голову, вышли из церкви. Одно общее чувство сплотило всех православных русских переселенцев: как бы порадовать улучшению безотрадного положения своих дел»¹. За одним собранием следовало другое и третье, к первой дружине примкнули их знакомые, удалось узнать имена и адреса некоторых интеллигентных старожилов из русских, а также точный адрес преосвященного Николая, и от имени православных Нью-Йорка было послано коллективное прошение хотя бы раз в год приезжать в Нью-Йорк православному священнику. Прибывший в тот же час по распоряжению преосвященного протоиерей А. Товт благословил учреждение православного братства во имя Рождества Пресвятой Богородицы, которое впоследствии стало ядром православного прихода. Много позже, в 1913 году, братство отмечало 20-летний юбилей и его члены вспоминали, сколько трудностей пришлось пережить маленькой русской общине за свою веру, за Церковь, за свои идеалы.

Преосвященный Николай (Зиоров) направил в Св. Синод представление по поводу прошения русских жителей Нью-Йорка. Отметив значение этого города как миссионерского пункта, Владыка просил удовлетворить ходатайство с назначением в Нью-Йорке православного

¹ Хотовицкий А., священник. Православная Церковь в Нью-Йорке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 6. С. 223—229.

причта и ассигновать средства на содержание церковного дома. В итоге было ассигновано ежегодно по 100 рублей золотом на оклады священнику и псаломщику и на помещение впредь до построения постоянного храма. Первым священником этого прихода был Е. Баланович. При нем были псаломщиками — кандидат богословия Санкт-Петербургской духовной академии А. Хотовицкий и И. Зотиков. Жалованье причт получал от русской казны больше, чем другие причты в Америке, «потому что и квартиры, и жизненные продукты в Нью-Йорке очень дороги»¹.

Деятельно принялись члены утвержденного комитета за поиски помещения для временной церкви. Наконец подходящее здание было найдено: дом № 323 по Второй авеню. За 1500 долларов в год дом был арендован с правом продолжить контракт, не повышая платы. 1000 рублей золотом ассигновал Св. Синод, остальная сумма возмещалась из церковной кружечной и свечной кассы, а также из частных пожертвований².

16 (29) апреля 1895 года преосвященный Николай освятил храм в честь святителя Николая³. Вместе с храмом было отведено помещение и причту церкви. При переделке здания нельзя было никак приспособить молитвенное помещение таким образом, чтобы алтарь установить на восток, и он был обращен в западную сторону. Под алтарь пошла небольшая часть бельэтажа, и в распоряжении богомольцев осталось сравнительно небольшое пространство. Вначале приход был небольшой, и помещение церкви было достаточным. Уютный храм с иконами, освещенный лампадами и свечами, служение по чину всех положенных

¹ Недзельницкий И., свящ. Сообщения из-за границы: Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Нью-Йоркский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 7. С. 257–259.

² «Мы живем положительно изо дня в день, иногда даже уповаем на какие-либо неожиданные благодати. Самому прибыльному для церкви сезону великопостному нанесен ущерб монми разъездами. То, что братство наше обещало платить на церковь 30 долларов в месяц, оно платит и до сих пор, как это отмечается в приходорасходных книгах церкви. Но очень часто засыпаем с неспокойным сердцем: наберется ли чем уплатить за рент дома в следующем месяце» (Письмо о. А. Хотовицкого епископу Тихону 1/13–IV. — 99. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376. feet 94).

³ См.: Недзельницкий И., свящ. Сообщения из-за границы: Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Нью-Йоркский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 7. С. 257.

служб, проповедь привлекали многих. В итоге приход разрастался и прихожан стало несколько сотен. Когда община сильно разрослась, возникли сложности с помещением. В дни великих праздников и архиерейских богослужений все не могли поместиться в храме. От духоты гасли свечи и падали в обморок даже мужчины. Невозможно было по положенному чину провести архиерейское богослужение: ни благословить дикирием и трикирием с амвона и солен, ни сесть на горнем месте во время Апостола, ни закрыть Царские врата, когда архиерей стоит пред престолом Божиим. Прихожане стояли почти вплотную к иконостасу. В результате многие из усердных прихожан в дни церковных торжеств оставались дома. У духовенства Нью-Йоркского прихода не было возможности настаивать на аккуратном посещении таких служб всеми прихожанами, «и не спешить привлекать в свое стадо "овцы ины", от двора униатского, ибо своим ближайшим вовсе места нет»¹.

Та же скудость была и в помещениях причта. На нижнем этаже, под церковью, помещались столовая, кухня и прачечная; этаж над церковью служил помещением настоятеля, а еще выше этаж для псаломщика и второго священника. Помещение настоятеля состояло всего из нескольких комнат: гостиная, спальная и совсем маленький кабинет для занятий и приема по приходским делам. В дни архиерейских посещений гостиная приспособлялась для епископа и служила ему и кабинетом, и спальней, и парадной приемной. Спустя полтора года в том же доме была устроена типография. В нижней комнате, бывшей столовой, установили громадную печатную машину, а столовую — в бывшей прачечной. Комнату для набора текстов поместили в самый верхний этаж, урезав половину жилого помещения. От шрифта и других тяжестий потолок среднего этажа осел и дал трещину. Чтобы не разрушить дом, пришлось остановить типографию.

Разрешить многие трудности пытался епископ Николай (Зиоров), он писал в Св. Синод: «Ввиду умножения православных в Нью-Йоркском приходе, при малопоместительности нанимаемого здания для церкви в этом городе, представляется необходимым или построить новое здание, или же купить готовый дом и приспособить его под церковь»². Понимая,

¹ Хотовицкий А., *свящ.* Православная Церковь в Нью-Йорке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 6. С. 223–229.

² Хайруллина П. А. Русская Православная Церковь в США... С. 126 со ссылкой на: Ходатайство Преосвященного Алеутского об устройстве в г.г. Нью-Йорке и Чикаго храмов и причтовых помещений // РГИА. Ф. 799. Оп. 25. Д. 226. Л. 2.

что постройка храма в Нью-Йорке обойдется намного дороже, епископ Николай предполагал купить готовое здание, взяв банковскую ссуду на 25 лет, процент по займу должен составлять полторы тысячи рублей в год. Этот вопрос так и не получил разрешения при епископе Николае.

После первого своего посещения Нью-Йоркского прихода по дороге из Нью-Йорка в Сан-Франциско преосвященный Тихон отметил в ежегодном отчете в Синод: «Церкви в Нью-Йорке и Чикаго также содержатся в порядке, но они крайне тесны, далеко не вмещают всех молящихся и находятся в жилых наемных помещениях, совне ничем не выделяясь от них. что немало смущает православных и вызывает нарекания даже и со стороны инославных. Настойт крайняя нужда в постройке в этих местах новых церквей, более вместительных и отдельных от жилых помещений»¹.

В 1899 году святитель Тихон лично осматривал места, предполагаемые к покупке. Сколько поисков, трудностей и разочарований пришлось пережить приходу, прежде чем удалось подыскать «в этом царстве дороговизны» небольшое место под храм. Например, в одном из своих писем о. Александр Хотовицкий писал к святителю Тихону: «Могу ли просить Ваше Преосвященство о милостивом внимании к следующей молитве нашей: долгие тщетные розыски чего-либо подходящего для покупки под нашу церковь увенчались, наконец, неожиданным успехом: в лучшей аристократической части города продается старинная церковь, а подле нее дом за баснословно дешевую по Нью-Йоркским ценам сумму»². Резолюция святителя Тихона, написанная собственноручно на этом письме — «отказать». В итоге приходу пришлось еще на год оставаться в старом помещении³.

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 1 об.

² Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону от 28 декабря 1898 года. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ «...Откровенно сознаюсь, что, как ни выгодна (скажу и теперь) была такая покупка, — на душе полегчало, когда письмом Вашим вопрос о приобретении здания несколько отодвинулся, как очень сложный и серьезный. Все к лучшему, хотя при таких деньгах, какие у нас есть, ничего в Нью-Йорке ни купить, ни выстроить немислимо, если Ваше Преосвященство не признаете благовременным перенести сюда свою кафедру и тем дать самые прочные основания к скорейшему разрешению проблемы о построении здесь благолепного храма и о

Так как община в Нью-Йорке состояла в основном из рабочих, из-за крайней дороговизны недвижимости приход в течение пяти лет не мог приступить к постройке нового храма и покупке здания и обходился арендуемым помещением.

В сентябре 1899 года преосвященный Тихон ходатайствовал перед Святейшим Синодом о немедленной высылке в его распоряжение 43 988 кредитных рублей, вырученных от продажи в августе 1884 и феврале 1885 года двух участков земли в Нью-Йорке, которые были приобретены в 1870 году для не состоявшейся в то время постройки православного храма. Святейший Синод постановил: «1. поручить Хозяйственному при Святейшей Синоде Управлению немедленно перевести в распоряжение Генерального Консула в Нью-Йорке 43 988 рублей из капитала американских церквей и миссий на приобретение места для православного храма и 2. представить господину Синодальному Обер-Прокурору войти с определением в Государственный Совет о единовременном отпуске на покупку участка земли в городе Нью-Йорке для сооружения церкви и на расходы по ее устройству потребной суммы по доставлении преосвященным Алеутским точных сведений по этому предмету и испросить Высочайшее Его Императорского Величества соизволение на разрешение Комитету по постройке означенного храма повсеместного сбора пожертвований...»¹

С разрешения повсеместного — в пределах Российской империи — сбора пожертвований на постройку православного храма в Нью-Йорке и началась постройка нового храма. В сентябре 1900 года был приобретен

расширению здесь русского приходского дела, которое прямо тормозится здесь недостатком помещения. Во всяком случае, теперь приходится продолжить еще на год контракт с хозяином нашего дома: хотя годичный срок найма истекает только 1-го мая, но по обычаю контракты обновляются в феврале, и меня домовладелец торопит с ответом, остаемся ли мы в его доме или уходим. Так как другого временного помещения за такую сумму мы в виду не имеем, а повышать плату за рент наша церковь не в состоянии, тем более платить расходы по перемещению. — то я прошу Ваше Преосвященство благословить нам остаться в прежнем помещении» (Письмо о. Александра Хотовицкого епископу Тихону от 22/3: 1/3 1899 Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94).

¹ Материалы к житию святителя Тихона Московского. Американский период жизни и деятельности святителя Тихона: Первый год служения епископа Тихона в Соединенных Штатах Северной Америки / Сост. А. В. Попов. СПб., 2007. С. 59–60 со ссылкой на: РГИА. Ф. 796. Оп. 209. Д. 2094. Л. 113.

участок земли за 72 тысячи рублей в рассрочку. Позже, когда преосвященный Тихон предоставил Синоду все отчеты и сметы, Государственный совет России решил ассигновать 120 тысяч рублей на сооружение нового храма¹.

Сборщиком пожертвований в России назначили настоятеля прихода, председателя строительного комитета протоиерея Александра Хотовицкого. Нужно отметить, что о. Александр в письмах к епископу Тихону сам выражал желание поехать в Россию, где вместо отдыха (ему не удавалось получить отпуск и провести его в России в течение двух лет) ездить по храмам России с воззванием о постройке храма и производить сбор денег. Сначала Владыка не слишком верил в успех этого дела: «...признаюсь Вашему Преосвященству, во мне все крепчает надежда, что поездка в России по сбору много поможет движению дела. Ужели не откликнется Русь на такую просьбу. Ужели не прибавит этот сбор нам десятка два тысяч рублей? Я помню хорошо, что Ваше Преосвященство не возбраняли этой мысли о сборе, но только предрекали мне разочарования на этом пути. И теперь я чувствую, что не могу успокоиться, пока горькая действительность не убедит меня в том, что ждать нам помощи от добровольного собора напрасно...»². Однако необходимость постройки храма и отсутствие других возможностей финансирования побудили Владыку ходатайствовать перед Синодом об организации сбора. Результаты превзошли все ожидания. Русский православный народ откликнулся на просьбу о помощи. Отец Александр вернулся в Нью-Йорк к Рождеству 1902 года, собрав в России значительную сумму денег. «На постройку Нью-Йоркской церкви настоятель ее священник А. Хотовицкий производил в отчетном году сбор, ВЫСОЧАЙШЕ разрешенный, в России: собрано им на сей предмет до 60 тысяч рублей, во главе жертвователей стоит Покровитель и Ревнитель Православной Веры ГОСУДАРЬ ИМ-

¹ Курков Н. В. Об одном памятнике русской архитектуры в Америке (к столетию Свято-Николаевского кафедрального собора в Нью-Йорке) // Американский ежегодник. 2001 / Отв. ред. Н. Н. Болховитинов; Ин-т всеобщей истории. М.: Наука, 2003. С. 241 со ссылкой на: ГА РФ. Ф. 6991с. Оп. 1. Д. 29. Л. 11; Д. 278. Л. 115.

² Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону от 7/21 октября 1899. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ПЕРАТОР, пожертвовавший 5 тыс. руб.»¹. Помогла также молитва о. Иоанна Кронштадтского, который в сборной книге написал своей рукой: «Господи, благослови книгу сию соборную и дело, на которое она дана, благословением вседейственным и всещедрым, и привлекаяй сердца верных рабов Твоих к иерею миссионеру, да расположатся все в его пользу или — вернее — в пользу дела Божия. — Жертвую 200 рублей»². Позже о. Александр вспоминал: «С книгой этой прошел я Святую Русь, и везде упоминание о благословении о. Иоанна на это святое дело раскрывало кошельки, и — таким образом — о. Иоанн был в строгом смысле создателем нашего храма в Нью-Йорке...»³

Переписка о. А. Хотовицкого со святителем Тихоном показывает, насколько трудно и неохотно Св. Синод ассигновал деньги на постройку храма в Нью-Йорке. «Пробыл я в своем родном городе три-четыре дня, и, помолившись на могиле своего отца, я немедленно же поехал в Петербург, где и представился Высшему Священно и Чиноподчиненному. Принят был везде очень благосклонно, сейчас же и выслушан, что ожидать ассигновки суммы на построение церкви в г. Нью-Йорке и о внесении такового ходатайства в Мартовскую сессию, немыслимо. На покупку земли в Нью-Йорке... взглянули здесь очень строго, и хотя первое впечатление заметно ослабело, все-таки К. П. Победоносцев среди добродушных воспоминаний и разговоров об Америке относит эту покупку, как обстоятельство, причинившее Св. Синоду немалое огорчение... В Хозяйственном Управлении, куда меня слали для получения точных данных, в каком положении наше дело, мне внушали, что Запомага Синода, в коей говорилось об ассигновке на церковь в Нью-Йорке 25 000 долларов, была решена в положительном смысле, т. е. в смысле именно ассигновки, совершенно произвольно; это-де все писалось в крайне предположительной форме, не дающей оснований вовсе к какому-либо решительным надеждам ходатайства, а тем более действи-

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 6.

² Хотовицкий, А. свящ. К истории Нью-Йоркской церкви // АПВ. 1901. № 1. С. 8–9.

³ Курков Н. В. Об одном памятнике русской архитектуры в Америке (к столетию Свято-Николаевского кафедрального собора в Нью-Йорке) // Американский Ежегодник. 2001 / Отв. ред. Н. Н. Болховитинов: Ин-т всеобщей истории. М.: Наука, 2003. С. 241 со ссылкой на: АПВ. 1909. № 2. С. 25–26.

ям. Как было больно это слышать. Даже, продолжати в Хоз[яйственном] Управлении, если бы ходатайство о выдаче на постройку единовременно субсидии на 25 лет или на любой срок было внесено снова на рассмотрение Госуд[арственного] Совета и если бы таковое ходатайство было удовлетворено, то и в таком случае выдана была бы сумма гораздо менее той, которая была бы нами ожидаема или желаема, так как из капитала были бы вычтены %% за весь промежуток времени, что означает значительное уменьшение суммы»¹.

8 (21) мая 1901 года в русском храме Нью-Йорка преосвященный Тихон совершил всенощное бдение, а на следующий день, 9 (22) мая, им была совершена закладка нового нью-йоркского храма в сослужении 11 православных священников, при пении хора русских матросов из Филадельфии. Место закладки окружало множество народа. Среди присутствующих находились члены российского посольства в Вашингтоне с графом Кассини во главе, русский военный и морской агенты, русское консульство в Нью-Йорке, проживавшие в Филадельфии русские моряки и др.

Преосвященный окропил святой водой все траншеи здания; потом был водружен на месте святого престола крест; наконец, Владыка заложил краеугольный камень храма, была положена медная доска с надписью: «Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа. Построена в честь и память святителя Николая Чудотворца, в царствование Благочестивейшаго и Самодержавного Государя Императора Николая Александровича; Вильям Мак-Кинлей состоял президентом Северо-Американских Соединенный Штатов и преосвященный Тихон — епископом Алеутским и Северо-Американским. В лето от сотворения мира 7409 и от Рождества Христова 1901. Мая 9-го (22-го) дня»². По окончании закладки о. А. Хотовицкий сказал сначала по-русски, а затем по-английски речь, после чего государю императору, президенту Соединенных Штатов, Святейшему Синоду, преосвященному Тихону и всем жертвователям провозглашено было многолетие.

Строительный комитет во главе с настоятелем приступил к работе. Выработке окончательного проекта храма предшествовали многократные

¹ Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону. 1900—VII—27 Житомир // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Из Северной Америки. Закладка православной церкви в Нью-Йорке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 22. С. 790.

заседания строительного комитета под непосредственным руководством и председательством святителя Тихона. «Надежда на скорый приезд Вашего Преосвященства поднимает мой дух и извлекает меня от губительного уныния, каким я болею теперь»¹. Несмотря на строительный комитет, все же основная нагрузка легла на плечи о. Александра: «...комитет наш слаб, староста и его помощники — простые рабочие, постоянно занятые и участвующие в деле лишь своей подписью, после подробных моих разъяснений относительно содержания той или иной бумаги. Что же касается четвертого члена Комитета, члена непрямого, то хотя он иногда суетливо относится к своим комитетским обязанностям, но это в такие моменты, когда есть у него какой-либо слушатель, напр. Посол, в присутствии которого заявить о своей неутюмости не так уж неуместно. Но это, вероятно, обычная история в подобных случаях, и досадно лишь, что на проверку приходится одному нести деятельную ответственность за все дело. Приезд Вашего Преосвященства прямо облегчит мое смущение, и тогда все вопросы, связанные с планом стройки и с закладкой храма будут решены по настоящему и с должным авторитетом, не возбуждая глубокомысленных — по нантию и амбициозных советов и настояний непрямого члена»².

Строительство собора заняло около года. Был объявлен конкурс на лучший проект. Выбирая архитектора Ивана Викторовича Бергезена, святитель Тихон руководствовался следующими соображениями: «Из представленных разными архитекторами чертежей я вместе с Строительным Комитетом остановился на чертежах Бергезена как на более удовлетворительных и отвечающих цели. К тому же архитектор Бергезен — финляндец, живший в России, видавший русские храмы и не требовавший, как другие архитекторы-иностранцы, того, чтобы его вдохновлять на счета русских построек. Насколько можно судить по краткому знакомству с ним, он очень аккуратный и понимающий свое дело, им построено в Нью-Йорке несколько домов»³.

¹ Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону от 29/17—XI—99. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону 11/23 ноября 1899. Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо епископа Тихона Победоносцеву К. П. от 7 января 1900 г. Нью-Йорк // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 19.

7 (20) июля 1902 года было совершено первое богослужение в нижнем помещении недостроенного храма — там, где должна быть приходская школа. На службе присутствовал новый консул в Нью-Йорке Н. Н. Лодыженский. До этого в связи с отказом от старого помещения церкви богослужения проводились в арабской церкви вместе с сиротами»¹.

Уже 10 (23) ноября 1902 года состоялось торжественное освящение нового храма, подробно описанное в «Церковных ведомостях»: «Исполнились заветные желания миссии в Америке. На восточном побережье, в митрополии Нового Света — Нью-Йорке, куда эмигрантским прибоем забросило уже не одну тысячу наших земляков и единоверцев и недавно нашли себе место молитвенные дома других исповеданий, красуется отныне величественнейший русский православный храм... Среди высоких американских домов рутинной архитектуры храм точно солнечный луч на облачном небе»². Центральная часть храма — из серого камня, орнаментирована изяшной резьбой и украшена рядами цветных кирпичей, терракоты и майолика разных цветов. Собор увенчан пятью куполами луковичной формы, и на каждом из них золотой крест. Зеленая графитная кровля, белоснежные херувимы по голубому и золотистому фону, темно-красный кирпич. «По общему признанию местных экспертов архитектуры — новая церковь одно из красивейших зданий в Нью-Йорке и единственное здание в таком роде и стиле»³. Днем церковь освещена массой света, проникающего внутрь мягкими световыми лучами всевозможных цветов через цветные окна в куполе постройки и по ее стенам. Ночью сотни скрытых за карнизами электрических огней сливаются в одну общую световую волну. Под церковью просторный этаж с большим залом для школы и братских собраний, типографии, складов, церковного сторожа, а еще ниже подвальный этаж, где расположили котлы парового отопления. К церкви примыкает маленький домик в четыре

¹ Из епархиальной хроники // АПВ. 1902. № 14. С. 314—315.

² Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1902. № 50. С. 1769—1775. См. также: Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // АПВ. 1902. № 22. С. 460—467.

³ Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1902. № 50. С. 1770.

этажа. На одном уровне с церковью находится архиерейский этаж, соединенный с церковью внутренними ходами: выше этаж настоятеля и еще выше остального причта. Удобным транспортом церковь приближена к разным концам громадного города. В нескольких шагах от нового храма центральный парк, гордость и краса Нью-Йорка, раскинувшийся на десятки миль.

Преосвященный Тихон, отдавший много сил созданию и устройению храма, прибыл за несколько недель в Нью-Йорк и лично руководил подготовкой к празднику. Накануне вечером Владыке сослужило около 20 священнослужителей. Прибыли братства — русские и сербские из Нью-Йорка, из Пассайка и из Йонкерса, со знаменами, в своей парадной форме. Задолго до начала утреннего богослужения прилегающая к церкви улица была запружена каретами и народом, стремившимся в храм. Американцев впускали по билетам. Вскоре пришлось остановить приток богомольцев. Храм вместимостью 900 человек принял в свои стены более двух тысяч, и свыше тысячи осталось стоять снаружи, куда слабо доносились звуки песнопений.

С левой стороны алтаря, на солее, поместилось посольство во главе с послом графом А. П. Кассини, генеральным консулом Н. Н. Лодыженским и прочими чиновниками консульства. Здесь же был мэр Нью-Йорка С. Лоу, почетные прихожане и семейства причта. Внутри алтаря, в правой его части, заняли места приглашенные представители инославного духовенства, среди которых маститый епископ епископальной церкви в Фон-дю-Лак Графтон. В полном епископальном облачении, со служебником в руках, он внимательно следил за ходом богослужения, за обрядом омовения и водружения престола.

Американцам была дана возможность следить за порядком богослужения по программам, которые были розданы всем входящим в церковь. Для американцев было произнесено по-английски несколько возгласов: сугубая ектения, поминовение на великом входе и речь настоятеля, благодарившего гостей за доброе расположение.

Слово святителя было посвящено этому торжеству: «Настоящий день столь же для нас радостен, как некогда для Израиля был радостен день, когда вместо скинии был создан при Соломоне храм Господень... Правда, по своим богатствам наш новый храм уступает многим храмам великой земли Русской, но зато он, как и Соломонов храм, имеет миссионерское значение: уповаем, что о нем услышат и инославные, и

придут в него, и помолятся здесь, и возденут руки своя к Богу нашему!»¹
«Соберитесь возле этого храма, составьте одну дружную семью, союзом веры и любви свяжемся. Любите свой храм. В Православной вере стойте, родные предания держите, храм Божий любите... Вы род избранный, люди, взятые в удел, чтобы возвешать окружающим вас инославным чудный свет Православия»².

После литургии в покоях преосвященного Владыки состоялся краткий прием, и к двум часам остались только 100 человек, приглашенных Владыкой на обед. Обеденный зал был декорирован тропическими растениями и цветами — на передней стене портрет государя и портреты архипастырей. Продолжительное ура и троекратно исполненный гимн «Боже, царя храни» сопровождали первый, возглашенный графом А. П. Кассини, тост за здоровье государя императора. Тут же была отправлена телеграмма на имя министра иностранных дел в Ливадию: «Сегодня состоялось торжественное освящение русского храма в Нью-Йорке. С глубокой благодарностью... просим Ваше Сиятельство повергнуть к стопам государя императора чувства верноподданнической любви и беззаветной преданности»³. Также озвучили телеграмму Владыки Николая из Симферополя: «Молитвенно присоединяюсь к торжеству. Всех поздравляю»⁴. О. Александр особо отметил архитектора И. В. Бергезена. Сразу же был поднесен архитектору от церкви изящный подарок: на серебряном блюде работы Тиффани две солонки в виде моделей кремлевских башен. Позже была получена телеграмма из Ливадии: «Государю Императору благоугодно было Высочайше повелеть благодарить Ваше преосвященство и всех выразивших верноподданнические чувства»⁵.

¹ Тихон, еп. Речь Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского при освящении Нью-Йоркской церкви // АПВ. 1902. № 22. С. 458.

² Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // «Церковные ведомости». Прибавления к «Церковным ведомостям». 1902. № 50. С. 1773. См. также: Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // АПВ. 1902. № 22. С. 465.

³ Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // АПВ. 1902. № 22. С. 466.

⁴ Там же.

⁵ Хотовицкий А., прот. Торжество освящения русского православного храма в Нью-Йорке // АПВ. 1902. № 22. С. 467.

«...Как счастливы русские люди, имеющие возможность помолиться в таком великолепном храме, как Нью-Йоркский. Дорог нам был и прежний храм — маленький и убогий. Присутствуя в нем при Богослужении, я воскрешал в своей памяти древние времена, когда христиане молились в катакомбах. Но как тяжело было по выходе из храма рассматривать великолепные инославные храмы. Нынешний наш храм своим великолепием соответствует величию русского народа, особенно дорог нам тем, что он является даром любви от Св. Руси своей дочери Американской Православной Руси»¹.

В 1903 году отец Александр Хотовицкий снова едет в Россию для сбора пожертвований на иконостас храма. Было собрано 8 тысяч рублей, и по эскизам Бергезена заказан дубовый позолоченный иконостас. 10 (23) октября 1904 года состоялось торжественное освящение иконостаса. Указом Св. Синода от 13 (26) декабря 1903 года церковь была возведена в ранг собора².

Жизнь прихода протекала весьма напряженно. Одного священника на приход не хватало, поскольку приходилось посещать и приписные в то время храмы в Филадельфии и Йонкерсе. Еще до освящения храма о. Александр писал Владыке: «Дерзаю вновь обратиться к Вашей Архипастырской попечительности с просьбой помочь нашей церкви в следующих крайне затруднительных обстоятельствах. Одного священника здесь мало, даже если бы у него не было посторонних важных и ответственно-срочных обязанностей. Представляю для примера два дня: завтра и воскресенье. Сегодня вечером всеношная, завтра утром заупокойная литургия здесь в Нью-Йорке и затем поездка в Юнкерс, где ждет треба и где придется совершить и воскресную всеношную. К ночи возвращение сюда, а наутро исповедники, литургия, быть может требы, затем почти непосредственно поездка в Филадельфию, где тоже ждет треба и где, быть может, удастся совершить и воскресную вечерню... Приходится раскидываться и иногда больше терять, чем создавать. Ваше Преосвященство вселили в меня много надежды своими словами о том, что надо назначить сюда кого-нибудь. Если бы мне было позволено высказать предел своих желаний в этом отношении, я бы усерднейше

¹ Посетитель Нью-Йоркского православного храма. Чем жива Американская Русь // АПВ. 1903. № 17. С. 294–295.

² См.: Пашковский Ф., свящ. К возведению Нью-Йоркской свято-Николаевской церкви в звание «Собора» // АПВ. 1904. № 3. С. 47–48.

просил назначить сюда вдобавок к наличному составу священника Зотикова, который был здесь ранее. Он любим приходом, любит приход и, как я имею основание судить по его недавнему письму, вернулся бы охотно на свое место на прежних условиях»¹.

В 1905 году архиерейская кафедра была перенесена из Сан-Франциско в Нью-Йорк. В результате епархиальное управление стало располагаться значительно ближе к православным приходам, основная часть которых находилась в восточных штатах, недалеко от Нью-Йорка. Кроме этого, из Нью-Йорка связь с Россией стала гораздо ближе (на пять суток быстрее, чем из Сан-Франциско). Также многие эмигранты, приезжая в США, оседали в восточных районах США.

По-видимому, впервые о переносе кафедры в Нью-Йорк заговорили еще в 1870 году при учреждении самостоятельной кафедры в Америке. Тогда даже святитель Иннокентий (Вениаминов), митрополит Московский и Коломенский, высказывался в пользу Нью-Йорка. Из переписки Св. Синода к МИД России по этому вопросу: «Сообразив цифры пожертвований, поступивших до сего времени на построение православных храмов в Сан-Франциско и Нью-Йорке, Св. Синод находит более удобным назначить местопребывание нашему Епископу в Нью-Йорке, для построения церкви в котором уже собрана значительная сумма и где, по полученным в последнее время сведениям, гораздо легче приискать помещение для Архиерея, его свиты и Правления. Кроме того, Нью-Йорк по самому своему значению в ряду Северо-Американских городов, имеет право на предпочтения пред Сан-Франциско при выборе места для православной архиерейской кафедры»². О месте архиерейской кафедры Министерство иностранных дел отправило запрос российскому посланнику в Вашингтоне К. Г. Катакази. Посланник высказал одобрение переносу кафедры в Нью-Йорк, но посчитал преждевременным размещение кафедры в Нью-Йорке, поскольку основные приходы находились на Аляске и Алеутских островах, где уже было много православных, как

¹ Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону от 19/3—2/3—99. Нью-Йорк. The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Климент (Капалин), митр. Русская Православная Церковь... С. 280 со ссылкой на: Отношение Юрия Толстого Господину Товарищу Министра Иностранных Дел. Июня 12 дня 1870 г. № 7264 // АВПРИ. Ф. 159. Оп. 749/1. Д. 1441. Л. 3—3 об.

в Калифорнии и Сан-Франциско. В то же время для нью-йоркской общины достаточно было священника Николая Бьерринга. Российский посланник из Вашингтона писал: «Церковь в Сан-Франциско с назначенным туда священником вполне удовлетворяет нынешнему состоянию Православия на берегах Тихого Океана: с упадком его на отдаленном Севере оно начинает выказывать больше жизненности в Калифорнии, но стремления его не достигли таких размеров, которые бы требовали на месте руководства Архиепископской власти в управлении. В Новом Орлеане община Православная не так значительна, как в Сан-Франциско, и не будет развиваться с той же быстротой, как в Калифорнии. Что касается Нью-Йорка, то, для начала, присутствие в нем столь достойного иерея, каков отец Николай Бьерринг, совершенно достаточно для устройства и сплочения Православной общины и для приготовления почвы для более обширной и самостоятельной деятельности Архиепископа»¹.

Назначенному в 1870 году епископу Алеутскому и Аляскинскому Иоанну (Митропольскому) определили место архиерейской кафедры на Аляске, в Ситке. Прибыв в США, преосвященный Иоанн остановился в Сан-Франциско, куда перевел духовное правление; а через два года, в 1872 году, с разрешения Святейшего Синода перенес кафедру. Официально кафедру из Ситки в Сан-Франциско перенесли лишь в 1881 году, когда назначили епископа Аляскинского Нестора (Засса). Перед назначением преосвященному Нестору предложили выбрать, где будет находиться архиерейская кафедра: в Сан-Франциско или в Нью-Йорке. Ранее, будучи иеромонахом, он совершал плавание на военном корабле «Ослабля», который во время Гражданской войны в США в течение года стоял в порту Сан-Франциско. Теперь епископу Нестору, естественно, ближе был Сан-Франциско, где он приобрел дом для резиденции епископа, получив на то благословение Святейшего Синода.

Предшественник святителя Тихона по Американской кафедре преосвященный Николай (Зиоров) писал в ежегодном отчете в Святейший Синод: «В интересах миссионерского дела было бы желательно кафедре

¹ *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 281 со ссылкой на: Отзыв [российского посланника в Вашингтоне] К. Катакази Владимиру Ильичу [Вестману]. Нью-Йорк. Июля 14/26 дня 1870 г. // АВПРИ. Ф. 159. Оп. 749/1. Д. 1441. Л. 8 об. — 10.

Правящего архиерея перенести в Нью-Йорк, оставив в Сан-Франциско только священника и псаломщика, на общем положении Джаксоновской и Гальвестонской миссий»¹. Ранее, в 1892 году, преосвященный Николай писал, что «перенесение кафедры Алеутского епископа из Ситхи в Сан-Франциско было крупной и непростительной ошибкой, приведшей ко многим печальным последствиям в епархии, предлагал Святейшему Синоду перенести архиерейскую кафедру из Сан-Франциско в какое-либо другое место — например, Вашингтон»². Но арендуемое помещение для храма в Нью-Йорке и отсутствие места для архиерейской кафедры, а также то обстоятельство, что аляскинские приходы останутся далеко от кафедры, отложило решение этого вопроса.

Вопрос о переносе кафедры поддерживал и настоятель нью-йоркского храма священник Александр Хотовицкий. В одном из писем он интересовался у преосвященного Тихона: «Ваше Преосвященство уже обжились в Сан-Франциско; как же теперь симпатии Ваши по вопросу о перенесении кафедры в Нью-Йорк... Перенесение, по моему крайнему мнению, составит эпоху в нашей миссии и славную страницу в истории Вашего святительства в Америке. Поэтому и не осудите, Ваше Преосвященство, за постоянное возвращение к этому вопросу»³.

Постройка русского православного храма в Нью-Йорке, а также учреждение Аляскинского викариатства в 1903 году способствовали переносу кафедры из Сан-Франциско в Нью-Йорк при святителе Тихоне в 1905 году.

Оформление православной общины, затем оформление земли и, наконец, храма оказались сложными проблемами. К ним постоянно присоединялись проблемы финансовые. Все эти трудности ложились на о. Александра Хотовицкого, а он делился ими с епископом Тихоном и постоянно просил указаний и помощи в письмах; некоторые из них приводятся здесь вместе с выписками из иных документов. Эти письма

¹ *Николай, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 7.

² Письма святителя Тихона. С. 27 со ссылкой на: *Николай, еп.* Рапорт преосвящ. Алеутского Свят. Синоду // РГИА. Ф. 796. Оп. 173. Д. 2762 Л. 6, 12 об. — 13.

³ Письмо священника А. Хотовицкого епископу Тихону от 28/10. 1/3 1899 Нью-Йорк // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

и документы очень важны для понимания личностей святителя и его ближайшего соратника, будущего священномученика о. Александра.

5.2. Приходская жизнь в Чикаго

Чикаго в конце XIX века — крупный, быстро развивающийся промышленный город. Приведем описание города, сделанное предшественником святителя Тихона, епископом Николаем (Зиоровым) (1891—1898): «Хорош и оригинален Нью-Йорк, но Чикаго кажется еще оригинальнее: здесь что ни дом, то и особая архитектура... Это молодой город, ему насчитывается не более 30 лет. До пожара, истребившего его 30 лет тому назад, он был большим городом, но далеко не таким, каким он представляется теперь. Он и в настоящее время еще не вполне оформился и закончился в своем росте... на глазах пустырь обращается в прекрасное авеню и стриты с бульварами, с электрическим и газовым освещением, водопроводами и всевозможными способами передвижений»¹.

Торгово-промышленное значение города привлекало к нему массу эмигрантов, в том числе и славян. «Окатоличенные и наполовину ополяченные, они здесь впервые слышат проповедь Православия и, пользуясь религиозной свободой, возвращаются к вере своих отцов и дедов... Не красна их жизнь на чужбине. Времена, когда золото лилось здесь рекой и когда, при желании, деньги зарабатывались легко, безвозвратно канули в вечность. Тяжелым, почти всегда двенадцатичасовым трудом добывается себе пропитание. Если прибавить тоску по родине, незнание местного языка, разбросанность по громадному двухмиллионному городу, отчего славяне лишены возможности видаться друг с другом, — то становится понятно, какое громадное значение имеет для них храм Божий», — писал о. Иоанн Кочуров на страницах АПВ².

Первый православный приход в Чикаго был открыт епископом Николаем (Зиоровым) в 1892 году. Еще в 1880-е годы там было создано

¹ *Николай, епископ.* Из моего дневника: Мои впечатления и заметки во время пребывания на всемирной выставке в Чикаго и — путешествия по американским Соединенным Штатам // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 11. С. 356—357.

² *Кочуров И., свящ.* К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона в Чикаго // АПВ. 1901. № 2. С. 30—31.

«Греко-сербско-русское общество», в состав которого вошли православные — русские, греки, сербы, арабы и униаты — славяне из Австро-Венгрии. Они вместе собирались для молитвы и чтения Библии в частном доме, но для совершения треб были вынуждены обращаться к католическим и униатским священникам. Владыка Николай прислал к ним священника Амвросия Вретта¹ (ранее служившего в соборе Сан-Франциско), первым делом которого стало освящение домового храма во имя святого равноапостольного князя Владимира (1892). Приход взял в аренду половину частного двухэтажного дома (13) на Сентер-авеню. Первый этаж был перестроен под церковь, на втором этаже жили священник и псаломщик. Храм имел самое необходимое для совершения богослужения, многое было устроено лично епископом Николаем во время его приезда на Всемирную выставку в Чикаго. В течение нескольких месяцев он жил при церкви и служил как простой священник. Императрица Мария Федоровна вышла для алтаря покров. Одной из главных святынь стала икона Казанской Божией Матери — точная копия с иконы, находящейся в Казанском соборе Санкт-Петербурга².

Вскоре были созданы самостоятельные греческий и сербский приходы. В русской общине кроме русских остались галичане, угорорусы, болгары, сиро-арабы и частично сербы. Таким образом, к началу 1890-х годов в Чикаго действовали уже три православных прихода.

У Чикагского прихода в соседнем городе Стритор был приписной храм. В 1892 году к епископу Николаю обратились местные униаты — словаки с просьбой принять их в Православие. Прихожане приобрели участок с постройками за тысячу долларов, но смогли выплатить только 200. На помощь пришел протоиерей Иоанн Кронштадтский, давший епископу

¹ Священник Амвросий (Вретта) имел частично греческое происхождение и свободно изъяснялся на нескольких языках. Отец Амвросий был плодовитым писателем журнала и, должно быть, эрудированным и преданным священником-миссионером. Однако обстоятельства, при которых он покинул Свято-Владимирский приход, прискорбны: по-видимому, он забросил по меньшей мере часть своих обязанностей по причине тяжелого запоя. Возможно, его собутыльником был псаломщик Василий Буров (См.: *A History of Holy Trinity Russian Orthodox Cathedral of Chicago 1892–1992* edited by Anatoly Bezkorovainy 1992. P. 18).

² См.: *Кочуров И., свящ.* Чикаго-Стриторский приход: историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 24. С. 681–682.

Николаю более 900 долларов на нужды миссии¹. 28 декабря (10 января) 1892 года была освящена домовая церковь в честь Трех Святителей. Храм располагался в приходском доме и с трудом мог вместить 100 человек.

К 1897 году паства Чикаго-стриторского прихода составила 320 человек². Действовали церковно-приходские школы, в течение учебного года дети посещали их по субботам, а в летние месяцы — ежедневно. Также были созданы братства³, входившие в состав Православного общества взаимопомощи⁴.

Первый «постоянный» священник, приписанный к Свято-Владимирской церкви, был отец Николай Гринкевич, который служил с 9 октября 1892 по 12 декабря (ст. ст.) того же года. За ним последовал иеромонах Амвросий Вретта, остававшийся на своем посту до 1895 года⁵. После о. Амвросия Вретта (1892 — 1895) Чикаго-стриторский приход возглавил священник Иоанн Кочуров (1895—1907)⁶. Сохранилось письмо о. Иоан-

¹ *Николай, еп.* Из моего дневника: Мои впечатления и заметки во время пребывания на всемирной выставке в Чикаго и — путешествия по американским Соединенным Штатам // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 12. С. 382.

² Чикагский приход состоял из русских (24 чел.), угорорусов (168), галичан (1), сербов (18), болгар (9), сиро-арабов (23) — всего 243 чел. Прихожане приписного Стриторского храма: русские (5), угорорусы (72) — всего 77 чел. (См.: Ведомость о прихожанах церквей Нью-Йоркского благочиния Алеутской епархии // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 83—84).

³ В протоколах заседаний конвенции Православного общества взаимопомощи за 1899 г. говорится о двух братствах Чикаго и Стритора, оба — в честь святителя Николая (см.: АПВ. 1899. № 12. С. 329—335), а о. Иоанн Кочуров в своей статье за 1898 г. говорит о Свято-Никольском в Чикаго и Трехсвятительском в Стриторе братствах (см.: *Кочуров И., свящ.* Чикаго-Стриторский приход: историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 24. С. 682).

⁴ См.: *Недзельницкий И., свящ.* Очерк приходов Нью-Йоркского благочинного округа в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 50. С. 1904—1905.

⁵ A History of Holy Trinity Russian Orthodox Cathedral of Chicago 1892—1992 / Ed. by Anatoly Bezkorovainy 1992. P. 5.

⁶ О. Иоанн Кочуров родился 13 июня 1871 г. в Бигильдино-Сурки Данковского уезда Рязанской губернии. После окончания в 1895 г. Санкт-Петербургской духовной академии был направлен на миссионерское служение в Северную Америку. 27 августа того же года рукоположен в священника. В течение 12 лет был настоятелем церкви святого Владимира в Чикаго и церкви Трех Святителей в Стриторе, руководил строительством собора в Чикаго, освященного в 1903 г. В 1899 г. назначен председателем правления Православного общества взаимопомощи.

на к родителям в Россию с описанием начала его жизни и служения в Чикаго: «Церковь и квартира, по существу своему очень хорошенькие, до того были загрязнены, что имели все признаки свиного хлева. В течение целой недели Шура [матушка] вместе с нанятыми бабами приводила Церковь и квартиру в порядок... Облечение одно, да и то не на мой рост, подсвечники деревянные и т. д. ... Квартира наша прехорошенькая... молодеет с каждым днем. В ней 6 комнат и седьмая кухня. Во всех комнатах ковры, а для одной куплен уже новый. Поправили ванну, вода для которой нагревается кухонною печкою, за которую нам пришлось заплатить 27 долларов. Пришлось купить кровать, письменный стол с креслом... Я все время был занят приемом церковного имущества, составлением описей и рапортов. Только теперь работы поубавилось»¹.

В отчете о. Иоанна благочинному Нью-Йоркского благочиния о. Е. Балановичу, датированном октябрём 1895 года, отражено: церковь и жилые квартиры были в грязи, мебель поломана, требовала замены или обширного ремонта. Вместо книги регистрации рождений отцу Иоанну вручили клочок бумаги с нечитаемым текстом. У церкви был долг, но его размер не мог быть уточнен из-за неаккуратного подсчета. Отец Иоанн был также озабочен низкой посещаемостью церкви по сравнению с большим числом прихожан, означенным в книгах. Он предложил пойти по домам как можно большего числа прихожан, чтобы убедить их регулярно ходить на службы².

помощи. В 1906 г. возведен в сан протоиерея и назначен благочинным Нью-Йоркского округа восточных штатов. Поводом к отъезду в Россию послужила просьба умиравшего тестя, священнослужителя Санкт-Петербургской епархии, о передаче своего прихода о. Иоанну. С августа 1907 до ноября 1916 г. преподавал Закон Божий в нарвских гимназиях. В ноябре 1916 г. назначен приходским священником в Екатерининский собор Царского Села. Первым из российских священников принял мученическую кончину. Поместный Собор 1917–1918 гг. постановил выразить соболезнование вдове убитого. Святитель Тихон, тогда уже Всероссийский Патриарх, позаботился обеспечить А. Кочурову пособием и определить всех шестерых детей в учебные заведения на полное содержание Церкви. В 1994 г. прот. Иоанн причислен к лику святых. Подробнее см.: Протоиерей Иоанн Кочуров (1871–1917); Протопресвитер Александр Хотовицкий (1872–1937). СПб., 1995.

¹ Письмо священника Иоанна Кочурова матери и братьям от 1 ноября 1895 г. (№ 11) // Архив Санкт-Петербургской епархии. Ф. 2. Оп. 8. Д. 16.

² См.: A History of Holy Trinity Russian Orthodox Cathedral of Chicago 1892–1992 edited by Anatoly Bezkorovainy 1992. P. 18.

Главной задачей прихода стало строительство храма в Чикаго. Уже в 1893 году были предложены несколько проектов (покупка дома, церкви и т. д.), но за неимением средств дело не двигалось. В свой очередной приезд в 1896 году в Чикаго епископ Николай говорил об этом с сенатором Нуном, который пообещал содействие. По ходатайству Владыки Св. Синод в 1895 году дал чикагской церкви пособие для найма помещения в размере 600 рублей золотом. Для сбора необходимой суммы на строительство местный причт старался сохранить полученную субсидию: мирились с теснотой помещения, экономили на всем, так что к 1898 году (году отъезда Владыки Николая из Америки) из остатков от указанного пособия и частных пожертвований у чикагской церкви имелся собственный капитал в 2 тысячи долларов¹.

В 1898 году епископ Тихон по пути в кафедральный город Сан-Франциско посетил Нью-Йорк и Чикаго. В отчете епархии за 1898 год отражены первые впечатления святителя о приходах в этих городах: «Церкви в Нью-Йорке и Чикаго также содержатся в порядке, но они крайне тесны, далеко не вмещают всех молящихся и находятся в жилых наемных помещениях, совне ничем не выделяясь от них, что немало смущает православных и вызывает нарекания даже и со стороны инославных. Насиживает крайняя нужда в постройке в этих местах новых церквей, более вместительных и отдельных от жилых помещений»². После знакомства с новым архиереем спустя несколько месяцев о. Иоанн Кочуров пишет в своем письме к родным в марте 1898 года: «Новый епископ, как кажется, хороший человек»³, и уже в начале 1901 года через «Американский православный вестник» он благодарит святителя Тихона: «В заключение этой заметки считаю себя обязанным заявить глубочайшую благодарность от всего прихода Преосвященнейшему Тихону, так благовременно посетившему нас, сделав нам так много добра...»⁴

¹ См.: Русская православная церковь в Чикаго // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 11. С. 407–409.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 1 об.

³ Письмо священника Иоанна Кочурова матери и сестре Соне. Март 1898 г. (№ 15) // Архив Санкт-Петербургской епархии. Ф. 2. Оп. 8. Д. 16.

⁴ Кочуров И., священник. К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона в Чикаго (25–30 октября, 1900 г.) // АПВ. 1901. № 2. С. 32.

С прибытием святителя Тихона начались усиленные поиски подходящего участка земли. В апреле 1899 года Владыка вместе с о. Иоанном, российским консулом бароном Альбертом Шлиппенбахом¹ и старостой храма осматривали места для постройки новой церкви. Святитель остановился на участке, расположенном на углу улиц Хеддон и Ливитт: «Что касается земли под постройку, то участок ее в четыре лота на улице Leavitt лично мою был выбран и намечен в 1899 году и тогда же куплен за 4800 долл. (что для Чикаго очень дешево), ныне земля окончательно уже выплачена местными средствами и составляет собственность прихода. Участок очень удобный: находится в порядочной части города (лучше, чем теперешнее местонахождение нашей Церкви там), невдалеке от прихожан, с удобными путями сообщения, в соседстве (против) имеет протестантскую церковь, занимает угловое место и вполне достаточен для сооружения на нем церкви и дома (останется место и для маленького цветника)»².

Старостой прихода был назначен частный банкир Дмитрий Петрович Фридляндер. В своих первых письмах о. Иоанн писал о его заботливости, внимании, постоянном интересе к жизни прихода. Священник, как и большинство его паствы, доверяли ему свои деньги — как личные, так и церковные. Однако некоторые прихожане сомневались в честности и бескорыстности Фридляндера и предупреждали об этом о. Иоанна³. Действительно, вскоре банкир сбежал из Чикаго, забрав сбережения прихожан и церковные деньги, достигавшие 40 тысяч долларов. Отец Иоанн подал в суд: «Мне как представителю прихода пришлось таскаться по судам и хлопотать о том, чтобы злодея признали злодеем (здесь и об этом надо хлопотать) и чтобы Штаты приняли на себя преследование беглеца. Результат получился странный. Фридляндера признали виновным в похищении лишь церковных денег и оправдали в присвоении денег

¹ Особую роль барона Альберта Шлиппенбаха в сборе средств среди деловых людей Чикаго и в строительстве нового храма отмечали как о. Иоанн Кочуров, так и епископ Тихон (см.: Архив Санкт-Петербургской епархии. Ф. 2. Оп. 8. Д. 16; Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 15 об.).

² Отношение Преосвященного Алеутского на имя Обер-Прокурора Св. Синода от 25 января 1901 года за № 11 // РГИА. Ф. 799. Оп. 31. Д. 263. Л. 11 об. — 12.

³ Письмо священника Иоанна Кочурова родителям от 16 ноября 1895 г. (№ 12) // Архив Санкт-Петербургской епархии. Ф. 2. Оп. 8. Д. 16.

приходских и братских на том основании, что-де сами давали...»¹ Прихожанин Ф. Д. Эбель, затаивший обиду на настоятеля за провал своей кандидатуры на должность старосты, стал распространять слухи о том, что русский консул и настоятель церкви были друзьями Фридляндера и поэтому намеренно не помогли прихожанам отстоять их интересы в суде. Эбель писал многочисленные доносы епископу; причем под ними подписывались и некоторые другие члены прихода. Архитекторы, пользуясь отсутствием Фридляндера, предъявили церкви несколько исков. «Пришлось таскаться по судам, но на этот раз с полным успехом»², — писал о. Иоанн. Епископ Тихон сразу же выехал в Чикаго, чтобы лично поддержать приход и решить все вопросы о постройке храма. Эбель и его сторонники снова пожаловались на настоятеля. Владыка заново разобрал дело: «...вывел Эбеля и его приспешников на чистую воду и признал меня правым по всем пунктам...»³. Владыка объявил Эбелю, что если он сохраняет претензии к о. Иоанну, то может считать себя исключенным из членов прихода. «Эффект, так говорит Эбель, получился неожиданным, — писал о. Иоанн, — Эбель при епископе слезно молит меня о прощении, а подписавшаяся под его прошением публика, видя, что Эбель одурачил ее, перенесла на него гнев и собирается, как слышно, выпереть его из секретарей братства»⁴.

Примилив приход, святитель велел не бросать начатого дела. Владыка пообещал просить Св. Синод о одновременном отпуске средств на погашение расходов по постройке храма. Из рапорта Владыки за 1901 год: «В 1899 году мною было возбуждено ходатайство о том, не будет ли признано возможным со стороны Св. Синода выдать сумму, отпускаемую на наем помещения для русской церкви в Чикаго, зараз за 25 лет (600 руб. зол[олотом] × 25 = 15 тыс. руб. зол.), в видах ускорения постройки там приличного храма и дома для причта и школы»⁵. При получении годо-

¹ Материалы к житию святителя Тихона Московского. С. 56–57 со ссылкой на: Письмо священника Иоанна Кочурова матери и сестре Соне // Архив Санкт-Петербургской епархии. Ф. 2. Оп. 8. Д. 16.

² Там же.

³ Там же.

⁴ Там же.

⁵ Отношение Преосвященного Алеутского на имя Ober-Прокурора Св. Синода от 25 января 1901 года за № 11 // РГИА. Ф. 799. Оп. 31. Д. 263. Л. 11.

вого пособия была совершена купчая с долгом в 2300 долларов. Вскоре пришла новая помощь от Св. Синода и от Православного общества взаимопомощи. Владыка выдал пособие Синода вперед за 1901 год¹.

Епископу не раз приходилось ездить в Чикаго для решения вопросов по постройке храма, связанных с составлением планов, смет, переговорами с архитекторами и т. д.² На страницах АПВ от лица паствы о. А. Хотовицкий писал: «Мы от всей души, благодарно приветствуем это отеческое намерение Владыки посетить нас, преклоняясь пред Архипастырской неутомимостью Его Преосвященства, при которой Владыка, не успев еще отдохнуть после тяжелого пути по Аляске, — вслед за двукратным путешествием по матерiku, — и ввиду предстоящего ближайшей весной нового путешествия в дальнейшие концы Аляски снова идет навстречу беспокойствам и трудностям пути ради блага своей паствы»³.

В 1901 году для сбора средств на постройку храма о. Иоанн был отправлен в Россию. Император пожертвовал 5000 рублей. В соборной книге была надпись и о. Иоанна Кронштадтского: «Православным русским братьям. Для поддержания чисто русского имени и славы православной церкви в Америке и городе Чикаго жертвую на постройку православного храма в этот город сто рублей и молю соотичей жертвовать усердно. Протоиерей Иоанн Кронштадтский»⁴.

Наконец, 31 марта 1902 года святителем Тихоном была совершена закладка первой русской православной церкви в Чикаго. Временное здание оказалось не в состоянии вместить всех прибывших на торжество: коридоры обоих этажей, кухня, площадка и тротуары перед церковью были полны народа. Святитель Тихон, только что прибывший из Аллегени, не

¹ См.: К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, в Чикаго (25—30 октября / 8—23 декабря) 1900 г. // АПВ. 1901. № 1. С. 4—8.

² Святитель Тихон писал: «В Штатах посещены были мною приходы в гг. Чикаго, Аллегени (Питтсбург) и Нью-Йорк, это — главные приходы; к тому же в них возбужден вопрос о постройке храмов, для выработки планов коих, составления смет и решения других, связанных с сим делом вопросов требовалось личное мое присутствие» (Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 1 об.).

³ Предстоящий приезд Его Преосвященства в северо-восточные штаты // АПВ. 1899. № 23. С. 631.

⁴ Русская православная церковь в Чикаго // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 11. С. 409.

отдыхая, приступил к совершению литургии. После службы крестный ход проследовал от временной церкви до места закладки будущего храма: торжественное шествие растянулось на несколько кварталов.

На следующий день на квартире о. Иоанна Кочурова в присутствии Владыки состоялось заседание строительного комитета для подписания контракта с одним из лучших американских архитекторов — Л. Салливаном¹. Последний обратился к примерам русского церковного зодчества, небольшая деревянная церковь в селе Татарская в Сибири послужила образцом для окончательного проекта². Главные достоинства будущего храма: «по цене недорогой и по стилю русский»³. В октябре 1902 года «Американский православный вестник» сообщает: «Новое здание производит впечатление солидностью постройки и красотой. Строится храм всего пять-шесть месяцев, и дело идет так успешно, что можно думать, к новому году все будет вполне готово»⁴.

К началу 1903 года строительство подошло к завершению: «...церковь и дом в русском стиле... Алтарь с двумя маленькими ризницами, в центре квадрат, увенчанный куполом и двумя колоннами, отделенный от западной части церкви, которая заканчивается притвором под колокольней⁵, выходящим на главную улицу... Дом невысокий, но очень просторный. Внизу большой школьный зал, помещение для псаломщика в несколько комнат с отдельной кухней, и комнаты сторожа. Верхний этаж — помещение настоятеля церкви и отдельные покои для Архиепископа в дни приезда владыки в Чикаго. Под зданием подвал, где помещен паровой котел, снабжающий теплом и церковь, и дом»⁶. 16 (29) марта 1903 года, на четвертой неделе Великого поста, совершилось освящение Свято-Троицкого собора.

¹ См.: *Кочуров И., свящ.* Торжество закладки первого русского храма в Чикаго // АПВ. 1902. № 8. С. 170—173.

² См.: <http://holytrinitycathedral.net>

³ К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, в Чикаго (25—30 октября 1900 г.) // АПВ. 1901. № 1. С. 4.

⁴ *Недзельницкий И., прот.* К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1902. № 21. С. 443.

⁵ Колокол был назван в честь архипастыря — «Епископ Тихон».

⁶ *Хотовицкий А., прот.* Торжество освящения русского православного храма в Чикаго // АПВ. 1903. № 8. С. 115—121.

Святитель Тихон прибыл в город за неделю до торжества. Приехали священники: А. Хотовицкий (из Нью-Йорка), И. Зотиков (из Нью-Йорка), В. Туркевич (из Бриджпорта), И. Недзельницкий (из Аллегени), В. Кальнев (из Буффало). В числе гостей находился известный в Америке проповедник г. Ганзатиус, который после всенощной по благословению Владыки произнес речь. Он высказал свое искреннейшее изумление по поводу богослужения и усердия православных богомольцев. На литургию прибыли известные люди: миллионеры, сановники. Российское посольство представляли первый секретарь Ф. К. Гансеп вместе с морским агентом капитаном А. Г. Бугаковым и военным — полковником Н. Н. Распоповым. От Епископальной Церкви присутствовал епископ Графтон. Приглашенные могли следить за незнакомым чином освящения храма по специально изданному краткому последованию службы. «С нами Бог, разумеете языцы. — начал свою проповедь святитель Тихон, — спросите самих себя: что было здесь год тому назад? — Ничего, пустое место. А ныне воздвигнут уже благолепный храм сей»¹. Настоятель собора о. Иоанн также произнес речь, — сначала по-английски, а затем на родном языке. После чина освящения была совершена литургия Василия Великого, далее была предложена трапеза для гостей на 200 человек. Телеграмма о прошедших торжествах была послана К. П. Победоносцеву, в которой от лица всей православной чикагской паствы передавалась благодарность императору.

В отчете за 1903 год святитель Тихон писал: «Что касается приходов в Штатах, то здесь, — благодарение Богу! — церковное (наше) дело продолжает крепнуть и развиваться. В подтверждение этого можно указать, во 1-х, на постройку новых церквей в отчетном году в Чикаго, Питтсбурге, Стилтоне и Медисоне (близ г. С. Луис)²... Из означенных церквей Чикагская освящена (мною) 16 Марта 1903 г., причем на торжестве присутствовали, кроме собравшегося духовенства и прихожан, представителя Императорского Посольства в Вашингтоне, местный Консул, немало потрудившийся в деле устройства храма, много американцев и епископ “высокой” Церкви г. Фон-дю-Лак Графтон. Государь Император на устройство означенного храма пожертвовал

¹ Речь Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона при освящении храма в Чикаго // АПВ. 1903. № 8. С. 113—115.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 10.

от Монарших щедрот 8 тыс. руб. и на телеграмме об освящении его изволил начертать: “радуюсь освящению Православной Церкви в Чикаго”»¹.

Таким образом, православные в Чикаго, сначала с епископом Николаем, затем святителем Тихоном, о. Амвросием Вретта и Иоанном Кочуровым, пережили тяжелые и радостные события рождения прихода, закладки, строительства и, наконец, торжественного освящения Свято-Троицкого собора. В дальнейшем приход продолжал играть значительную роль в жизни восточных штатов православной Америки.

Через несколько лет, в 1907 году, настоятель чикагского собора протонерей Иоанн оказался в Петербурге и в трагические месяцы гибели империи, 31 октября (13 ноября) 1917 года, одним из первых принял мученическую кончину. В 1994 году он был прославлен как первый священник-мученик.

5.3. Аллегени

Аллегени (штат Пенсильвания) в начале 90-х годов XIX века — центр Православия в США, где группировалось наибольшее количество православных эмигрантов: сербов, черногорцев, хорватов, присоединенных из унии галичан, русинов, словаков, венгров и др.

В то время Аллегени был сравнительно молодой город. Рекой Охайо (Ohio) и впадающей в нее Аллегени-ривер город Аллегени отделялся от города Питтсбург. Сообщение между этими городами — непрерывное через множество громадных железных мостов, пароходов и т. п. Аллегени и Питтсбург представляли собой как бы один громадный город с полумиллионным населением, и американцы называли его Великим Питтсбургом или еще Смоки-Сити, т. е. «курящий город» из-за массы фабричных труб. Города Питтсбург и Аллегени расположены по склонам Пенсильванских гор. Климат похож на климат южнорусских губерний. Вся Пенсильвания богата каменным углем, который американцы зовут «черным алмазом», и нефтяными источниками. В угольных майнах работала большая часть аллегенских прихожан.

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 15 об. — 16.

До 1894 года Аллегено-Питтсбургский приход был униатским, ядро которого составляло братство во имя свв. апл. Петра и Павла. Так как церкви не было, то для совершения богослужения нанималось где-нибудь помещение. Движение в пользу Православия началось сначала среди питтсбургских униатов, а затем среди аллегенчан. Поэтому в Питтсбурге было нанято помещение для временной церкви и православного священника. Служил здесь священник о. Виктор Товт, бывший униатский иерей. Православные богослужения недолго совершались в Питтсбурге, так как аллегенчане купили у методистов молитвенный дом под церковь. Над приспособлением дома под храм много трудился Александр Юрьевич Шкляревич. По его рисункам сделаны иконостас и колокольня, причем он работал не только карандашом, но и топором, пилой. Он много трудился над перестройкой и вилкесбаррской церкви и умер за церковной работой.

Церковь в г. Аллегени освящена 13 (26) ноября 1894 года преосвященным Николаем (Зиоровым) в честь св. благоверного Александра Невского. Владыка прислал сосуды, книги, ризы, два колокола и денежную помощь. Снаружи стены храма окрашены в желтый цвет, крыша деревянная, внутри храма стены окрашены в серый цвет — все на средства одного благочестивого грека. Иконостас в два яруса окрашен белой краской. Аикона Тайной Вечери — пожертвование прихожан, сирийских арабов. В церкви повесили грамоту Св. Синода — благословение новоприсоединенным из унии¹.

Первым приходским пастырем стал о. Виктор Товт, потом иеромонах Иннокентий (Пустынский), затем благочинный округа о. Иоанн Недзельницкий. Жалованье от казны составляло священнику 1500 рублей, псаломщику — 700 рублей (2 рубля = 1 доллар). Приход нанимал квартиру для священника и для псаломщика. При церкви была школа, 22 ученика, всего прихожан 644². Настоятель характеризовал своих прихожан как очень религиозных, часто говеющих. В приходе состояло четыре братства взаимопомощи и приходской

¹ См.: Недзельницкий И., священник. Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям», 1896. № 50. С. 1899—1901.

² Эта цифра приводится на 1898 г.

сестринский союз. Большинство прихожан работали на угольных майнах¹.

Много потрудился епископ Николай в насаждении Православия в гг. Аллегени и Питтсбурге. Были случаи, когда Владыка отправлялся по-апостольски в дома униатов. С каким восторгом эти бедняки принимали у себя преосвященного. Некоторым из униатов, присоединившихся к Православию, Владыка писал письма: для православного прихода в Америке это много значило.

В состав Аллегенского прихода входили не только русские выходцы из России, русские из Галиции и Карпатской Руси (Угоршины), но и греки, арабы, сербы, хорваты, даже несколько поляков и ирландцев. На примере этого прихода видно, как решались языковые проблемы многонациональной общины. Для греков всегда за литургией произносилась ектенья «вся святая поминувше» на греческом языке, требы для них совершались исключительно на греческом языке, иногда читалось и Евангелие по-гречески. Сербы и хорваты считали аллегенскую церковь сербскою потому, что священник поминал в обычное время сербского короля, черногорского князя, сербское и черногорское священноначалие.

На приходе существовало два братства взаимопомощи: Питтсбургское — святого князя Александра Невского и Аллегенское — святых апостолов Петра и Павла. Большой братчик получал в неделю пять долларов «запомоги»².

К аллегенской церкви были приписаны многие присоединившиеся к Православию униаты, — например галицкие униаты в Буффало, штата Нью-Йорк, где уже была православная церковь. От Буффало до Аллегени 300 миль. Аллегенский священник ездил совершать богослужение и требы. Таким образом, Аллегенский приход был весьма разбросан³. В то время Аллегенский приход имел важное миссионерское значе-

¹ См.: *Недзельницкий И., свящ.* Православная церковь в Аллегени // АПВ. 1898. № 24. С. 682–685.

² *Недзельницкий И., свящ.* Аллегенский приход в Северной Америке, штата Пенсильвания // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 28. С. 1014–1017.

³ См.: *Недзельницкий И., свящ.* Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 50. С. 1899–1901.

ние. В последующем из него выделится Питтсбургский и Чарлерой-маккиспортский, Кливлендский и др.

Первый раз святитель Тихон посетил Аллегенский приход по прибытии в США, проездом из Нью-Йорка в Сан-Франциско. Вот что пишет святитель Тихон в Св. Синод: «Здесь церковь вместительная, содержится в отличном порядке, и приход (из бывших униатов) благоустроенный»¹. В 1900 году святитель Тихон освятил еще один престол в храме свв. апостолов Петра и Павла во имя святителя Тихона Воронежского и рукоположил во священники Владимира Кальнева. Благодаря этому сербская православная колония получила священника, который мог проповедовать на ее родном языке. Произошло это следующим образом.

Приходское дело как в Аллегени, так и в примыкающем к нему Питтсбурге и их окрестностях, с массой оседлых славян, православных и ищущих, давно и настойчиво выражало нужду в расширении и причта, и молитвенного помещения. Одному священнику трудно стало справляться с богослужениями на двух (в Аллегени и Питтсбурге) приходах, и очень часто церковь оставалась без воскресной службы, так как настоятелю ее приходилось уезжать в окрестности своего города. Святитель Тихон благословил устроить еще один престол в прежней церкви и рукоположить во священники, для помощи настоятелю, священнику И. Недзельницкому, диакона В. Кальнева. Приготовление к празднику были сделаны заранее. Прибывший в субботу из Нью-Йорка Владыка в тот же день ранее всеношной осмотрел придел, высказал свое мнение по поводу некоторых деталей постройки и отдал инструкции относительно торжества освящения престола.

9 (21) января 1900 года во время архиерейского освящения новоустроенного в храме свв. апостолов Петра и Павла придела во имя святителя Тихона Воронежского святитель Тихон рукоположил во священники той же церкви о. Владимира Кальнева. Сослужили Его Преосвященству настоятель церкви, священник И. Недзельницкий, священники А. Хотовицкий, Иасон Капанадзе и диакон В. Кальнев. После чтения Евангелия священник Хотовицкий обратился к народу с поучением о том, какое значение имеет храм в жизни каждого хри-

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 1 об.

стианина, и особенно в жизни православных людей, заброшенных в далекий край, в воспитании народа с самого первого времени его прибытия сюда из старого края¹.

5.4. Православный приход в Питтсбурге

В 1894 году преосвященным Николаем в этом городе была открыта часовня в частном доме, где и совершались богослужения. В следующем году часовня была закрыта, так как православные Питтсбурга и Аллегени, соединившись вместе, купили церковь в г. Аллегени. Поскольку православный приход быстро разросся, то храм, хотя и очень вместительный, оказался мал. Приняли решение собирать на строительство храма. Первый взнос сделал император Николай II, затем поступили пожертвования от полковника русского флота М. И. Бархаткина и других лиц, остальная большая сумма была собрана о. Иоанном Недзельницким между православными русскими, греками и сир-арабами. С благословения преосвященного Тихона в 1900 году был куплен участок земли, на котором и построены временная церковь и дом для причта. Однако необходимо было строить новый постоянный храм. Все началось с утверждения устава нового храма и утверждения строительного комитета.

«Устав утверждается, и призываю Божие благословение на деятельность комитета. Епископ Тихон»². Так началось дело постройки храма в Питтсбурге. «Строительный комитет своей целью ставит изыскание денежных сумм, строительных материалов, святых икон и других предметов, служащих к благолепию и украшению будущего храма. Комитет также заботится о приискании наилучших и более выгодных по ценам подрядчиков по постройке»³. Почетный председатель — епископ Тихон, председатель — полковник Михаил Иванович Бархаткин, почетный председатель — благочинный, священник Иоанн Недзельницкий, каз-

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1900. № 5. С. 98—100.

² Официальный отдел. Устав комитета по постройке трехпрестольного соборного храма, во имя Архангела Михаила, в г. Питтсбурге, шт. Пенсильвания // АПВ. 1900. № 6. С. 133—135.

³ Там же. С. 133.

начей — священник Владимир Кальнев, почетный член — Мария Георгиевна Саймондс, а также 24 участника комитета.

На серьезную помощь по постройке храма в Питтсбурге от местных прихожан — рабочих — нельзя было рассчитывать. Приходилось ждать помощи от тех русских православных людей, для которых поддержка и распространение веры православной в Северной Америке было делом небезразличным. Император Николай Александрович пожертвовал от себя лично на постройку храма в Питтсбурге 2000 рублей¹. Как уже говорилось выше, место для будущего храма было куплено в самом Питтсбурге — угол Вайн-стрит и Рид-стрит (Wine and Reed Street) — за 10 тысяч долларов (мерой 170 футов длины и 100 футов ширины). Цена невысокая для города Питтсбурга. Место, купленное для питтсбургской церкви, занимало центральное положение по отношению к местам жительства православных прихожан и было удобно: изобилие городских железных дорог, дешевизна проезда, близость больших вокзалов. Оно занимало высокую площадь, откуда открывался вид на весь город и окрестности, так что построенная русская церковь стала видна издалека².

И уже 5 (18) января 1903 года состоялось малое освящение православного храма св. Архистратига Михаила в Питтсбурге. Церковь могла вместить до 300 человек. «Иконы в иконостасе хорошего письма, все облачения, как на престол, так и на аналой и столики, сшиты усердием матушки — жены о. Иоанна. Церковная утварь, подсвечники и облачения выписаны на пожертвования благочестивых прихожан из Москвы»³.

24 марта (6 апреля) 1903 года преосвященнейший Тихон, епископ Алеутский и Северо-Американский, служил всенощную в Архангело-Михайловском храме Питтсбурга. Встретить своего Владыку и помолиться вместе с ним собралось около 300 прихожан. Торжественное шествие — сотни зажженных свечей в руках прихожан освещали путь Владыке. Все эти люди были русские из Черниговской и Могилевской губерний. В то время в Питтсбурге и его окрестностях работало на фа-

¹ См.: Официальный отдел. Щедрый дар // АПВ. 1901. № 5. С. 106.

² См.: Недзельницкий И., священник. Чарлерой-Маккиспортский приход в штате Пенсильвания и заботы об устройстве храма в Питтсбурге, в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 30. С. 1084—1085.

³ Зотиков И., священник. Православное торжество в Питтсбурге // АПВ. 1903. № 2. С. 23—24.

бриках и угольных шахтах свыше 500 русских. Естественно, что русский православный храм в Питтсбурге имел для них огромное значение¹.

С годами приход разросся и число исповедовавшихся достигло 1452 человек, из них 1271 из России: Черниговской, Могилевской, Гродненской, Полтавской и Киевской губерний, 177 человек галичан и угоршан и сербы. Помимо этого, приход составляли 27 болгар — македонцев и 205 православных арабов, которые очень редко посещали храм, но считались прихожанами, поскольку всегда обращались за требами именно в этот приход. Из общего числа прихожан (1684 человека) к началу 1908 года ушло много русских в связи с безработицей. Многие (до 500 человек) уехали либо в Россию, либо в другие города. Вследствие этого в начале 1908 года прихожан было не более 600 человек. Так как работы на фабриках не возобновлялись, то безработные сильно нуждались, иные голодали. Многие из них рады бы вернуться в Россию, но не имели средств. Чтобы не дать этим людям умереть с голоду, настоятель Питтсбургского прихода устроил при церкви даровую столовую, в которой трудами его супруги питались ежедневно от 20 до 35 человек. Прихожане очень разные, были набожные, которые не пропускали ни одного воскресного богослужения, читали и пели на клиросе, а были и такие, которые прохладно относились к своей вере, но таких было сравнительно мало. Особенно сильно подрывала религиозную жизнь прихожан вечная кабала у американца-фабриканта и зависимость от него. В воскресный день американец отдыхал, а русский православный человек (эта участь всех славян) обязан был работать на фабрике, в противном случае лишался и места, и заработка. Вследствие этого многие не могли посещать богослужения по воскресным дням, постепенно отходили от своего храма. Не меньше вреда приносило и пьянство, с которым настоятелю приходилось вести борьбу. Страшная дешевизна (за привезенный на дом бочонок пива платили только 1 доллар) спиртных напитков, частые посещения кабаков — все это сильно соблазняло русского человека². Несмотря на все обстоятельства, доходы церкви — благодаря регулярному хождению священника

¹ См.: *Недзельницкий И., свящ.* К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 10. С. 159–160.

² См.: *Коханик П., свящ.* Из летописи Питтсбургского прихода за минувший год // АПВ. 1908. № 8. С. 157–160.

по домам прихожан за сбором так называемой коллекты значительно увеличились. В 1905 году, при настоятеле о. И. Недзельницком, доходы в церкви составляли 1844 долларов 25 центов; в 1906 году доходы увеличились на 919 долларов 17 центов — 2763 долларов 42 цента, а в 1907 году эти доходы увеличились на 897 долларов 77 центов и достигли 3661 доллара 19 центов.

При назначении священника О. П. Коханика на Питтсбургский приход (1 (14) июня 1906 года) долгов на церкви числилось 9945 долларов. За полтора года было уплачено долгов (не считая процентов) 2239 долларов. К 1 (14) января 1908 года на церкви числится долга 7710 долларов. Самый большой доход был от продажи свечей (1480 долларов 72 цента), а потом — собираемая в домах прихожан и в церкви священником П. Кохаником коллекта. Тарелочный сбор в церкви был сравнительно небольшой — 528 долларов 64 цента, так что заведена была священником особая кружка «на уплату церковных долгов», давшая за полгода 232 доллара 78 центов. При этом взносы арабов и русинов составляли главную материальную поддержку причта. При церкви с начала 1907 года появилась библиотека для прихожан, состоявшая из книг религиозно-нравственного, исторического и светского содержания, а также периодика. Часть книг была пожертвована священником Петром Кохаником, часть выписана на пожертвованные братствами деньги, часть подарена епархиальным складом при Северо-Американском духовном правлении. Все дела решались на общих приходских собраниях, которые приносили большую пользу приходу. Дело в том, что некоторые прихожане клеветали на священника и попечителей, а на таких приходских собраниях священник докладывал о приходе и расходе церковных денег. Во время настоятельства о. И. Недзельницкого на приходе некоторые бунтари и клеветники распускали между прихожанами слухи, что землю под церковь подарил миллионер Карнеги, что церковь построена за счет государя императора, что о. Иоанн собирает деньги для себя, а не для церкви, и тому подобные небылицы. Чтобы избежать таких нелепых слухов, о. Петр Коханик в конце каждого месяца стал зачитывать отчет о приходе и расходе церковных сумм¹.

¹ См.: Коханик П., *свящ.* Из летописи Питтсбургского прихода за минувший год // АПВ. 1908. № 8. С. 157–160.

5.5. Миннеаполисский приход

Миннеаполис начала XX века — это мировой город мукомолов и лесопильных заводов, который занимал значительное положение среди городов США. Все другие виды промышленности города и торговля зависели от лесопильного и мукомольного производства¹.

Образовали приход и построили церковь переселенцы из Австро-Венгрии — русские по национальности, униаты по вероисповеданию. Первыми прибыли сюда (1882) Георгий Гомзик и Феодор Сиванич. За ними ежегодно приезжали и другие. Прибывшие в Миннеаполис униаты за требами обращались к немецкому католическому ксендзу-хорвату или к польскому, более понимавшему их малоросский язык. И вот, находясь под влиянием польского ксендза Якова Похольского, в короткое время все стали бы латино-папистами, пока в Америку не приехал униатский священник о. Иоанн Волянский, который поселился в Шенандоа-Па, и оттуда посещал русских униатов: крестил, исповедовал и, главное, укреплял их в вере. Он прибыл и в Миннеаполис в 1888 году. Униаты просились у немецкого и польского ксендзов совершить богослужение в костелах, но им было запрещено, так как богослужение по восточному обряду привело бы к скандалу. Поэтому униаты в частном доме Павла Поданного и Юрия Гомзика служили литургию, исповедовались и причащались. Последнее обстоятельство подвигло униатов строить собственную церковь. Собрали деньги (с семей взнос — семь долларов, а с одинокого — по пять долларов) и пригласили в Миннеаполис священника Иоанна Запотоцкого из Пряшевской епархии, который и прибыл в Америку, но до Миннеаполиса не доехал. Вместо Запотоцкого в ноябре 1889 года приехал о. Алексей Товт из той же епархии. К приезду священника храм уже был построен, но совершенно пуст. О. Товт начал просить милостыню у иноверцев и своих, чтобы снабдить храм самым необходимым. Прихожан было тогда совсем немного — 89 человек. За год о. Алексею удалось купить священнические облачения, всю церковную утварь, также он купил дом для священника и уплатил церковного долга 1800 долларов. Видя успешную деятельность о. Алексея Товта, местный

¹ См.: *Маляревский И., свящ.* Покровская церковь города Миннеаполиса Алеутской епархии: Историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 21. С. 615–616.

архиепископ просил, чтобы пряшевский епископ отозвал о. Алексея на родину¹.

«Когда я, — пишет о. Товт, — это увидел и услышал, то решился на такое, что уже жило в сердце и за которым у меня душа болела: я решился быть православным. Но як же. Надо быть очень осторожным. Уния — эта несчастная уния — начало упадка и всего злого — вошла в плоть и кровь наших людей. 250 лет прошло, как это иго наложили на наши выи... Наконец епископ прибыл в Миннеаполис и 25 марта приобщил нас — 361 человека — к Православию. Народ громогласно отрекся от лжеучений папской церкви. Я знал, что паписты не станут молчать. Сразу же в костелах начали греметь проклятья. Паписты говорили, что я продал веру христиан “москалям” за деньги, что я обманщик, вор, укравший сиротские деньги в Угри и убежавший в Америку. Переодетые иезуиты и ксендзы начали тайно посещать и волновать моих людей. Некоторые начали колебаться, а тут, к моему несчастью, уехал епископ Владимир [Соколовский-Автономов] в Россию. Я остался без защиты. Пряшевский униатский епископ звал меня домой. Но я не повиновался, как уже православный. Тогда униатский епископ очернил меня и предал великому проклятью, уведомив об этом здешнего архиепископа и польского ксендза... Народ по-прежнему ничего мне не платит, я во всем нуждаюсь, но твердо верю, что Бог не оставит меня... Пришла весть, что новый епископ преосвященный Николай прибыл уже в Америку. Даст Бог видеть уже лучшие дни»².

Так Миннеаполисский приход стал православным. Об этом событии весть разлетелась по другим униатским приходам Америки. Униаты через протоиерея Алексея Товта и миннеапольцев стали знакомиться с Православием, а затем от многих униатских общин стали поступать к преосвященному Николаю просьбы о принятии их в лоно Православия.

Миннеаполисский православный приход в начале XX века стал одним из благоустроенных приходов. Церковь просторная, с колокольней, с иконостасом, вполне снабжена ризами, сосудами, книгами.

¹ См.: *Маяревский И., свящ.* Покровская церковь города Миннеаполиса Алеутской епархии: Историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 21. С. 618—619.

² *Недзельницкий И., свящ.* Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Миннеаполисский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 51—52. С. 1964—1965.

При церкви имелась библиотека. «По наружному своему виду храм представляет собой точную копию римско-католических костелов. Он построен в виде корабля без глав. С восточной стороны его выступает алтарь, а на западной стороне возвышается колокольня... В 1892 году стараниями протоиерея Алексея Товта на пожертвованные прихожанами средства храм был переделан внутри по плану православных церквей... в нем поставлен иконостас, причем 4 местных образа в нижнем ярусе были выписаны на средства прихожан, а для 2 и 3-го ярусов образа на дереве пожертвованы Св. Синодом... Престол до 1894 года стоял униатский»¹.

В очередной свой приезд епископ Николай с архитектором и строительным комитетом осматривал школьное здание. При этом Владыка заметил несколько недосмотров, которые подрядчик обязался устранить. Было испробовано паровое отопление, установленное в школе... В общем, Владыка нашел школьное здание удовлетворяющим своему назначению и постройкой его остался доволен. Затем Владыка осматривал приходской дом, построенный в этом же году на средства прихожан. Владыка освятил школьное здание и приходской дом².

Миннеаполисская церковно-приходская школа была благоустроенная. Первые занятия начались с декабря 1892 года по программе для церковно-приходских школ, учрежденной Синодом. Пять уроков в неделю преподавался английский язык.

Эта школа стала первой православной школой для восточных штатов. Так было до конца 1895/96 учебного года. Затем епископ Николай (Зиоров) благословил преобразовать из начальной школы двухклассную с псаломщицким классом и приютом при ней³. В письме к К. П. Победоносцеву святитель Тихон писал: «На днях был в Миннеаполисе, где открыта двухклассная миссионерская школа с причетническим классом, но пока там все еще “мелюзга”, которой еще долго нужно учиться: даже

¹ *Маляревский И., свящ.* Покровская церковь города Миннеаполиса Алеутской епархии: Историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 22, 23. С. 647–648.

² См.: По епархии. Путешествие Преосвященного Николая // ПАВ. 1896. № 6. С. 97–99.

³ См.: *Маляревский И., свящ.* Покровская церковь города Миннеаполиса Алеутской епархии: Историко-статистическое описание // АПВ. 1898. № 22, 23. С. 646.

старшие не знают Свящ. Истории Нового Завета. Впечатление от Миннеаполиса не из приятных»¹.

В сентябре 1902 года святитель Тихон освятил кладбище, приобретенное за 1000 долларов. Православное кладбище находилось в 45 минутах ходьбы от церкви. Это обширная территория (пять акров земли), обнесенная железной оградой².

Со времени образования Миннеаполисского прихода при Покровской церкви служили: Алексей Товт — с 27 ноября 1889 по начало 1893 года, до 25 марта 1891 (ст. ст.) года как униатский священник; в 1893 году временно священствовал иеромонах Севастиан (Дабович), так как о. А. Товт был направлен на другой приход — в Вилкесбарр; о. Севастиана на приходе сменил о. Иоанн Маляревский; псаломщиком был до 1896 года Павел Зайченко, получивший образование в богословском училище в Сан-Франциско, а затем обучавшийся музыке в Московском музыкальном училище. Оклад священника составлял 1500 рублей золотом в год, а псаломщика — 700 рублей. Кроме того, причт получал особое содержание от прихода в виде «рочных» платежей на причт по 5 долларов в год от каждой семьи и по 3 доллара от каждого одинокого. В 1895 году таких «рочных» причт получил 123 доллара.

Святитель Тихон посетил этот приход первым в 1899 году: «Я избрал ваш миннеаполисский приход первым не потому, что он первым лежал на пути от кафедрального города нашего: первыми вас, братие, посещаю потому, что вы первые из здешних (американских) униатов воссоединились с Православной Церковью, вы для нее первенцы, первородные начатки ее из бывших униатов. Первородство же и по Божественному чину, и в житейском быту имеет важное значение. Первенцам усваиваются многие права и преимущества по сравнению с остальными, на них обильно изливаются благословения Божия»³. В письме к В. К. Саблеру

¹ Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 2 мая 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 31.

² См.: *Недельницкий И., свящ.* К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского. Посещение Миннеаполиса // АПВ. 1902. № 21. С. 442.

³ Поучение Его Высокопреосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Аляскинского, сказанное прихожанам Миннеаполисской церкви. 25 апреля 1899 г. // АПВ. 1899. № 10. С. 272–273.

святитель Тихон упомянул этот приход: «Я обзираю епархию и был у первенцев по воссоединению — в Миннеаполисе: там полное отсутствие у всех мира и единомыслия»¹.

Таким образом, Покровская церковь Миннеаполиса, как и Миннеаполисский приход штата Миннесоты, — это первый миссионерский пункт на континенте Северной Америки, откуда Православие распространилось среди униатов, проживавших в восточных штатах Америки.

С самого своего перехода в Православие Миннеаполисский приход пользовался деревянной церковью, построенной еще в 1888 году. Приход все возрастал. После уплаты всех земельных долгов было решено собирать деньги на новую каменную церковь со школой. Но 11 (24) января 1905 года сгорела церковь. И откладывать постройку новой церкви было уже некуда. После рассмотрения планов подрядчики запросили большую сумму. Такая сумма была чрезмерно велика для прихода. Такой поворот событий вызвал недоразумения и смуту в приходе.

Для их успокоения высокопреосвященный нашел возможным 11—12 (24—25) мая 1905 года из Чикаго заехать в Миннеаполис. Тогда было решено, что церковь будет строиться частями.

Когда строительство началось и стены подвала были уже около пять фунтов. Его высокопреосвященству, проездом в Пуэбло, удалось уделить один день (16(29) июня 1905 года) на закладку новой церкви в Миннеаполисе. В день закладки с 19.00 стали собираться прихожане, одни стояли внутри строящейся церкви, а другие снаружи. Члены братства, которое начало свое существование еще в 1888 году и стало одним из самых многочисленных и богатых братств в Северной Америке, стояли в парадных значках с флагом братства и американским флагом в два ряда.

Начался чин закладки, высокопреосвященный кадил кругом ново-строящейся церкви, обход немалый, так как церковь в форме креста — длина 105 футов, ширина 55. Был водружен крест... и поставлен камень с вырезанным годом — 1905-й. Другой камень с именем церкви предположено поставить выше.

¹ Письмо епископа Тихона В. К. Саблеру от 29 апреля 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 29.

В этот день Владыка совершил закладку церкви, а после был приглашен на чай. За чаем беседовали о постройке новой церкви, о том, что без подрядчиков постройка обойдется дешевле, и Владыка высказал свое согласие на это¹.

Немного времени прошло — и уже на месте старой, сгоревшей церкви красовался новый храм. Под храмом находилось помещение для школы и большой зал для собраний. В храме поставили цветные окна с образами святых. Высокопреосвященный архиепископ Тихон прибыл в Миннеаполис утром 23 июня (16 июля) 1906 года. В этот же день приехали из Чикаго для участия в торжестве освящения церкви протоиереи И. Кочуров и дьякон Кальнев.

Всенощную в субботу служил протоиерей Кочуров с дьяконом Кальневым. На благословение хлебов и величание выходил Владыка, и он же миропомазывал молящихся.

В воскресенье утром, когда церковь была полна молящихся, начался чин освящения. Окроплена на престольная доска и утверждена, вбиты четыре гвоздя, обмыт и обвязан престол шнуром, и облачен он и жертвенник в одежды, стены церкви на четырех сторонах помазаны миром. Начался крестный ход за мощами, пошли в семинарию, где в зале были взяты мощи и возложены Владыкой на голову. Из семинарии крестный ход двинулся вокруг церкви и стал перед дверями. По окончании крестного хода протоиерей И. Кочуров сказал слово, в котором упомянул всех трудящихся в Миннеаполисском приходе, особенно протоиерея А. Товта, а в конце речи обратился на английском языке к иноверцам и поблагодарил их за участие в торжестве. Затем началась литургия, которую служил Высокопреосвященный архиепископ Тихон с протоиереем И. Кочуровым, священником И. Поповым и дьяконом А. Кальневым. Во время литургии М. Фекула был посвящен в дьяконы, а А. Солянка — в иподьяконы².

¹ См.: Попов К., *святц.* Пребывание Его Преосвященства. Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского в восточных штатах. Закладка новой церкви в Миннеаполисе, Минесоте // АПВ. 1905. № 13. С. 252–253.

² См.: Освящение новой церкви в Миннеаполисе // АПВ. 1906. № 15. С. 305–307.

5.6. Кливленд

Кливлендское униатское братство во имя святителя Николая Чудотворца «присоединилось к Православию и вступило в Общество Взаимопомощи»¹. Вскоре братство приступило к покупке земли под церковь и школу. Пока не было своего храма, кливлендское братство располагалось во временной церкви.

Кливлендский приход выделился в самостоятельный приход из Аллегенского. До постройки церкви священник Аллегенского прихода совершал требы и богослужения для кливлендцев в частных домах. Расстояние от Аллегени до Кливленда было пять часов по железной дороге.

26 сентября 1896 года (ст. ст.) кливлендцы купили землю под церковь по Литерари-стрит. При покупке они уплатили 390 долларов, остальные 1400 долларов – в рассрочку на пять лет. К концу 1896 года православные Кливленда выстроили храм за 500 долларов, пожертвованные самими прихожанами. Аляскинское духовное правление прислало плащаницу, хоругвь, одно священническое облачение, икону святителя Феодосия Черниговского, Евангелие. По старой униатской привычке прихожане хотели поставить лавки, но им было позволено поставить лишь в конце храма две скамьи для стариков и немощных. Священник объяснил, как надо устроить престол по-православному, кураторы и плотник выслушали, обещая выполнить указания. Но в следующий приезд священник заметил в церкви униатский престол со столбами, прибитыми непосредственно к углам престола, и с балдахином, утвержденным на столбах. Объясняя неудобства униатского престола, священник указывал кураторам на их самовольство при устройстве храма².

«15 января 1897 года (ст. ст.) состоялось освящение православной церкви во имя новоявленного угодника Феодосия Угличского. Накануне было совершено всенощное бдение о. протоиереем Товтом и благочинным Нью-Йоркского округа священником И. Недзельниким. На следующий день совершили литургию, окропили святой водой помещения церкви. После Евангелия о. протоиерей сказал воодушевленную проповедь о заблуждениях унии и папизма. Народа было до 100 человек.

¹ По епархии. Путешествие Преосвященного Николая // ПАВ. 1896. № 2. С. 31.

² См.: Из Северной Америки. Кливеландский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1899. № 25. С. 1000–1002.

Братство присутствовало в полном параде. Новоосвященная церковь довольна поместительная, деревянная, продолговатого вида, с колокольней впереди»¹.

В 1897 году кливлендцы встречали епископа Николая, который служил у них в храме. Прихожане встречали Владыку возле храма с зажженными свечами, девочки были в белых платьях с букетами цветов в руках и бросали цветы к стопам Владыки. Преосвященный епископ Николай рукоположил для этого прихода псаломщика аллегенской церкви Виктора Степанова во диакона, а затем в аллегенском храме его — во священника.

Священник Виктор Степанов переехал из Аллегени в Кливленд на постоянное жительство в 1898 году на Вербной неделе. Он получал жалованье аллегенского псаломщика. В церковно-приходской школе при приходе обучалось 11 человек; причем кливлендцы содержали учителя. На 1898 год братство святителя Николая в Кливленде состояло из 43 членов².

Первый раз святитель Тихон посетил этот приход 3 (15) мая 1899 года. Здесь Владыку встречали очень торжественно. Была предложена карета, запряженная четверкой лошадей, а впереди шел оркестр, сзади кареты располагались попарно братчики. 5 (17) мая 1899 года святитель Тихон служил всенощное бдение в честь храмового праздника святителя Феодосия (Черниговского), а потом несколько часов беседовал со старостой и кураторами храма³.

4 (20) октября 1902 года Владыка Тихон посетил Кливленд, чтобы осмотреть здание католического монастыря св. Иосифа с усадьбой. Этот монастырь желали купить прихожане для приходских нужд. Осмотрев здания монастыря, Владыка остался доволен и потому дал разрешение кливлендцам купить монастырский дом и 10 акров земли за 28 тысяч долларов⁴.

¹ По епархии. Освящение церкви в Кливленде // ПАВ. 1897. № 11. С. 220.

² См.: Из Северной Америки. Кливлендский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям», 1899. № 25. С. 1000—1002.

³ См.: Попов П. И. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Аляскинского, по восточным штатам Америки // АПВ. 1899. № 11. С. 306—307.

⁴ См.: Недзельницкий И., свящ. К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского. По-

Через год в пятую неделю Великого поста епископ Тихон служил литургию в Феодосиевской церкви Кливленда. «По обеде в Неделю Владыка беседовал со старостою, церковными кураторами, разными церковными Комитетами (попечительствами), с представителями Николаевского и Троицкого мужских братств и женского союза Св. [Марии] Магдалины и многими прихожанами... Отраднo было слухати мудри отечески наставления нашего Архипастыря в отповедь на нужды и допросы приходской жизни»¹.

5.7. Приходы в Чарлерое и Маккиспорте

Из Аллегенского прихода штата Пенсильвания в 1901 году выделился новый самостоятельный Чарлерой-маккиспортский приход при следующих обстоятельствах. В городе Маккиспорт (в 10 американских милях от Питтсбург — Аллегени) сербы пожелали иметь свою собственную церковь, потому что в аллегенскую церковь они не всегда могли попасть из-за тесноты, поскольку она вмещала всего около 500 молящихся. Маккиспортские сербы купили у протестантов за 5 тысяч долларов прекрасный храм, переделали его, соорудили иконостас и обратились с просьбой к святителю Тихону о назначении священника. Преосвященный Тихон поручил второму священнику аллегенской церкви ездить в Маккиспорт через две недели по воскресеньям для совершения литургии и исправления треб. Между тем в 20 милях от Маккиспорта, в г. Чарлерой галичане-униаты в количестве 149 человек приняли Православие. Семена Православия были занесены в Чарлерой из Аллегени, откуда переселилось в Чарлерой несколько православных семейств галичан и угорусов, составивших и особое братство взаимопомощи в честь святого Иоанна Предтечи. Таким образом, в Чарлерое в апреле 1901 года было уже столько православных, что понадобилась особая церковь. И вот

сещение Кливленда, Чарлерой и Аллегени-Питтсбурга // АПВ. 1902. № 21. С. 443—444.

¹ Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского 1898—1904 гг. / Сост. А. В. Попов СПб.: Сатис, 2011. С. 222 со ссылкой на: Из нашей жизни // Свет. Часопись для Православных Руссинов в Соединенных Штатах, Канаде и Южной Америке и орган Православного Общества Взаимопомощи в С. Ш. С. А. 1903. 17 (30) апреля.

чарлеройшы, так же как и православные жители Маккиспорта, купили за 5000 долларов у протестантов прекрасную церковь и начали приспособлять ее под православный храм. Но так как в Чарлерое проживал униатский священник, пытавшийся вернуть православных в унию, то православные жители Чарлероя стали просить преосвященного Тихона прислать в Чарлерой особого священника, чтобы охранить Православие от униатов. Владыка выразил желание рассмотреть просьбы чарлеройцев и маккиспортских православных на месте. И в первый свой приезд Владыка совершил всенощное бдение святому Савве, сербскому архиепископу, в честь которого был освящен маккиспортский храм. Храм был украшен цветами и зеленью, а снаружи массой флагов различных наций, исповедующих Православие. При входе в храм Владыку приветствовал ктитор Адам Маркович речью и поднес Владыке на блюде хлеб-соль и ключи от храма¹.

«12 мая в субботу в 7 часов вечера владыка в сопровождении благочинного прибыл в Маккиспорт, где на вокзале встретили его три местных сербских и одно галицко-русское братства со знаменами... В окнах и на балконах, где проезжал владыка, масса любопытных американцев глядела на невиданное для них шествие православных братств... Всенощная отслужена владыкой торжественно, при двух хорах певчих — сербском на правом и русском на левом»².

13 (26) мая 1901 года преосвященный Тихон совершил литургию в маккиспортском храме. Лил проливной дождь в течение всего дня, но, несмотря на это, было много молящихся. За литургией Владыка говорил сербам поучение. После преосвященный Тихон отбыл из Маккиспорта в Чарлерой. Здесь на вокзале Владыку встретили кураторы чарлеройской церкви, а возле церкви — члены братства и прихожане с горящими свечами в руках. Преосвященный совершил вечерню, сказал поучение на слова «мир вам» и затем выслушал просьбу бывших униатов о том, чтобы им был дан священник из малороссов, понимающий галичан, причем галичане обязались платить от себя 40 долларов жалованья в

¹ См.: Вести из Америки. Чарлерой-Маккиспортский приход в штате Пенсильвания и заботы об устройстве храма в Питтсбурге, в Северной Америке // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 30. С. 1082—1083.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по восточным штатам Америки // АПВ. 1901. № 14. С. 295.

месяц и 15 долларов на квартиру для священника и за все требы. Так как маккиспортцы платили священнику лишь по 20 долларов в месяц, то Владыка и решил дать особого священника для Чарлероя, с тем чтобы этот священник чрез два воскресенья совершал богослужение и в Маккиспорте. Был назначен в чарлерой-маккиспортский приход священник Владимир Кальнев (резолуцией Его преосвященства от 15 (28) мая 1901 г. за № 264)¹. Первых православных прихожан в новом Чарлерой-маккиспортском приходе было около 600 человек. Владыка пожертвовал с епархиального склада ризы и полный набор богослужебных книг, а в маккиспортскую церковь — серебряные сосуды.

В ноябре 1901 года приход ждал нового настоятеля. «Божией милостью, Вашими Св. молитвами прибыл в Чарлерой благополучно 16 (29) ноября. В церкви, кроме книг, двух старых риз и 15 образов, более ничего. Долга около 3500 долларов. Иконостаса нет. Согласно прихожане в скором времени устроить, берутся усердно: о чем просим Вашего благословения... Искренне благодарю Ваше Преосвященство, что взяли меня из Хартсгорна, что я потерпел в летнее время, одному Богу известно. Здесь себя чувствую — как народился на Свет. И буду... стараться оправдать себя, на предстоящем мне поле жатвы, думаю, здесь будет не так жарко. По-малороссийски говорить для меня труда не составляет»².

Уже в апреле следующего года о. настоятель писал епископу Тихону о приходских делах: «Иконостас недорогой, с недели фоминной благословите строить, был мастер и решили ставить как сейчас стоит престол, а разбогатеет, тогда и пристройку Алтарную и другой иконостас, думаю, что церковь будет с двумя престолами — по времени. Деньги потребуются на материал только, а мастер подождет, он русский и религиозный. Сегодня уплачиваем за церковь 300 долл. Исповедников было 380 душ. На Пасху при Литургии было 700 душ... Освящал Пасхи в 8 местах, более не успел — всех кроме Чарлероя (Плейзов 12)»³. Приход действительно был большим, и прихожане часто оставались без служб: «Ваше Преосвя-

¹ См.: Официальный отдел // АПВ. 1901. № 12. С. 257.

² Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 27 ноября (10 декабря) 1901 года // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 17 апреля 1902 года // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

шенство. Милостивый Архипастырь и Отец, благословите! Прилагаю при сем предписание Отца Благочинного, который назначил меня на 26 мая служить в Маккиспорте. Куда я и должен ехать. По заявлении моем своим прихожанам о поездке, которые сказали: "Если Вы там служите, то мы не будем платить Вам жалование". Ваше Преосвященство, как поступить?¹

Обязательно о. настоятель отчитывался о состоянии церковного долга: «Долг за церковь уплочен (450 долл.) и за свечи 70 долларов. Частного долга уплочено 250 долларов, наличных денег у нас нисколько нет. Завтра иду по коллекте. Земно кланяюсь и Прошу, Ваше Преосвященство, помолитесь о мне ко Господу, чтобы укрепил меня довести дело до конца как в постройке, равно и в выплате долга. Дела идут хорошо... Люди пребывают... Ожидаем Ваше Преосвященство осенью в Чарлерой. Поживете у нас с неделю»².

5 (18) октября 1902 года местное братство, встретив архипастыря, последовало к храму, где ожидал их настоятель о. Пимен. В чарлеройской церкви Владыка в своем наставлении хвалил прихожан за их усердие к храму, так как за короткое время, содержа за свой счет священника и псаломщика, они уплатили значительную часть церковного долга. А кроме того, купили дом для священника и устроили хороший иконостас в храме за 400 долларов. Вечером после всенощной прихожане провожали преосвященного к церковному дому. «Это шествие в тихую лунную ночь Архипастыря с пасомыми, недавно обращенными из унии, переносило мысль к апостольским временам, когда было столь же тесное общение пастырей с пасомыми»³.

В октябре 1902 года окончивший Таврическую духовную семинарию Петр Коханик был назначен настоятелем церкви в г. Чарлерой⁴.

¹ Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону. Б. д. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Пимена (Горбунова) епископу Тихону от 3 мая 1902 года // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ *Недзельницкий И., свящ.* К путешествию Его Преосвященства. Преосвященного Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1902. № 21. С. 444.

⁴ См.: Официальный отдел // АПВ. 1902. № 21. С. 454. Сложная, не до конца проясненная дальнейшая судьба о. Пимена (Горбунова) вкратце описана в кн:

5.8. Православный приход в г. Олд Фордж

21–22 декабря 1896 года (ст. ст.) совершилось торжественное присоединение к Православию русских униатов в г. Олд Фордж с их священником о. Григорием Грушкой. О своем желании покинуть унию верующие Олд Форджа заявляли задолго до этого момента. Год с лишним назад подали они прошение преосвященнейшему Николаю (Зиорову) о принятии их прихода в состав Алеутской епархии и о причислении их братства к Православному обществу взаимопомощи. При этом, однако, выяснено было, располагали ли просители достаточными средствами, для того чтобы содержать церковь, священника и школу, поэтому и предложено было сначала приписать Олд Фордж к ближайшему православному приходу в Вилкесбарре, но это оказывалось неудобным. Селение Олд Фордж само по себе было довольно многочисленным: русских в нем до 500 человек – все переселенцы из Галиции: 52 семьи, 300 холостых, около 25 детей, посещающих школу, и до 75 малюток. Неподалеку от Олд Форджа расположено селение Скрентон, в котором русских переселенцев также до 100 человек, да и Олифант с Мэйдилдом к Олд Форджу ближе, чем к Вилкесбарру. В Олд Фордже церковь просторная, вместительная, почти без долга, а также школа и кладбище. При таких условиях Олд Фордж мог стать самостоятельным приходом. Указом от 19 августа 1896 года (ст. ст.) за № 4003 Синод разрешил учредить в Олд Фордже особый приход, с тем чтобы просители выполняли свои обязательства – содержать церковь и причт. На таких условиях этот приход и был принят в состав Алеутской епархии. Первым священником был назначен о. Григорий Грушка, бывший ранее настоятелем униатской церкви в Джерси-Сити. Отец Григорий обязывался жить не на средства русского правительства, а на средства прихода. Приход, который пригласит его к себе священником, должен был дать письменное обязательство платить ему ежемесячную известную сумму, а также быть в повиновении у Св. Синода и епископа Алеутской епархии и до окончания жителства пребывать в Православной вере.

Протоиерей Алексей Товт вместе с о. А. Хотовицким и о. благочинным Недзельницким совершили чин присоединения по Уставу святой Церкви. Не обошлось и без мести со стороны врагов Православия.

Американский период жизни и деятельности святителя Тихона Московского: 1898–1904 гг. / Сост. А. В. Попов. СПб.: Сатисъ, 2011. С. 208.

В двенадцатом часу ночи, когда священник Григорий Грушка сидел с кипой бумаг недалеко от окна, оконное стекло было разбито вдребезги брошенным в комнату большим камнем, который пролетел мимо головы о. Григория, едва не задев. Дом стоял почти на окраине, и рядом огромный пустырь; конечно, разбойник убежал. Этот случай — лучшее доказательство того, к каким мерам способны прибегать враги православия, чтобы только повредить «шизматикам»¹.

Следующий инцидент случился при посещении епископом Николаем прихода. При встрече архиерея один человек из толпы направился к епископу Николаю с бумагой в руках (как позже оказалось, униат). В ней заявлялись неосновательные претензии, что будто православный архиерей не имеет права совершать службы в олдфордском храме, так как последний якобы построен на униатские средства и должен принадлежать униатам. В тот же день по пути преосвященного Николая в храм началось волнение, — видимо, готовилось нападение со стороны униатов. К счастью, благодаря распорядительности вилкесбаррского старосты подоспела полиция. Одного из возмутителей отправили в тюрьму, пострадавших отвезли в больницу. После этих событий не без опаски приходилось приступать к Божественной литургии — как бы снова не полетели камни в церковные окна².

22 ноября (5 декабря) 1903 года святитель Тихон, посетив Олд Фордж, застал скорбную весть о смерти своего родного брата Михаила Беллавина. «Михаил Иванович был спутником и другом владыки долгие годы, вместе с ним и прибыл в Америку, и можно представить, какой жестокий удар и какое удручающее впечатление произвело телеграфное сообщение... Тяжело было владыке оставаться в эти минуты на людях, душа просила уединения, но люди давно и с таким нетерпением ожидали прибытия к ним своего архиерея, что владыка принес в жертву долгу свои скорби и слезы, — не позволил себе оставить “малых сих” без утешения»³. В это

¹ См.: По епархии. Присоединение к православию из унии русского прихода в г. Олд Фордж — вместе со свящ. Григорием Грушкой // ПАВ. 1897. № 9. С. 165—168.

² См.: *Протопопов А.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Николая, Епископа Алеутского и Аляскинского, по Северной Америке // АПВ. 1897. № 5. С. 162—163.

³ *Хотовицкий А., прот.* К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 1. С. 8—9.

посещение были отмечены старания настоятеля о. Илии на приходе и в школе.

14 (27) марта 1903 года Олд Форджский православный приход постигло великое несчастье. Сгорели до основания церковь и приходской дом. В течение часа деревянные постройки обратились в пепел, так как дул сильный ветер, рядом не было воды. По счастью, священник успел вбежать в алтарь, чтобы спасти Св. Дары, антиминс, миро и дарохранильницу. Огонь сразу же вырвался наружу. Прихожане спасли почти всю церковную утварь, иконостас и вынесли жертвенник. Из приходского дома почти вся мебель была спасена. Беда пришла именно в то время, когда жизнь прихода начинала устраиваться стараниями настоятеля о. Илии Клопотовского. Пострадала также и воскресная школа. Сразу объявились на пепелище и униатские священники, но приход не распался. После пожара богослужения совершались в школе, а затем рядом с бывшей церковью в кирпичном здании — бывшей электрической станции. Здание было приспособлено под церковь с временным иконостасом. Преосвященный Тихон сразу же поддержал приход и благословил в первый понедельник на Фоминой неделе отслужить молебен с водосвятием и водрузить крест на месте постройки будущего храма, а если возможно будет — то и совершить чин закладки¹.

6 (19) июля 1903 года состоялась торжественная закладка православного храма в Олд Фордже. На открытом воздухе начали вечерню, возглавляемую митрофорным протоиереем Алексеем Товтом в сослужении священников Иоанна Ольшевского из Мэйфилда и местного настоятеля о. Илии Клопотовского. На богослужении пело два хора: местного прихода и мэйфилдский. Слезы радости блеснули на глазах православных олдфордцев. После вечерни был совершен чин закладки храма².

В октябре 1905 года Владыка Тихон был встречен на станции настоятелем Олд Форджского прихода о. Илией Клопотовским. Время до вечернего богослужения Владыка провел в подготовке к торжеству освящения церкви. Утром следующего дня он совершил освящение храма, после которого архипастырь обратился к пастве с назиданием. Затем началась торжественная литургия, которую совершил архиепископ. По окончании службы было возлашено многолетие, и от лица настоятеля принесена

¹ См.: Большое несчастье // АПВ. 1903. № 7. С. 101–102.

² См.: Вольнец. Торжество закладки православного храма в Олдфордже (шт. Пенсильвания) // АПВ. 1903. № 15. С. 263.

благодарность всем прибывшим на торжество. После сего архиепископ направился в дом о. настоятеля, где была предложена трапеза.

На другой день, в воскресенье, Владыка совершил литургию в соседнем Скрентоне, где освящал иконостас. Затем он возвратился в Олд Фордж, где пребывание его закончилось служением торжественной вечерни. После службы архиепископ возвратился в дом настоятеля, где почти весь вечер посвящен был беседе по поводу происшедшего события. На следующий день Владыка отбыл через Вилкесбарр в Нью-Йорк¹.

5.9. Бриджпортский приход

Этот приход был образован в 1894 году из униатской общины. По исповедной книге за 1896 год прихожан числилось 475, в том числе православных мадьяр — 117. По своей архитектуре храм напоминал миннеаполисскую церковь, освященную преосвященным Николаем. Под зданием церкви устроено помещение для школы. Прихожане организовали три братства. Два братства взаимопомощи — мужское и женское. Третье — «Русский певческий кружок» в честь св. Александра Невского. Появился этот кружок для создания церковного хора, для распространения на приходе знания православных церковных песнопений и русских народных песен, а кроме того — чтобы отучить народ от разных порочных удовольствий. Это певческое братство было организовано усилиями и трудами псаломщика А. Капустина. Бриджпортский приход получал жалованье из русской казны. Прихожане почти все фабричные рабочие, среди них было несколько фермеров².

Первый состав прихода был разделен на две части: словацкое (большинство) и мадьярское (меньшинство) И словаки, и мадьяры на тот момент имели свою церковь и священников. По сравнению с другими приходами это было необычайное везение — две церкви в одном городе и два священника, получающие жалованье от Св. Синода. Бриджпортцы

¹ См.: *Арсений, иеромон.* Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном Mayfield, Oldforge, Scranton, Pa и освящение храма в Oldforge // АПВ. 1905. № 22. С. 431—435.

² См.: *Недзельницкий И., свящ.* Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Бриджпортский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1897. № 7. С. 259—260.

построили храм в долг и отказывались погашать его на том основании, что православная духовная власть обязана выплачивать подобные долги. Хотя при принятии бриджпортской общины в Православие им было объяснено, что епархиальная власть уплачивать долги не будет¹.

Бриджпорт всегда был больным местом в епархии. Первое время казалось, что причина постоянных ссор и недоразумений кроется в разноплеменности. Оказалось, что причиной тому было недисциплинированное отношение к своим обязанностям священника Балого. В течение пяти лет его пребывания в Бриджпорте приход постепенно приходил в упадок. Епархиальное начальство не раз ставило это ему на вид, однако ввиду затруднительного семейного положения не прилагало к нему серьезных дисциплинарных взысканий. После того как прихожане стали жаловаться, о. Балог решил уйти, на что последовало согласие епархиального начальства... После него на приход был назначен священник о. Д. Геббей, знающий мадьярский язык. Он каждое четвертое воскресенье служил и в русской церкви; кроме того, о. Птоломей из Анзонии приезжал дважды в месяц. Мадьярская церковь невелика, в ней был поставлен иконостас резной работы, без образов, который обошелся 600 долларов. Пение в храме в то время было унисонное. Бриджпортской русской церкви императором Николаем II было пожертвовано пять колоколов, по признанию американской прессы, «лучшие по качеству и мелодичности звука в Америке, они составляют гордость прихода»².

После назначения о. Петра Попова приход начинал возрождаться. Умиротворенность православной общины заметно сказалась в улучшении храма, а также в построении при храме школы: деревянное, одноэтажное здание, правда небольшое, но достаточное³.

Церковь обновили как снаружи, так и внутри покраской и живописью. Иконостас отодвинули несколько назад, так что получилось большое помещение для алтаря, и голос священнослужителей шел по всему храму

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Николая, Епископа Алеутского и Аляскинского, по Северной Америке // АПВ. 1897. № 6. С. 195–196.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона по восточным штатам Америки. Посещение Нью-Йорка и его окрестностей // АПВ. 1899. № 16. С. 436–437.

³ См.: Хотовицкий А., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по Восточным Штатам Америки // АПВ. 1901. № 12. С. 244–246.

свободнее. Приход приобрел новую церковную утварь, семисвечник, паникадило и другие вещи, преуспевал и хор под руководством местного псаломщика А. Трофимовича. Он сплотился в певческий кружок, посвящающий свободное время изучению церковных песнопений лучших духовных композиторов, а также и народных песен. Дело в том, что несколько лет тому назад такой кружок был, но с отъездом псаломщика Капустина кружок распался как раз в тот момент, когда бриджпортский хор ставили в пример другим церквям¹.

Преосвященному епископу Николаю неоднократно поступали просьбы со стороны православных мадьяр Бриджпортского прихода, чтобы для них совершалось богослужение на мадьярском языке, что и было разрешено: «...разрешается и благословляется священникам: Вилкесбаррской церкви протонерею А. Товту, священнику Шептонской церкви о. В. Товту и священнику Бриджпортской церкви Михаилу Балогу, — во время богослужения произносить некоторые ектеньи и некоторые возгласы на мадьярском языке, а равным образом читать в большие праздники Евангелие и Апостол, кроме славянского, еще и по-мадьярски. Требы же совершать у мадьяр на мадьярском языке, равным образом и проповеди говорить для них тоже по-мадьярски. Не дозволяется только, ввиду неопробованности еще служебника в мадьярском переводе, произносить сакраментальные молитвы и возгласы на сем языке, впредь до пояснения этого дела со стороны Академии Наук, куда будет представлен мадьярский перевод церковных служб на рассмотрение»².

На приходе проводилась катехизация для взрослых и детей: о Боге, о вере, о молитве, о таинствах и душе и пр. На беседы приходило от 80 до 100 человек. Настоятель с радостью сообщал, что прихожане жертвуют на церковь усердно, и в 1906 году был выплачен долг за церковь в размере 3000 долларов³.

Весной 1912 года бриджпортский причт обновил свой храм. Церковь в своем первоначальном виде могла еще долго стоять, но вместитель-

¹ См.: Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, в Восточных Штатах Америки // АПВ. 1902. № 6. С. 137.

² Официальный отдел // АПВ. 1897. № 13. С. 271.

³ См.: *Клюпотовский И., свящ.* Из летописей Бриджпортской церкви // АПВ. 1907. № 3. С. 53–54.

ной школы для детей не было. Конечно, многие мечтали о постройке нового каменного храма, но тогда эта постройка втянула бы приход в большие долги. Поэтому и решили расширить прежний храм — подняли его на несколько футов, пристроили сверху над алтарем и над притвором купола и устроили просторный зал под церковью, где свободно могли разместиться свыше 200 школьников¹.

5.10. Приход в городе Анзония

Анзония в конце XIX — начале XX века — небольшой и бедный город, расположенный на железной дороге, главная линия которой соединяла между собой города: Нью-Хейвен, Бриджпорт, Нью-Гавен и Хартфорд. Анзонийский приход образовался из униатского братства, перешедшего в Православие весной 1895 года. Прихожане работали на фабриках металлических изделий.

1 января 1895 года (ст. ст.) анзонийское братство, по случаю своего праздника, отправилось в Бриджпорт помолиться Богу. Побывав в православной мадьярской часовне, где служил православный священник о. Михаил Балог, анзонийские униаты узнали о переходе в Православие из унии о. Михаила Балоба и всего его прихода. Отец Алексей Товт беседовал с ними о Православии и уверял, что они могут надеяться иметь своего православного священника, если количество прихожан будет достаточным. Анзонийцы посоветовались и составили прошение преосвященному Николаю о принятии их в Православие. Владыка Николай лично посетил Анзонию, совершил там молебен, много говорил о Православии — как в проповеди, так и в личной беседе с прихожанами.

Сначала православная церковь помещалась в арендованном доме за 23 доллара в месяц. 18 мая 1895 года (ст. ст.) был освящен дом под церковь во имя святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста². В 1898 году был воздвигнут и освящен иконостас. К сожалению, за неимением средств в течение нескольких лет храм оставался без

¹ См.: Бриджпортский праздник // АПВ. 1912. № 9. С. 163—165.

² См.: Недзельницкий И., свящ. Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Анзонийский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 51—52. С. 1961—1962.

иконостаса, но благодаря щедрому взносу епископа Николая (Зиорова) и усердию самих прихожан иконы были выписаны из России¹.

Благодаря дружной работе о. настоятеля иеромонаха Птоломея (Тимченко) и самого прихода во главе со свято-васильевским братством на собранные деньги Анзонийский приход приобрел под храм участок земли в удобной местности, на высокой горе и приступил к постройке храма. Храм планировался деревянным, а нижний этаж, отведенный под школу, братский зал и подвал — каменные. По замыслу храм должен быть высоким и, располагаясь на высокой горе, доминировать на местности.

Из отрывка письма о. А. Хотовицкого к святителю Тихону видно, как о. Птоломей попал на приход в Анзонию: «Волю Вашего Преосвященства о Птоломее я возвестил последнему своевременно. Он был сильно смущен, когда по прибытии в Нью-Йорк узнал, что Вы предполагаете оставить его для миссионерского делания в наших патестинах, а не в Ситхе, где ожидал его о. Дашкевич и 50 долларов ежемесячно и порывался ехать к Вам, почему я и послал телеграмму, помня предназначения Вашего Преосвященства. Получив подтверждение в телеграмме Вашей, мы тот же час и следующее утро обратили в урок литургической практики: о. Птоломей ни разу не случилось ни крестить, ни венчать, ни исповедовать. В Анзонии он устроился кое-как»². Следующее письмо о. Александра также посвящено о. Птоломее. «В Страстной понедельник приехал говеть к нам о. Птоломей из Анзонии. Дело у него идет слава Богу, прекрасно. В Анзонии и особенно в Бриджпорте приход разрастается. Народ относится к нему с почтением и без тех грубых выхонок, какие имели место при оо. Васильеве и Балогее... Вот и неученый человек, а сколько пользы принес в такой короткий срок. Прежнее смущение его по поводу оставления здесь, а не в Ситхе, теперь сменилось совершенно обратным чувством: для него теперь была бы скорбной мысль о переходе куда-либо»³.

18 июня (1 июля) 1900 года состоялась торжественная закладка русского православного храма. Был водружен угловой камень храма, на ко-

¹ См.: Освящение иконостаса в Анзонии // АПВ. 1898. № 16. С. 494—495.

² Письмо о. А. Хотовицкого к свт. Тихону (Беллавину) 22/3; 1/3 1899. Нью-Йорк. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо священника о. А. Хотовицкого епископу Тихону (Беллавину) 14/26 — IV99. N. Y. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

тором была надпись по-русски и по-английски: «Русский Православный Трехсвятительский храм. 1 июня 1900 год»¹. На торжество закладки были приглашены из Нью-Йорка: начальник Сиро-Арабской православной миссии в Америке архимандрит Рафаил и причт нью-йоркской церкви. На торжестве присутствовали и прихожане соседней бриджпортской церкви со своим братством, также знаменитый хор певчих под управлением псаломщика А. Кукулевского. После окончания чина закладки о. Птоломей устроил праздничный обед в своей квартире, а члены анзонииского братства угощали своих гостей из Бриджпорта в нанятом для этой цели помещении, где бриджпортским хором было исполнено несколько народных малорусских песен. «Собрание разошлось, унося в душе самые светлые и добрые чувства»².

К весне 1901 года прихожане построили храм. «Только что законченная церковь производит на посетителя самое отрадное впечатление, как снаружи, так и внутри. Снаружи это хоть и небольшое, но довольно красивое и величественное здание... Стоит храм на склоне высокой горы, благодаря чему храм возвышается над всей местностью и виден с сияющими крестами издалека. Внутри храм расписан мягкими светлыми тонами, в белый и голубой цвета. Икон не много, но все очень хорошего письма. Иконостас очень простенький, но весьма изящный»³. Будучи в восточных штатах, святитель Тихон заехал и в Анзонию. «Американский православный вестник» описывает это событие: «Задолго до богослужения церковь наполнилась молящимися. Среди них были и униаты. А снаружи толпились как всегда любопытные американцы, заранее предупрежденные местной прессой о торжественном архиерейском богослужении в русской церкви. Особенно заинтересовало американцев торжественное шествие владыки из квартиры настоятеля о. Птолемея в предшествии духовенства в облачениях, с преднесением креста, хоругвей, зажженных свечей, с пением пасхальных песнопений. Поражает неデリкатность многих американцев-зрителей, даже несмотря на обнаженные головы участников процессии, им и в голову не при-

¹ Закладка русского храма в г. Анзони // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 32. С. 1292.

² Известия и заметки. Из жизни нашей миссии // АПВ. 1900. № 13. С. 270–271.

³ Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по восточным штатам // АПВ. 1901. № 11. С. 226.

ходит не только снять шляпу, бросить сигарету, но и прекратить громкий смех или разговор. При входе владыки в церковь о. Птоломей встречал его со св. крестом и обратился к нему с речью: "Вторично мы имеем счастье видеть и встречать Вас... В первое Ваше посещение мы не имели... своего храма и ютились в убогом наемном помещении, оплачиваемом дорогой ценой... Увидев Ваше Архипастырское внимание к нам, смиренным, отеческую заботливость... решились мы предпринять постройку собственной церкви... И вот, ровно через два года, встречаем Вас, но уже в своем родном новосозданном храме... Как настоятель этого святого храма, я и сознаю и исповедую ныне пред всеми, что своим успешным возникновением храм наш обязан Вашему мудрому управлению, Вашей доступности и отзывчивости... В Ваше краткое пребывание Архипастырем нашим несколько новых храмов уже выстроено, а другим положено основание. И на сем зиждется уверенность моя, что наши епархиальные летописи отметят имя Ваше в истории миссии, как храмосоздателя в Северных Штатах Америки"¹.

В другой речи о. Птоломей отмечал самоотверженность прихожан по постройке храма. Большинство прихожан, проработав на фабриках с раннего утра, от 7 вечера и до 10, а нередко и до 11 работали на строительстве церкви.

В третий свой приезд святитель Тихон убедился, что приход под руководством мудрого настоятеля процветает. Приехав вечером, можно было наблюдать, как «озаренная массой огней красивая Анзонийская церковь рельефно выступала в сумерках... Храм содержится в чистоте и опрятности. Утварь церковная блещет новизной и красотой. Кроме стенной живописи, стены храма украшены большими полотнами русских мастеров»².

Большая проблема тревожила молодой православный приход — это отсутствие собственного кладбища. Если в православном семействе умирал ребенок, то вся семья переставала ходить в русскую церковь, так как католические священники позволяли хоронить ребенка на своем

¹ Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по восточным штатам // АПВ. 1901. №11. С. 226–227.

² Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, в Восточных Штатах Америки // АПВ. 1902. № 6. С. 138.

кладбище при условии, если родители перестанут ходить в православную церковь. А бывшие униаты не хотели хоронить своих умерших на протестантском кладбище, потому что оно «кальвинское и не посвященное»¹.

В декабре 1905 года приход значительно обновил храм, который был заново выкрашен снаружи, также было куплено много церковных вещей. Затем община занялась внутренней росписью храма, которая была поручена художнику-итальянцу. Иконы на стенах во весь рост были написаны о. Букетовым. Иконостас храма также был обновлен и расписан под мрамор. После окончания работ Владыка Тихон освятил храм.

«Прихожан, вложивших в этот храм столько трудов, столько забот и любви, освящение его... трогало до слез. Крестный ход вокруг храма, при многочисленности духовенства, в блестящих белых облачениях, и мирян, со светлыми радостными лицами, при множестве икон, хоругвей и братских флагов... представлял величественное и умирительное зрелище. Чин освящения храма владыка закончил учительным словом, в котором поздравлял анзонийцев с давно жданным торжеством»².

Новый настоятель прихода, о. В. Александров, заботясь о прихожанах, начал проводить катехизические поучения для народа. Каждое воскресенье торжественно совершалась вечерня с акафистом. В конце службы проводились катехизические беседы с прихожанами³.

В жизни этого прихода активно участвовали миряне, и прежде всего старосты. «После служения архиепископа Платона в 1907 году староста прихода М. Вантроба сдал рапорт о состоянии анзонийской церкви и добавил, что анзонийский приход развивается очень хорошо и залогом этого взаимная любовь причта и прихожан между собой, — пастырь любит и усердно работает для церкви и народа, а народ любит за это своего пастыря, а также и трудолюбивого псаломщика-регента»⁴.

¹ Недзельницкий, И., свящ. Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Анзонийский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 51–52. С. 1962.

² Туркевич В., свящ. Из церковной летописи. Освящение Православного храма в Анзонии Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, Архиепископом Алеутским и С.-Американским // АПВ. 1906. № 1. С. 7–10.

³ См.: Из епархиальной летописи. Анзония // АПВ. 1907. № 1. С. 13.

⁴ Анзонийская Церковная Рада. Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Платоном Анзонии, Ватербери и Нью-Британи // АПВ. 1907. № 23. С. 453.

5.11. Катасаква

Открытие прихода в Катасакве тесно связано с о. Алексеем Товтом. В 1893 году он впервые отслужил литургию в частном доме.

4 ноября 1900 года состоялось торжество освящения новой русской православной церкви в городе Катасаква. Освящали храм протонеры А. Товт, о. Григорий Грушка и местный настоятель о. Мирон Волкай¹. К сожалению, церковь оказалась «жалкой по внешности и недоброкачественной по материалу»². Уже через год в потолке образовалась течь. С приходом о. Птоломея (Тимченко) православное братство при приходе стало разрастаться. В результате в храме был проведен капитальный ремонт русским эмигрантом из Гроднецкой губернии Кириллом Гаспаровичем, членом филладельфийского православного братства. 9 (22) ноября 1903 года состоялось малое освящение храма. Староста храма Игнатий Стегнач и братчики С. Гузаго, Я. Баницкий и В. Стегнач особо потрудились в деле восстановления церкви³.

Епископ Тихон посетил Катасакву в марте 1902 года. Катасаквинская паства снова была утешена посещением архипастыря ввиду исключительно тяжелого положения этого прихода, почти год сиротствовавшего без священника. Только время от времени здесь совершали божественные службы и требы окрестные священники. Наконец в 1901 году был назначен священник, кандидат о. А. Немоловский⁴. Здесь заранее для него уже была приготовлена удобная квартира, в которой и остановился преосвященный Владыка со своими спутниками. Несмотря на ненастную погоду и немногочисленность прихожан, большинство которых проживало в окрестностях Катасаквы, местная поместительная церковь

¹ См.: Сообщения из заграницы. Из Северной Америки // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 52. С. 2194–2195.

² *Катасаквинец*. Православная русская церковь в Катасакве, Па // АПВ. 1903. № 22. С. 406.

³ См.: *Катасаквинец*. Православная русская церковь в Катасакве, Па // АПВ. 1903. № 22. С. 405–408.

⁴ «Катасаквинский священник Мирон Волкай в мае 1901 г. ушел из Православной Церкви к униатам; определенный в настоятели прихода Катасаква — Филадельфия кандидат СПбДА иеромонах Евфимий (Е. И. Киприанович) сня сан и монашеское звание; «назначенные, вроде о. Немоловского, не приезжают к месту службы по четыре-пять месяцев!») Письмо епископа Тихона Саблеру В. К. от 12 марта 1902 г. // Письма святителя Тихона. С. 101.

в воскресенье была полна народом. Владыка долго по-отечески беседовал с ними пред отпущом, увещевая их твердо и непоколебимо стоять за заветы родной веры и церкви¹.

Катасаквинская церковь к приезду преосвященного весной 1902 года приобрела колокол для своего Троицкого храма, названный Алексеем в честь прот. А. Товта, насадившего Православие в Катасаке. За службой Владыка отметил благословенными грамотами двух прихожан. А после службы многие прихожане приходили беседовать с Владыкой на квартиру священника, после чего многие говорили, что Владыка «как будто простой человек разговаривает с нами». «Катасаквинская паства выражала сердечное спасибо Преосвященному Владыке, своим ласковым вниманием внесшему луч света в скорбную жизнь бедных чернорабочих»².

5.12. Православный приход в Филадельфии

Среди морских зарубежных храмов России собор святого апостола Андрея Первозванного в Филадельфии занимает особое место. Его история непосредственно связана с рождением героического корабля российского флота — крейсера «Варяг».

В 1897 году пять филадельфийских униатов, узнав о существовании православия в Америке, не побоявшись насмешек односельчан, основали православное братство в честь ап. Андрея Первозванного. Первым их руководителем был протоиерей А. Хотовицкий, отслуживший для них литургию в частном доме. Далее трудами нью-йоркских священников о. А. Хотовицкого и о. И. Зотикова братство насчитывало 72 члена. Правда, через год число братчиков упало до 7 человек, которые поговаривали о закрытии братства. Пришли на помощь матросы двух строившихся в Филадельфии броненосцев — «Варяга» и «Ретвизана». Благодаря их жертвам в наемном доме была устроена церковь. К сожалению, помимо тесноты помещение выходило окнами на многолюдную улицу.

¹ См.: Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, в Восточных Штатах Америки // АПВ. 1902. № 7. С. 152.

² Немоловский А., свящ. К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского. Посещение Катасаки // АПВ. 1902. № 23–24. С. 499–500.

Шум с улицы часто заглушал произносимые священником возгласы, а заглядывавшие в окна алтаря мальчишки мешали молитве. И только в 1902/03 году было куплено здание за 6200 долларов в рассрочку. Нижний этаж приспособлен под церковь, на крыше поставили купол. На верхнем этаже был организован зал для братских собраний и три небольшие комнаты для приезжающего священника и церковного сторожа. Много трудностей пришлось пережить приходу из-за отсутствия средств. Священнику приходилось выпрашивать у прихожан в долг средства, чтобы оплачивать работу по обустройству храма¹. Вначале община в Филадельфии была приписана к Нью-Йоркской миссии. Священник изредка приезжал сюда для окормления своей паствы.

В то время российское правительство заключило контракт с компанией Ч. Крампа на строительство двух кораблей: крейсера «Варяг» и броненосца «Ретвизан». Спуск каждого корабля в Филадельфии был событием. Естественно, не осталось незамеченным и 1(14) ноября 1899 года, когда на воду спустили крейсер «Варяг». Все филадельфийские газеты опубликовали на первых полосах статьи об этом. По случаю спуска корабля состоялся торжественный молебен. Служил его отец Александр Хотовицкий. В Филадельфию тогда приехало много гостей. Среди них были официальные представители американского правительства, русский посол, военный и военно-морской атташе России. К сожалению, закончить постройку храма до ухода кораблей так и не удалось. «Варяг» покинул Филадельфию 10 марта 1901 года. Провожать его вышло не только русское население города, но и многие американцы. Это было торжественное и грустное событие. К русским морякам успели привыкнуть. Не задержался в Филадельфии и «Ретвизан». В свое первое плавание он ушел весной следующего года. Однако перед уходом экипаж подарил будущему собору шесть больших икон. На иконостасе собора и сегодня можно прочесть надпись, сделанную по-русски: «Создан на пожертвования команды броненосного крейсера 1-го ранга "Ретвизан", 1902 год». Из икон «Ретвизана» был создан в соборе первый постоянный иконостас. Освящение собора состоялось вскоре после ухода «Ретвизана». Освятил его епископ Алеутский и Северо-Американский Тихон.

¹ См.: *Немоловский А., свящ.* Посещение Преосв. Владыкою новоустроенного Филадельфийского храма // АПВ. 1903. № 1. С. 10–12.

Много лет спустя, в день 200-летия Соединенных Штатов — 4 июля 1976 года, при Андреевском соборе был открыт музей «Варяга». К открытию музея готовились практически все прихожане. Был образован мужской хор имени крейсера «Варяг». Его участникам сшили русскую морскую форму, а на бескозырках красовалось гордое имя «Варяг»¹.

Святитель Тихон любил посещать этот приход и молиться среди русских солдат. По приглашению командира «Варяга» В. О. Бера Владыка отслужил новогодний молебен 1900 года для команды, прибывшей на этот крейсер на завод Крампа. На приветствие владыки матросы, выстроенные в две шеренги, ответили дружным «Здравия желаем, Ваше Преосвященство!». В матросском помещении был устроен помост и приготовлен стол с возложенными на нем св. Евангелием, св. крестом и образами. Облачившись в омофор, преосвященный предварил молебен архипастырским наставлением по поводу наступающего новолетия: «Господь привел нас еще раз к вратам нового года... Жизнь по Боге примирит человека со всякой обстановкой, со всякими условиями жизни: человек верующий перенесет всякое горе и испытание легко, в уверенности, что настоящий его подвиг — лишь приготовление к лучшей небесной жизни. Каждый год, каждый миг приближает нас к загробному венцу. В этом — утешение для скорбящих и предостережение нерадивым. Зная, что смертный час может застать каждого совсем неожиданно, человек должен со всей осмотрительностью проводить дни свои, соразмеряя все свои действия и мысли с волей Божией, указывающей каждому его священный долг в добросовестном исполнении его обязанностей...»² Среди матросов оказалось немало хороших и звучных голосов, так что молебен был спето очень благолепно.

С течением времени, когда число прибывших матросов увеличилось, церковное помещение, приютившее первый состав команды «Варяга», стало тесным, и богослужения стали совершаться на барже, приобретенной для квартиры матросов.

«В марте 1902 года святитель Тихон освятил судовой храм на новом броненосце русского флота «Ретвизан». Это судно вместе с ранее ушедшим крейсером «Варягом», построенным на той же верфи Крампа в Фи-

¹ <http://www.russianchurchusa.org/>

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Аляскинского // АПВ. 1900. № 4. С. 75–77.

ладельфии, бесспорно, составят красу нашего флота...»¹ Здесь хотелось бы отметить, насколько приятно было на русском корабле как Владыке, так и его сопровождающим. Русские лица, родная речь, воспоминания. Броненосец удивлял своими размерами. Бесконечными лестницами можно путешествовать по просторам шестиэтажного великана. В тот же вечер удалось присутствовать при спуске флага и вечерних молитвах. Помещение для церкви было отведено на средней палубе, которая хоть и не позволяла присутствовать всей команде одновременно на богослужении, но все-таки представляла собой площадь значительных размеров.

Еще в 1901 году святитель Тихон посещал Филадельфию по приглашению председателя комиссии, наблюдавшей за постройкой русских военных судов на верфи Крампа, командира Э. Н. Шенсновича. После своего первого посещения святитель Тихон назначил сюда отдельного священника о. Д. Геббея, нашлось помещение под временную часовню-церковь, помещение для настоятеля. Благодаря денежным пожертвованиям русских моряков и их умелому труду помещение под церковь приняло вполне отвечающий своей цели вид: соорудили иконостас собственной работы. Необходимые работы были сделаны и в помещении священника. Матросы образовали хорошо спевшийся хор и выделили из своей среды умелых псаломщика, регента и пономаря. Из-за серьезной болезни о. Д. Геббея молодой приход в течение многих месяцев оставался без постоянных богослужений. Священник Нью-Йоркского прихода о. Илья Зотиков, отрываясь от своего прихода и других приписных храмов, приезжал из Нью-Йорка.

На вокзале Владыка был встречен членами комиссии во главе с командиром и представителем от прихода и проследовал в церковь. К сожалению, в церкви стояла невыносимая духота. Вполне достаточное для постоянных прихожан церковное помещение было заполнено народом так, что трудно было даже повернуться. Архиерейское богослужение, впервые совершаемое в Филадельфии, привлекло в церковь массу любопытных американцев. В окнах торчали головы любопытных, другие взбирались на подоконники. Естественно, что при такой давке терялась красота архиерейского богослужения, простое осенение дикирием и трикирием требовало большой осторожности. После вечерни Владыка

¹ Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, в Восточных Штатах Америки // АПВ. 1902. № 7. С. 153–157.

обратился к прихожанам с речью. На другой день многие прихожане не пошли работать. Матросы с воодушевлением пропели архиерейскую службу. На этот раз святитель Тихон сказал о сложности небогатой филаделфийской общине содержать отдельного священника. В таком же положении находилась соседняя с ней церковь в Катакакве (в двух часах езды). Удобнее Филадельфию и Катакакву было подчинить ведению одного священника; причем постоянным пребыванием священника являлась бы Катакаква¹.

Немалым трудом удалось купить на Пятой стрит в удобном месте небольшой участок земли с полуразрушенным домом. К сожалению, в самом городе запрещено было строить деревянные дома, а на хорошую кирпичную постройку не было денег, поэтому пришлось приспособить дом под церковь. Была устроена вполне вместительная церковь на первом этаже. На втором этаже разместились зал для собраний и две небольшие комнаты. 8 (21) декабря 1902 года Преосвященный Тихон в сослужении нью-йоркского причта совершил малое освящение церкви. Колокол на колокольне был назван в честь Владыки Тихона. Местный псаломщик И. Авдеев создал хороший хор. Также на приходе была организована русская читальня имени Богдана Хмельницкого, имевшая 600 книг. Псаломщик заведовал также библиотекой и преподавал в небольшой школе (11 детей). Вскоре из-за большого наплыва эмигрантов увеличился приход, и храм не вмещал их. Необходимо было строить новую вместительную церковь².

В очередном посещении временного храма 31 января (13 февраля) 1907 года святитель Тихон в проповеди говорил: «Около десяти лет тому назад в вашем граде впервые была открыта дверь благовестия Православной веры: небольшая горстка русских людей из Австрии познали здесь правую веру. Гонимые сродниками своими по плоти, оставшимися в прежней вере, они образовали свою церковную общину и наняли небольшое помещение для совершения богослужений, но их было мало, и не было у них своего душепастыря, который бы оберегал их и наставлял в Законе Господнем, казалось, что искра, только что загоревшая, сейчас

¹ См.: *Хотовицкий А., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по восточным штатам // АПВ. 1901. № 11. С. 220–224.

² См.: *С. А. Н.* Православная русская церковь в Филадельфии // АПВ. 1903. № 21. С. 386–388.

же потухнет, и враги готовы были уже торжествовать свою победу. Но Бог не дал погибнуть правому и святому делу — моряки, чьи корабли строились здесь, своим и жертвами и соучастием с вами в молитвах они ободрили, поддержали вас и много помогли вам. Вскоре явился у вас и свой душепастырь, собравший ваше стадо воедино, умноживший его и приобретший настоящий храм... Вот град ваш носит название Филадельфия, что означает "братолюбие". Сим как бы дается вам — жителям онаго — особый завет братской любви, жить в мире и согласии. Но скажите, где у вас эта братская любовь? Всему миру известна "славянская рознь" и русская, а здешние люди дают еще одно лишнее подтверждение такой розни. Раздоры между православными и униатами, между русскими из России и русинами из Австрии, между галичанами и угрорусами, между "маскалями" и украинцами...¹ И если в Филадельфии будет царить мир и любовь, то и все братья-униаты соединятся с православными². В начале февраля 1907 года святитель Тихон говорил с настоятелем прихода о. К. Селецким о постройке новой церкви, а за богослужением святитель Тихон наградил настоятеля набедренником³.

5.13. Православный приход в Трое (Трой)

Колония Троя в начале XX века — это предместье Трои, поселок, в котором жили славяне, работники большого железного завода, находившегося рядом. В течение значительного времени этот приход был приписным к нью-йоркскому причту. Неудобства были связаны с большими затратами на транспорт, и поэтому возникла настойчивая необходимость в отдельном причте.

Православный приход в г. Троя образовался в 1901 году из униатов. Ядро прихода составляло 35 братчиков свято-васильевского братства.

¹ Слово, произнесенное Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, Архиепископом Алеутским и С.-Американским в Филадельфийской церкви, в воскресенье 31 января 1907 года // АПВ. 1907. № 3. С. 42—43.

² См.: Добров Г. Председатель Св. Андреевского Братства. Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Архиепископом Тихоном Филадельфийского прихода. (Из газеты «Свет») // АПВ. 1907. № 3. С. 44.

³ См.: Добров Г. Председатель Св. Андреевского Братства. Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Архиепископом Тихоном Филадельфийского прихода. (Из газеты «Свет») // АПВ. 1907. № 3. С. 43—45.

Храм был устроен в 1902 году и в конце года освящен епископом Тихоном. «Храм в Трое очень красив, архитектуры правильной, русской, с двумя куполами... Деревянный храм этот окрашен в серую с зеленым краску. После богослужения братство пришло печаловаться преосвященному о долгах — затраты на устройство храма, кладбища и покупку колоколов, так как прихожане допустили некоторые расходы, превышающие платежные силы»¹.

До 1903 года настоятельством в иеромонах Глинской пустыни о. Тихон (Ростовский). «6(19) июля 1902 года из России приехал иеромонах Тихон (Ростовский). Согласно прошению, назначен настоятелем новой церкви в Трои. В сопровождении заведовавшего до этого времени протонеря А. Хотовицкого доехали до прихода, где он очень радушно был встречен своей новой паствой»². Его преемником был назначен иеромонах Арсений (Чаговцов). Работала церковно-приходская школа для 15 детей. Из многих концов России, и больше всего из Харькова (прежнее место служения о. Арсения), шли посильные жертвы³. «Среди нашей малой семьи царит мир и согласие, нарушаемое бедностью и скудостью — работа на фабриках совсем ослабела, помощь из России иссякла и приходится иногда вопрошать: что с нами будет завтра?»⁴ Основная забота настоятеля — как поддержать приход: «Весьма трудно содержать такой миниатюрный приход, как мой»⁵. Как видно из писем иеромонаха Арсения, в Россию был отправлен для сбора пожертвований прихожанин некий Эммануил, который ничего для прихода не сделал. В итоге он оказался в келейниках преосвященного Алексия [Дородницына], викария Харьковского. «Эммануил меня совсем обманул, вынудив к объявлению в газете “Южный Край”, и только тогда

¹ Тихон, иеромон. К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского. Посещение колонии — Трои // АПВ. 1903. № 2. С. 24–27.

² См.: Из епархиальной хроники // АПВ. 1902. № 14. С. 315.

³ См.: Арсений, иеромон. Православный приход в Трое, Н. 1 // АПВ. 1903. № 15. С. 263–264.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону от 8 июня 1904 г. Трои // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁵ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 1903 г. 24 октября // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

обнаружилось, что он попал в келейники к Преосвященному Алексею новому викарию Харьковскому»¹.

Соседство местного униатского ксендза создавало много проблем для бывшего униатского прихода. Оскорбления дошли даже до того, что, «кажется, неприличному униатскому священнику в Трое придется познакомиться вскоре с скамьей подсудимых за бесчестие и оскорбления, нанесенные одному из наших прихожан»².

В своих письмах к святителю Тихону иеромонах Арсений писал о жизни прихода: «Дела в Трое с Божией Помощью подвигаются. Служу первую седмицу, и за вечерней службою прихожан бывает довольно изрядно, хотя для этого я начинаю в 8 часов вечера, проповедую неопустительно, на Воскресных вечернях завел чтение акафиста Божией Матери пред образом, присланным с Афона, хожу для бесед по домам прихожан и знакомлюсь с бытом их и религиозной жизнью, которая при их добрых духовных порывах имеет много и неправославного. Квартиру переменял, ибо в соседстве салон и гитара всегда собирают немало зевак, зазирающих в окна. Школа пока в застое за отсутствием помещения, обещают скоро подыскать. Тружусь по мере сил»³. Уже в октябре 1903 года о. Арсений пишет об успехах церковной школы: «Школа стала заманивать детей униатов и на днях привели двух — сына и дочь первого врага Православия, который заискивает (ищет) перехода в Православие, да “бизнеса” боится потерять»⁴.

Святитель Тихон участвовал в делах этого малочисленного прихода не только в ответах о. настоятелю, но и неоднократно посещал приход. В этот приезд, в 1904 году, архиерея встречал настоятель о. Арсений. В своем приветственном слове о. настоятель сравнивал приезд архипастыря с предстоящим праздником Входа Господня в Иерусалим. Святитель Тихон ответил благодарностью. «Эта встреча со све-

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 1904 г. 8 июля // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Из епархиальной хроники // АПВ. 1902. № 14. С. 315.

³ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 1903 г. 12 февраля. West Troy // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 1903 г. 24 октября // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

чами и любовью» позволила Владыке обратиться к притче о мудрых девах. В этот день отслужили всеношное бдение по монастырскому уставу. На следующий день «в 10 часов утра, при колокольном трезвоне, процессия из школьников, державших в руках русские флаги, и двух братств направилась к дому священника и встретила Преосвященного Владыку, грядущего в церковь, где по облачении и началась по чину Божественная Литургия Василия Великого»¹. После литургии святитель Тихон беседовал с представителями от прихода о приходских делах. Здесь же Владыке поднесли бумагу о передаче церкви на имя Его преосвященства. Сразу после встречи преосвященный направился в школу, где проверил знания детей. Отец Арсений в письме к епископу Тихону от себя лично и от паствы благодарит Владыку: «Я и паства моя, осчастливленные Вашим Архипастырским посещением и обласканные Отеческими милостями, возносим Господу Богу моление о Вашем здравии, принося глубокую благодарность Вашему Преосвященству!»²

Резолюцией преосвященнейшего Тихона иеромонах Арсений был назначен настоятелем прихода в Мэйфилде. На освободившееся место Владыка поставил священника Василия Рубинского из Харьковской епархии³.

Будучи настоятелем другого прихода, о. Арсений не забывал свою первую американскую паству. «...Взирая с надеждой в передняя, я не без трепета окидаю взором задняя. Что будет с моею бедною Троею? Моя любовь, какую я имел к сему малому стаду и сугубая, взаим даваемая мне, побуждает воззвать к Вашему Преосвященству об оказании милости пастве Троицкой»⁴.

¹ *Арсений, иеромон.* Посещение Его Преосвященством. Преосвященнейшим Тихоном Епископом Алеутским и С.-Американским православного прихода в г. Трое (Colonie. N. Y.) // АПВ. 1904. № 7. С. 125–129.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 1904 г. 17 марта // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Официальный отдел. Назначения и перемещения // АПВ. 1904. № 16. С. 328.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону. 1904 г. Июль // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

5.14. Православный приход в городе Шептон

Шептонский приход составляли два небольших американских села: Шептон и Онеида, которые расположены в живописной лесной местности на Зеленой Горе в штате Пенсильвания. Церковь находилась в Шептоне, хотя большая часть прихожан жила в Онеиде. Церковь еще новая, была построена в 1894 году и имела на себе долг свыше 1500 долларов. На колокольне имелся один колокол, подаренный преосвященным Николаем, и другой, пожертвованный протоиереем Алексеем Товтом. Преосвященный Николай освятил новый иконостас для прихода. Несомненно, здесь, как и в других храмах, служение русского православного архиерея производило сильное впечатление на униатов, которые, присматриваясь к православному богослужению, находили, что оно очень похоже на униатское. Все необходимое для совершения богослужения церковь имела, также и свое кладбище. Священствовал здесь о. Виктор Товт, а должность псаломщика исполнял чернорабочий, угоршанин Андрей Тарасар за незначительное пособие от прихожан. До 1895 года шептонские прихожане были униатами¹. В 1898 году прот. Алексей Товт спас приход и церковь от притязаний униатов². «Шептонской церковью получен недавно из С. Петербурга заказанный ею иконостас: 13 больших икон прекрасного письма...»³

Весной 1902 года святитель Тихон снова приехал в Шептон и служил архиерейскую службу. Вместе с преосвященным приехал и псаломщик из Вилкесбарра, так как Шептонский приход не мог содержать на свои средства псаломщика, а среди прихожан такого человека не было. После «хвалите» Владыка служил сам, а настоятель пел с детьми на клиросе⁴.

В письме настоятеля этого маленького бедного прихода иеромонаха Антония (Дорошука) епископу Тихону слышится зов о сочувствии и помощи: «Ваше Высокопреосвященство! Как долго мы все ждем

¹ См.: Недзельницкий И., свящ. Очерк приходов Нью-Йоркского благочиннического округа в Северной Америке. Шептонский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1896. № 50. С. 1904.

² См.: О делах Шептонских. Из рапорта о. Прот. А. Товта Его Преосвященству // АПВ. 1897. № 3. С. 83–85.

³ По епархии // АПВ. 1896. № 1. С. 16.

⁴ См.: Ф. Б. К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского. Посещение города Шептона // АПВ. 1902. № 23–24. С. 498–499.

этого светлого праздника с Вашим приездом, и никак не дождемся, а иногда даже в сомнение приходим, дождемся ли мы Его? А в противном случае мы сироты. У нас в Шептоне все по-старому. Тружусь по мере возможности, задаюсь мыслью о книгах школьных учебниках и богослужебных, полный круг с Минеями, послал я о. Игнатию 10 долларов в Москву, чтобы прислал картин со свящ. изображениями и букварей и книг для школы... 8-го сентября к нам в Шептон приехал из Петербурга и. д. псаломщика Василий Мозговой, который изъявляет согласие оставаться дальше у нас псаломщиком, который до Вашего приезда занимается колектой по ближайшим плейзам. Если Бог поможет, то понемногу покроет колектой те недостающие, о которых я вопиял к Вам в прежнем письме»¹. Святитель Тихон простил долг в 100 долларов шептонского прихода в Духовное Правление. А через полгода следующее письмо: «В Шептоне слова Богу все благополучно. Псаломщика В. Мозгового выпроводил за колектой на 3 месяца, который обещался каждые 2 недели присылать сколектованные деньги, в противном случае, публиковать в газетах и задержать документы, которые хранятся в Духовном Правлении в Сан-Франциско, на таких условиях мы его отпустили. Дети продолжают ходить в школу ежедневно на 2 или 3 часа»².

5.15. Приход в городе Мэйфилд

История прихода начинается 21 октября (3 ноября) 1902 года с присоединения из унии в Православие, когда священник о. Иоанн Ольшевский вместе со своим приходом, всего около тысячи прихожан, были приняты в юрисдикцию русского православного епископа в Америке³.

Предшествующий настоятель прихода удерживал прихожан от воссоединения с Православием, говоря: «...на что вам воссоединяться с

¹ Письмо иеромонаха Антония (Дорошук) епископу Тихону 5 ноября 1903 г. Шептон // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Антония (Дорошук) епископу Тихону 1 мая 1904 г. Шептон // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ См.: Официальный отдел. Присоединения // АПВ. 1902. № 21. С. 454.

православными, вы и без того православные!»¹ Когда в Мэйфилде и соседних приходах был поставлен вопрос о подчинении латинскому епископу, то прихожане и новый священник о. Иоанн Ольшевский стали думать о русском православном епископе. «Поэтому не так давно они и прислали мне прошение о принятии их под мою юрисдикцию, но с тем, чтобы я не требовал от них “торжественного выкликания от унии (бо мы все из рода православные и не признаем никакой унии с Римом)”, не требовал передачи церковного имущества (записи онаго на мое имя) и оставил им малорусский спев и язык. Условия эти я признал удобоприемлемыми и никакой записи церкви и имущества на свое имя не требовал, тем более, что майфилдцы сами на свои средства содержат и будут содержать священника и дьякоучителя (никакой денежной помощи от Св. Синода они не просят...). Долга на церкви нет, церковь хорошая, есть приходской дом, школа, кладбище; прихожан с детьми более тысячи. Рассуждения о воссоединении шли спокойно, мирно; дело велось без шуму и, Бог даст, надежно. Священника Ольшевского я вызывал в Нью-Йорк; взял от него под присягою отречение от унии, обещание быть до конца жизни православным, после чего служил с ним литургию и возложил на него набедренник. Он получил образование в Риме, был василианином и давно уже желает быть православным; бумаги его в исправности. Я просил бы дать ему наперсный крест синодальный (а не кабинетский, дабы не было никакого “цареславия”; к камилавке же униаты еще не привыкли)»².

Через полгода, в начале мая 1903 года, святитель Тихон впервые посетил приход в Мэйфилде. В храме настоятель о. Иоанн приветствовал епископа. Владыка наградил его золотым крестом³. Примерно через год резолюцией преосвященнейшего Тихона иеромонах Арсений (Чаговцов) назначен настоятелем прихода в Мэйфилде⁴. «Вот уже месяц на исходе, как я соизволением Вашего Преосвященства оставил Трою и

¹ Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 22 октября 1902 г. // Письма святителя Тихона. С. 118.

² Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 22 октября 1902 г. // Письма святителя Тихона. С. 118–119.

³ См.: Шлянта А. К путешествию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского. Посещение церкви в Майфилде // АПВ. 1903. № 10. С. 160–161.

⁴ См.: Официальный отдел. Назначения и перемещения // АПВ. 1904. № 16. С. 328.

переселился на новое место своего пастырского служения. В эти первые дни своего ознакомления с новою паствою накопилось много такого, что нуждается в Вашем отеческом совете и Архипастырском руководстве... Согласно данной инструкции Вашим Преосвященством да и по моим личным впечатлениям я стараюсь стать выше партий или иначе стараюсь вовсе не находить их, а всякого, кто об этом заговаривает, прерываю на первом слове и прекращаю... К выше реченному прибавляю: буду трудиться с любовью, без двоедушия, а паче без целей корыстных для веры православной и русского народа и верю, что мир и единодушные восстановятся. — Приход весьма сложный и требует серьезного внимания. — паства разбросана»¹.

В следующий свой приезд, в мае 1905 года, Владыку встречал иеромонах Арсений (Чаговцов) вместе с многочисленной паствою с «парадою» от четырех братств, в сопровождении оркестра и хора на железнодорожной станции Мэйфилд. После краткого приветствия и архипастырского благословения Владыка сел в приготовленный открытый экипаж вместе с настоятелем о. Арсением, и под звуки оркестра направились они к церкви по улице между двух рядов братчиков и прихожан, заполнивших все пространство от вокзала до церкви. На площади перед церковью стояли дети церковной школы (свыше 200 человек), которые приветствовали архиепископа глубоким поклоном. Несколько дней подряд архипастырь пребывал на приходе. Интересно прошел школьный вечер, в начале которого о. Арсений обратился с «промовою» и напомнил, что «школа есть наша родна хата... потому что тут нам любо, тут нам мило журбу запивати»². Здесь отличились не только дети, смешанный хор исполнил несколько песнопений, особенно понравился женский хор под управлением местной учительницы. В конце вечера о. Владимир Александров из Ситла похвалил мэйфилдских прихожан и выразил желание, чтобы им подражали другие русины в Америке. Владыка Тихон в свою очередь высоко оценил таланты. В заключение вечера на церковной площади еще долго наблюдали за фейерверками. Как церковная школа начала

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону сентябрь 1904 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Арсений, иеромон. Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Тихона, Архиепископа Алеутского и С.-Американского, в восточных штатах. Пребывание в Майфилд // АПВ. 1905. № 12. С. 234—237.

функционировать, узнаём из первых писем о. Арсения из Мэйфилда: «Школа нуждается во всем, начиная с книг, которых нет ни одной, учить буду двояко и по лемковским, и по русским книгам»¹. Острой проблемой школы было отсутствие преподавателя. Насколько можно судить из писем о. настоятеля, кадры для церковной школы о. Арсений искал в России: «Учительницу для школы пока не нашел, а открытия народ с нетерпением ожидает, посылаю письма в Россию»². Из следующего письма узнаём: «Из 20 кандидаток, приславших ко мне письма, я остановился на одной и ожидаю ее приезда, о котором она еще не уведомила. Кандидатка сия — уроженка Харьковской губернии — двенадцать лет состоит учительницей в деревне, где устроила хор и занимается рукоделием. Знать ее не знаю и видеть не видел, но по тем отзывам, какие она прислала от священника и училищного Совета, можно думать, что не боится ни школы, ни труда, фамилия ее Сафонова»³.

Оказалось, что приехала другая учительница, и вскоре состоялось официальное торжественное открытие школы: «Подмен учительницы произошел, оказывается, весьма просто. Сафонова, собравшись совсем ехать и уведомивши меня о своем окончательном решении, вдруг убоялась чего-то и отказалась, а письмо мне о сем не прислала, я же думал, что она дала телеграмму из Гамбурга о своем выезде, и потому ждал её, а приехала Красносельская. Девушка сия видимо честная и с большими музыкальными способностями, но, как и всякая артистка, служит сугубо своему таланту. Вчера при торжественной обстановке состоялось открытие школы с участием о. Илии Клопотовского, который как певец весьма состоялся с Красносельской и на диво исполнил несколько песен под ее аккомпанемент на "piano"»⁴.

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону сентябрь 1904 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 17 ноября 1904 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону январь 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону февраль 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Приход действительно был трудным. О чем свидетельствовало также и следующее письмо: «О майфилдских делах боюсь подробно в письме излагать, но скажу: если все окончится по нашему желанию, то это все равно, что построить второй монастырь»¹. Еще в первых мэйфилдских письмах читаем: «...в приходе полнейший мир»². Или другое: «Дела приходские идут с полнейшим спокойствием и о "сварках" почти стали забывать»³. Следует особо отметить большую роль старосты и приходского собрания в решении многих вопросов на этом и многих других приходах. Следующее письмо наглядно свидетельствует об этом: «Приехал дьяк Фома Пелих — знаменитый артист в пении и несомненно догодит майфилдчанам, если только они сумеют ему догодить. Завтра будет митинг, и, вероятно, решат его принять, о чем донесу Вашему Высокопреосвященству с соответствующим прощением»⁴. Или другое: «В Майфилде совершенно неспокойно, идут забурения и готовятся еще большие. Все из-за дьяка Зайченко, да к нему пристегнули и учительницу, хотели не платить жалование, но я на митинге отстоял... Я, набравшись духу, в воскресенье по Литургии обратился к прихожанам с просьбою посылать детей на спевки и предупредил, что если кто из выбранных в хор не будет исправно посещать спевки и петь на клиросе, то такого я не буду учить в школе, чей бы он сын или дочь ни был. Сего было достаточно, чтобы весь гнев обрушился на меня, и теперь дьяк и учительница оставлены в стороне, а на меня мечут гром и молнии, угрожая не выбирать в члены Комитета, а то и совсем изгнать. Спаси Господи и за сие!»⁵ В итоге Зайченко оставил приход. «Несомненно, Зайченко в Майфилде не удержится, и его уход в приходе будет мотивировать

¹ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 7 ноября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону 11 февраля 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону февраль 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 15 октября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁵ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 15 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

сознанием, что “де поставили на своем”. Зайченко оставит Майфилд с самыми горькими воспоминаниями, и среди этих воспоминаний имя мое несомненно будет поноситься. Вслед за сим изгнанием начнутся новые гонения, а моя очередь первая»¹. Вскоре оставил приход и сам о. Арсений: «Сегодня попрощался с Мэйфилдским приходом. Погребальный плач наполнял храм, и много раз приходилось прерывать свое прощальное слово. В прощальном слове я указал на причину моего ухода — вечные недоразумения и в последнее время поступок Шлянты, выступившего против постановления всей парафии... С великой любовью я принял назначение в Скрантон — то была и моя мечта. С неожиданною радостью встретили меня в Скрантоне, обещая в два месяца выстроить дом, обставить его наилучше, а пока нанять самый лучший за 25 долларов в месяц, обещая не гневаться за отлучки в монастырь и т. д.»². Вскоре прихожане просили о. Арсения вернуться, пугая падением Православия в Мэйфилде. С благословения святителя Тихона «Майфилд торжествует, успокоился и я, но зато бедный Скрантон горюет»³.

В следующем, 1906 году, в июле, архиепископ Тихон также несколько дней посвятил этому приходу. После литургии на трапезе в приходском доме, где присутствовали шесть избранных представителей от прихода, подняли вопрос о дьяко-учителе. Примерно год назад прихожане обратились к Владыке прислать им русского дьяка, так как галицийские мало способны вести школьное дело. Владыка на эту просьбу прислал на приход опытного псаломщика. В итоге, псаломщик не угодил приходу. Владыка дал другого человека, специалиста в регентском искусстве, и этот не угодил. На этом обеде прихожане рапортовали Владыке о том, что не хотят больше российских псаломщиков, подавай из Галиции⁴.

¹ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) к архиепископу Тихону 15 октября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо игумена Арсения (Чаговцова) к архиепископу Тихону 27 августа 1906 г. // Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 6 сентября 1906 г. // Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ См.: *Арсений, иг.* Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона в св. Тихоновской обители и посещение соседних приходов // АПВ. 1906. № 17. С. 338–339.

Сложность в руководстве этим непростым приходом создавали также и частые отлучки о. Арсения в монастырь. Сам о. настоятель пишет святителю Тихону: «В Майфилде необходимо непрестанное и безотлучное пребывание на приходе»¹. Так было до 1908 года, когда архиепископ Платон (Рожественский) назначил о. Арсения благочинным канадских приходов.

5.16. Приход в Марблегод

«...Дело о присоединении марблегодских униатов начато было в июне месяце прошлого года. В виду движения их к Православию им были сообщены условия, предложенные Преосвященным Николаем, бывшим Епископом Алеутским, чтобы они обязались сами уплатить свой долг по церкви, а также давали причту за требы и проезд. Тогда не последовало общего согласия на принятие этих условий и произошло некоторое разделение между прихожанами и кураторами церковными. Но в начале настоящего года марблегодские униаты снова вошли с прошением о присоединении их к Православной Церкви и когда им были повторены прежние условия, то они на сей раз согласились на принятие оных: обязались выплатить церковные долги (они же особенно велики — около 1125 долларов) и платить псаломщику — учителю 20 долларов в месяц, а священнику за требы и проезд. В виду этого мною было поручено Благочинному Недзельницкому совместно с свящ. г. Кливеланда Степановым, по надлежащем оглашении марблегодских униатов, воссоединить их с Православной Церковью, что ныне и совершено. Заведывание новым приходом поручено мною соседнему Священнику Степанову, а псаломщиком — учителем в Марблегод и. д. псаломщика в Кливеланде Андрей Чичило. Церковь в Марблегоде новая и просторная, в нижнем этаже ее помещается школа, при церкви есть и колокольня с одним колоколом. Но утвари церковной, риз и книг в Церкви не было, и посему все это мною позаимствовано для них из присланного для Канадских церквей, каковыя еще не отстроены. В виду сего я смиреннейше прошу Ваше

¹ Письмо игумена. Арсения (Чаговцова) к архиепископу Тихону 14 декабря 1906 г. The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Святейшество выслать необходимую утварь и ризы для вновь воссоединенных Марблегедцев»¹.

Все марблегедцы — униаты до постройки настоящей русской церкви принадлежали к местному римско-католическому костелу, куда ходили на богослужения и обращались за требоисправлениями. В то же время, словаки-униаты имели свое отдельное братство, состоявшее в организации «Соединения». Имея свое отдельное от римо-католиков братство, словаки пожелали приобрести «заставу» (знамя), которую купили в Нью-Йорке и пожелали освятить её, за чем обратились к местному «плебану» (ксендзу), но последний отказался пустить их в свой костел. Тогда марблегедцы телеграфировали кливлендскому римско-католическому епископу с просьбой освятить заставу в костеле: епископ разрешил. Но и тогда ксендз ответил, что открыть свой костел униатам он не желает. Такое обращение ксендза с марблегедскими униатами вызвало у последних сильное негодование, разрешившееся тем, что тут же униаты решили построить свою отдельную церковь, независимую от римско-католического епископа, на что начали собирать деньги, выбрали «кураторов» (попечителей), которым единогласно поручили строить церковь.

Построив церковь, марблегедцы обратились с приглашением к униатскому священнику И. Мятяцко быть их пастырем. Но между ними был один словак Андрей Васько, проживший несколько лет в России и читавший кое-что об униии и к тому же знавший о существовании в Кливленде православной церкви и священника, и всей душой преданный Православию — этот Васько и предложил униатам пригласить к себе православного священника. Марблегедцы заинтересовались этим предложением. И вот, в мае 1898 года они подали прошение преосвященному Алеутскому Николаю о принятии их в лоно Православной Церкви. Униатский ксендз И. Мятяцко, узнавши об этом, тотчас же прибыл в Марблегед и начал поносить православных и Православие, говорил — будто православные не верят в Матерь Божию и в Духа Святого, и воды святой не имеют, и прочее. Тогда А. Васько, показав Мятяцко православный молитвослов, в котором есть изображение Святой Троицы и Пресвятой Девы Марии, спросил униатского душепастыря: «Как же вы говорите, что православные не верят ни в Троицу, ни в Матерь Божию.

¹ Тихон, еп. Рапорт в Святейший Правительствующий Синод от 30 марта 1899 г. С.-Франциско // РГИА. Ф. 796. Оп. 180. Д. 3539. Л. 1—1 об.

а посмотрите в этот молитвослов, напечатанный в Москве, и тут Святая Троица, и Матерь Божия?»¹ Священник Матяцко не нашелся что ответить и уехал из Марблегеда ни с чем. Между тем из Аляскинского духовного правления последовало предписание благочинному отправиться вместе с кливлендским священником о. Степановым в Марблегод для расследования дела.

30 июня (13 июля) 1898 года благочинный с о. Степановым собрали собрание в Марблегеде, где расследовали дело, причем благочинный изложил пред униатами историю унии, затем коротко учение Православия и в заключение спросил униатов об их желании отречься от папизма и унии и присоединиться к Православию. Все подняли руки вверх в знак своего согласия быть православными. Тогда выбрали церковного старосту и кураторов, благочинный познакомил марблегодцев с порядком ведения церковного хозяйства, рассуждали о способах содержания храма, об устройстве православной школы, о погашении церковных долгов и т. д. Последствием этого был указ о. Степанову поехать в Марблегод для принятия униатов в Православие и для заключения с ними условий на счет поездок к ним православного священника для совершения богослужения и требоисправлений. 18 (31) июля о. Степанов совершил в марблегодской церкви всеношное бдение, предварительно освятив воду и окропив церковь, и на другой день после литургии был освящен колокол. На собрании марблегодцы подписали обязательство платить православному священнику за дорогу и за требы и просили устроить так, чтобы церковь была записана на имя преосвященного; причем еще раз заявили, что желают быть православными. Но по отъезде священника в Кливленд среди марблегодцев вышел спор из-за церковного долга. Некоторые кураторы заявили, что если владыка «заручится» за церковный долг, то тогда они согласны записать на него церковь и согласны, чтобы к ним ездил православный священник, на что им и было замечено, что Православная Церковь не продает веры за деньги и что они могут делать с церковью все что угодно, за деньги же удерживать их в Православии нежелательно. После этого некоторые из марблегодцев пригласили к себе на совет униатского ксендза Матяцко. И он, по приезде в Марблегод, затеял переосвящение церкви.

¹ Недзельницкий И., свящ. Марблегод // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 2. С. 83–85.

Но корыстолюбие Матяпко снова отшатнуло от него марблегедцев, и они опять посылают Андрея Васько, председателя братства П. Чигудинского и кураторов к кливлендскому православному священнику с повинною и с просьбой не оставить их и опять ездить к ним. 7 (20) января 1899 года о. Степанов освятил в марблегедской церкви воду, посетил дома прихожан со святою водою, записал имена всех желающих быть православными — таковых оказалось 200 человек. Преосвященный Тихон приказал благочинному поехать вместе с кливлендским священником для окончания дела. В марте благочинный совершил богослужение в Марблегеде, говорил огласительное поучение, и на следующий день была совершена литургия, за которой после Евангелия благочинный говорил опять огласительное поучение на малорусском языке, причем марблегедцы громогласно отреклись от унии и обещали пребывать православными. В 4 часа пополудни благочинный читал с о. Степановым после вечерни акафист Успению Божией Матери и опять говорил проповедь народу. Чтение акафиста произвело сильное впечатление на марблегедцев, так что некоторые из бывших униатов прослезились. Затем состоялось собрание, на котором и было решено, что священник Степанов будет ежемесячно служить в Марблегеде по два воскресенья безвозмездно, прихожане же будут уплачивать священнику расходы и за требы, а также будут платить 20 долларов в месяц псаломщику, который обязан завести в Марблегеде школу для детей. Церковь всегда полна народа, и дело, по-видимому, наладилось. Братство, выйдя из униатского «Соединения», вступило в состав Православного общества взаимопомощи¹.

Святитель Тихон посетил этот приход в 1899 году, о чем писал в письме к митрополиту Флавиану (Городецкому): «Вчера ездил в Марблегеде, где воссоединились униаты в количестве 200 душ 7 марта текущего года. Церковь там новая и хорошая, но по внешности пока еще совершенно униатская: без иконостаса, со скамейками и униатским престолом, на котором в первый раз мне пришлось служить Литургию»².

Так были созданы первые приходы, из которыхросло Православие на континенте.

¹ Недзельницкий И., свящ. Марблегеде // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 2. С. 84—85.

² Письмо епископа Тихона экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 5 мая 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 35.

Содержание приходов

Вопрос о содержании епархии был поставлен сразу после утверждения императором прошения Синода об открытии Алеутской епархии в 1869 году. После консультации с Министерством финансов в Государственный совет был представлен проект временного штата учреждаемой епархии. Он был разработан на основании предложения обер-прокурора о назначении сумм на содержание епископа Павла (Попова) и православных приходов в бывших русских колониях в Америке: «Определить... расход по содержанию духовенства в бывших наших Американских колониях в сумме тридцати восьми тысяч двухсот рублей»¹. При этом руководствовались отчасти и тем, что епархия находилась за пределами Российского государства, и правительство предполагало, что американцы могли расценить финансовую помощь миссии как вмешательство в свои внутренние дела. В итоге 4 марта 1870 года (ст. ст.) обер-прокурор доложил Синоду об утверждении Государственным советом временного штата на три года с финансированием в размере 38 тысяч рублей в год². Святитель Иннокентий со своей стороны в записке от 10 мая 1870 года предлагал как минимум в два раза увеличить жалованье алеутского архиерея. Но это предложение святителя Иннокентия было учтено только в 1874 году.

¹ *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 293 со ссылкой на Предложение обер-прокурора Св. Пр. Синоду от 7 февраля 1869 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 148. Д. 1486. Л. 48.

² См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 293 со ссылкой на Предложение обер-прокурора Св. Пр. Синоду от 4 марта 1870 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 148. Д. 1486. Л. 64–67 об.

Тем не менее уже в начале 1871 года епископ Иоанн указывал в своих рапортах на дороговизну жизни в США: «...за плавание для посещения островов теперь необходимо будет нужно платить весьма великие деньги»¹. По этой причине в Америку высылались дополнительные суммы. Например, в 1871 году — 4 тысячи рублей «на нужды Алеутского Архиерейского дома и на пособие тамошнему духовенству»². Высылались еще дополнительные средства, но основная сумма, выделяемая на Алеутскую епархию, оставалась прежней. Через три года, в 1874 году, обер-прокурор представил свои предложения по штату, также Синод одобрил замечания митрополита Иннокентия, и после рассмотрения и утверждения в Департаменте экономии Государственного совета штат был одобрен императором 20 ноября 1874 (ст. ст.) года³, и сумма ассигнований составила 52 380 рублей в год⁴.

С образованием новых приходов из воссоединенных униатов те небольшие средства, что отпускались на миссию из казны по штатам епархии в 1874 году, оказались недостаточными. Расширение епархии требовало и увеличения средств. Владыка Николай обратился в Святейший Синод с ходатайством об изменении и дополнении старых штатов 1874 года. Ходатайство было удовлетворено: 25 января 1894 года (ст. ст.) были утверждены новые штаты для Алеутской епархии и сумма, выделяемая на Алеутскую епархию, составила 74 770 рублей.

Из общей суммы 74 770 рублей, выделяемой на содержание Алеутской епархии, 26 190 рублей расходовались на архиерейскую кафедру в Сан-Франциско, включая жалованье архиерея и расходы на миссионер-

¹ *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 295 со ссылкой на Донесение епископа Алеутского и Аляскинского Иоанна в Св. Пр. Синод от 9 января 1871 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 148. Д. 1486. Л. 146.

² *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 295 со ссылкой на Отношение [Хозяйственного Управления при Святейшем Синоде] в Департамент личного состава и хозяйственных дел Министерства Иностранных Дел. Декабря 23 дня 1871 г. № 13809 // АВПРИ. Ф. 159. Оп. 749/1. Д. 1442. Л. 30.

³ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 297 со ссылкой на Предложение обер-прокурора Св. Пр. Синоду от 6 декабря 1874 г. с копией штата учреждений православной церкви в Северной Америке // РГИА. Ф. 796. Оп. 148. Д. 1486. Л. 265.

⁴ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 297 со ссылкой на Предложение обер-прокурора Св. Пр. Синоду от 6 декабря 1874 г. с копией штата учреждений православной церкви в Северной Америке // РГИА. Ф. 796. Оп. 148. Д. 1486. Л. 266 об.

ские поездки по Аляске, 33 880 рублей выделялись приходам на Аляске, из них 25 920 рублей на содержание приходского клира и 7960 рублей на миссионерские школы с приютами, и всего 14 700 рублей предназначалось церковным причтам в США¹.

С каждым годом желающих перейти в Православие становилось больше и, как следствие, возрастало число приходов, а с ним и нужды миссии все более увеличивались. Преосвященный Николай снова обратился в Св. Синод с ходатайством об учреждении новых дополнительных штатов для образовавшихся с 1894 года приходов. Таким образом, в 1897 году преосвященным Николаем были исхodataйствованы штаты для многих приходов, в частности: в городах Миннеаполис, Джуно, Джексон, Вилкесбарр, Питтсбург, Осцеола, Чикаго, Нью-Йорк, Галвестон, Бриджпорт, для Сиро-Арабской миссии в Нью-Йорке, для ситкинской, уналашкинской и миннеаполисской школ, для архиерейского хора и некоторым другим². В итоге общая сумма составила 89 750 рублей³.

Св. Синод все с большей неохотой шел на увеличение казенных приходов из бывших униатских общин в Америке, и поэтому святитель Тихон писал в отчете о состоянии Алеутской епархии в Синод: «...г. Министр финансов решительно заявил, что он “не станет вновь давать русских денег на австрийских выходцев”, а так как ни в распоряжении Св. Синода, ни Епархиального начальства не было достаточно средств, то мой предместник преосвященный Николай вынужден был заявить, что он не будет больше хлопотать о деньгах для новых причтов. С этого времени (начала 1896 г.) всем, желающим воссоединиться, настойчиво говорится, что их примут в Православную Церковь, но не будут ни строить им храмов, ни платить долги за них, не дадут им отдельного причта, а если они воссоединяются с своим священником, то сами должны содержать его. Некоторые униаты соглашались на эти условия и потому были принимаемы в Православную Церковь... но далеко не

¹ См.: Климент (Капалин), митр. Русская Православная Церковь... С. 301.

² См.: Пашковский Ф., свящ. Ко дню десятилетия архиерейского служения Преосвященного Николая, Епископа Таврического и Симферопольского // АПВ. 1901. № 19. С. 409–410.

³ См.: Климент (Капалин), митр. Русская Православная Церковь... С. 301 со ссылкой на: К штату учреждений Православной Церкви в Алеутской и Северо-Американской епархии объяснительная записка. Архив ПЦА в Сайоцете. Reports to the Holy Governing Synod in Russia. 1912. Л. 1.

всегда сдерживали свои обещания. Через несколько месяцев по воссоединении от них поступали к Епархиальному начальству просьбы о том, чтобы платить долги за их церкви или содержать причты у них, так как сами они не могут этого делать по своей бедности и малочисленности. Притом они не могут уразуметь, почему в одних приходах положено причтам вполне достаточное жалование, а в других совсем никакого не положено; почему, напр., бедные ольдоржцы, которых не больше 150 человек, должны сами содержать у себя священника и псаломщика, тогда как соседи их вилкесбаррцы, более их состоятельные и числом свыше тысячи, имеют у себя причт, получающий содержание от казны?»¹

Необходимо отметить, что бывали задержки с высылкой денег даже на казенные причты. Вот что пишет святитель Тихон чиновнику Св. Синода П. И. Остроумову: «На днях наше Духовное Правление получило ассигновку за второе полугодие. О высылке ее давал я телеграмму, потому что наступал срок выдачи жалования причтам особенно дальней Аляске, куда если не послать в это время, то и совсем за целое полугодие останутся без жалования. Прежде ассигновка присылалась в Марте и не позднее Мая, что для нас было не только удобно, но и выгодно, так как за два-три месяца получались кое-какие проценты на нужды Миссии. Были бы очень благодарны Хозяйственному Управлению, если бы оно по примеру прежних лет высылало ассигновку в Марте и в Сентябре»².

Но полностью обеспечить епархию деньгами Россия не могла. Изыскание необходимых средств стало одной из главных забот святителя Тихона. Владыка отправил в Св. Синод рапорт с просьбой о разрешении учредить Американское православное миссионерское общество, но ему было отказано³. Вместо этого Всероссийское православное миссионерское общество приняло под свое покровительство

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 6 об. — 7 об.

² Письмо епископа Тихона Его Превосходительству П. И. Остроумову от 21 июня 1901 года // РГИА. Ф. 799. Оп. 31. Д. 263. Л. 53—54 об.

³ Рапорт епископа Тихона об устройении Американского общества с его уставом и резолюцией митрополита Московского Владимира от 1900 года // РГИА. Ф. 796. Оп. 181. Д. 3078.

Американскую православную миссию. В 1901 году святитель Тихон обратился к духовенству с предложением открыть специальные кассы¹, задачей которых была выдача пенсий и пособий для священно- и церковнослужителей, а также их семьям в случае смерти кормильцев.

Святитель Тихон поощрял деятельность приходских братств, которые объединялись в Православное общество взаимопомощи. «Как при постройке церквей, так и при образовании самих приходов в Штатах делу этому оказывают важные услуги и помощь братство... Оно обычно ставит своею целью не только материально помогать членам его (большим, потерявшим мужа или жену), но и сохранять Православную Веру и русскую народность. Если в данной местности хорошо идет работа и, следовательно, набирается много работников, то братчики покупают "плоты" (участок земли 25×100 фут.) и строят церковь. В этом деле им приходят на помощь все члены Православного Общества Взаимопомощи (по 25 центов с каждого). По постройке церкви братство нередко достает и своего священника, которому ежемесячно выплачивает известную сумму, в дополнение к доходам (за требы) и субсидии от Духовного Правления»².

Первые случаи присоединения к Православию были поддержаны казенными штатными окладами новоучрежденным причтам. Вскоре назначение штатных окладов сказалось отрицательно. Прихожане таких приходов заявляли, что у «православных все задаром». Они сеяли неосновательную надежду на организацию и содержание причта, полную денежную помощь церкви для переходящих из унии приходов и многое другое. Естественно, что врагами Православия это рассматривалось как «купля униатских овец на московские рубли»³. Вскоре после учреждения нескольких приходов Св. Синод отказал в новых ассигнованиях. В связи с этим приходилось присоединять униатов и открывать новые приходы за счет самих же прихожан. Епархиальное

¹ См.: Предложение Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, Духовенству Алеутской Епархии. Устав эмеритальной кассы православного руссаого духовенства за границей // АПВ. 1901. № 17. С. 361–365.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 16–16 об.

³ Запросы нашей миссии. Важный проект // АПВ. 1901. № 22. С. 465.

начальство всегда старалось помочь таким приходам либо за неимением средств приписывало новый к штатному приходу. Зачастую это было весьма неудобно из-за дальности расстояния и дороговизны дорожных расходов. Таких приходов с самостоятельным содержанием было мало, так как прихожане были, как правило, простые рабочие, которые были неспособны построить храм и содержать священника, псаломщика и учителя для воскресной школы. На страницах газеты «Свет» обсуждался этот важный вопрос, и предлагалось, чтобы не было неравенства между старыми и новыми приходами, обязать всех православных платить на нужды миссии. Благочинный Нью-Йоркского округа о. И. Недзельницкий в той же газете возражал против этого предложения, так как православные приходы состоят из разных национальностей: сербов, греков, сирийцев, русских из России и Австрии, креолов, индейцев, алеутов и т. п. Русские люди могли бы дать на своих священников по 1–2 доллара. Сиро-арабы имеют своего священника в Нью-Йорке — ничего не дадут; сербы стремятся иметь свои национальные церкви и своих священников. Тем более невозможно было рассчитывать на алеутов, эскимосов, которые живут крайне бедно. Стоял и другой вопрос: кто будет собирать эти деньги? В качестве примера о. Иоанн приводил Православное общество взаимопомощи, где каждый член братства этим помогал себе и своим родным. В нем в то время состояло всего лишь 1500 русинов. Если русские люди не хотят поддержать самих себя, то тем более не будут давать доллар в год на новые приходы. В свою очередь о. Иоанн предлагал, чтобы братчики собирали не только на свои церкви, но и на нужды миссии. Кроме того, он предлагал открыть Американское православное миссионерское общество, члены которого — православные всех национальностей — делали бы взносы на содержание священников в новых приходах.

Редакция газеты «Свет» отреагировала сразу же на критические замечания о. И. Недзельницкого. Если греки, сербы или арабы обращаются за священниками к русской миссии и приходят за требами, то пусть и делают взносы.

Отец Алексей Товт полностью соглашался с о. Иоанном Недзельницким. В свою очередь о. Алексей предлагал делать особые сборы на большие праздники, например на Рождество Христово и Пасху. Каждый даст сколько может и без всякого принуждения. Также священник может давать 1–3 % со своего жалованья. То же самое и псаломщики. От прода-

жи свечей 20 % идет на содержание школ на Аляске. То же можно ввести и на содержание миссии¹.

Из предложенных вариантов, представленных на страницах АПВ, тогда же выделили несколько проектов:

1. Ежегодный общий взнос на миссию от прихожан в пределах материковой епархии, размер 1–5 долларов.
2. Учреждение Американского православного миссионерского общества, члены которого делали бы взносы на миссию.
3. Особые сборные кружки по всей епархии.
4. Пособие от Православного общества взаимопомощи.
5. Специальный церковный сбор на Рождество Христово и Пасху, а также и в Вербное воскресенье.
6. Вычет из жалования штатных священников и псаломщиков.
7. Проценты от свечного сбора.

К сожалению, ни один из проектов, ни все вместе не решали проблему².

Выдвигали и иные проекты, в частности, предлагали организовать подворье епархии в Москве или в Петербурге, чтобы в России находить благотворителей³.

Финансовая проблема была поставлена как одна из главных и на первом Соборе епархии в 1907 году: «Из общего, вызвавшего созыв Собора вопроса “как ширить Миссию”, выдвигается частный — об условиях открытия и организации новых приходов, и в процессе обсуждения решения этого вопроса приводит к необходимости решения ранее существеннейшего вопроса о денежных средствах, могущественном рычаге в деле расширения нашего миссийного хозяйства»⁴.

Средства миссии слагались из субсидии от Святейшего Синода в России, и из поступлений от прихожан. Ассигновки из России частью были целевые, т. е. имели «неприкосновенное назначение», частью же были

¹ См.: Запросы нашей миссии. «Важный проект» // АПВ. 1901. № 22. С. 464–466.

² См.: Запросы нашей миссии. «Важный проект». Еще несколько слов по этому проекту // АПВ. 1901. № 22. С. 473.

³ См.: Запросы нашей миссии. Еще несколько слов о неотложном деле // АПВ. 1901. № 23. С. 492–494.

⁴ Ход совещаний на первом Соборе Северо-Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 5. С. 82.

предоставлены в распоряжение архиерея на содержание штатных приходов. Эти последние суммы архиепископ Тихон старался распределить на возможно большее количество приходов путем сокращений или делений штатных окладов, так как за время его святительства в Америке количество приходов возросло почти вчетверо. Все причты епархии обеспечивались по-разному: одни целиком на средства казны, другие — наполовину от казны и наполовину от прихода и третьи — на средства только прихода. Архиепископ Тихон стремился постепенно переводить штатные приходы в субсидируемые, субсидируемые — в самостоятельно финансируемые, а остатки от таких сокращений собирать в особый фонд, необходимый для организации новых приходов. Часть средств этого фонда он направлял на осуществление разных просветительных начинаний. Задача Собора заключалась в том, чтобы найти наиболее справедливое распределение этого фонда, а также изыскать новые источники его пополнения.

Собор единогласно подтвердил необходимость привлечения к плате на миссийный фонд тех приходов, которые материально достаточны, а между тем пользуются казенной субсидией. Но так как ограничиться одними этими урезками было бы недостаточно, то Собор предложил: обязательный сбор в неделю Православия, дважды в год на миссийный фонд, поголовное обложение всех прихожан епархии известной суммой и прочее. Была составлена комиссия по финансовому вопросу. Однако предложенное комиссией решение Собор отверг как неудачное и предложил комиссии продолжить свою работу уже после окончания заседаний Собора. Комиссии было поручено собраться в ближайшее время в Нью-Йорке и определить по каждому приходу: материальное положение, количество прихожан, размер требоисправлений, долги церковные и т. д. Комитет под председательством архипастыря должен был выработать систему дотаций приходам от епархии, изыскать новые источники финансирования, определить способы и условия организации новых приходов и помощи приходам и причтам бедным и пр.¹

Но так как святителя Тихона еще до начала Собора перевели на другую кафедру в Россию, то все соборные решения до вступления их в силу ждали утверждения следующего архиепископа².

¹ См.: Ход совещаний на первом Соборе Северо-Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 5. С. 82–86.

² См.: Первый Собор Северо-Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 5. С. 80.

Говоря о трудах и результатах деятельности святителя Тихона, современник писал: «Во многих приходах церковные долги совсем были погашены, а — во всех вообще — народу вменено в обязанность или самому содержать на свои средства причт церковный, или хотя бы помогать в этом Духовному Правлению»¹. И сам святитель Тихон писал в отчете за 1903 год: «В первые годы по воссоединении все причты содержались за счет русской казны, каковое обстоятельство давало повод говорить, особенно нашим недоброжелателям, что униаты принимают Православие из-за материальных выгод. Теперь же почти повсюду прихожане помогают Дух. Правлению в содержании причтов, а в иных местах (Майфилде, Аллегени, Хартсгорне, Марблегеде) в отчетном году исключительно сами на свои средства содержали причты»².

Архиепископ Платон (Рождественский), пришедший на кафедру после святителя Тихона, также стремился сделать епархию финансово независимой и старался убедить прихожан самим содержать причт: «Я держусь и привожу уже в жизнь тот взгляд, что, так как миссийные средства не соответствуют все увеличивающимся потребностям и так как без помощи народа не обойтись, то во имя справедливости следует призвать народ к пожертвованиям на поддержание и распространение здесь Православия. Это я уже и сделал, учредив по всей епархии сбор на этот предмет. Вместе с этим я постепенно перевожу содержание приходов на счет приходов давно устроенных, а казенное жалование даю я на приходы новые. Народ должен принять участие в содержании духовенства»³.

Владыка также обозначил главную цель и задачи для епархии: «Наша цель — возвращение униатов, а задача — самостоятельное существование без помощи совне... Вы видите мое желание и опыты постепенного перевода содержания духовенства на счет приходов, но знаете ли вы то, как это трудно дается при сложившемся здесь в приходах убеждении, что “содержание духовенству дает царь”, и при нынешних крайне тяжелых экономических обстоятельствах. Во всяком случае, и несмотря ни на что, эту операцию, по возможности безболезненно,

¹ Букетов Ф., *святц.* Судьба нашей миссии в святительство Владыки Тихона // АПВ. 1907. № 12. С. 218–220.

² Тихон, *еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 10 об.

³ Платон [Рождественский], *архиеп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 26.

придется продолжить и, быть может, до самой точки... В общем, у нас священник (с содержанием от прихожан и жалованием от Духовного Правления) получает в год 700 долларов при готовой квартире, обстановке, отоплении и освещении. Содержание, как видите, не из больших. 700 рублей (здесь доллар по значимости меньше рубля) каждый священник получит и в России, имея обязательно кроме того еще и 20 десятин церковной земли»¹

Владыка Платон высказал пожелание, чтобы все прихожане дважды в год делали определенный взнос. «Конечно, если бы все, сколько есть налично, члены Миссии вносили ежегодно по 10 долларов и если бы таковых нашлось или было всего не меньше 15 тысяч, то из общей суммы этой, поступавшей по полугодиям (вперед), можно было бы священников обеспечить содержанием в 100 и 120 долларов в месяц, а псаломщиков в 40 и 60 долларов. Конечно, прежде чем реализовать этот проект, надо точно установить цифру всех пасомых-плательщиков, а также надо выяснять им все удобства и целесообразность этой меры...

По статистическим данным, в приходах миссии всех могущих вносить установленную плату имеется... 15 тысяч, из которых, если 10 тысяч будут вносить по 12 долларов в год, а 5 тысяч по 6 долларов, то получится ежегодный взнос 150 тысяч долларов. Этой суммы вполне было бы достаточно, для того чтобы уплачивать священникам по 80, 100 и 120 долларов, а псаломщикам по 40 и 60 долларов... Оставалось бы еще 26 тысяч на содержание, постройку и ремонт церквей, домов, страхование их, уплату процентов за долги, на бурсу, семинарию, приют при монастыре и богадельню. Все это легко было бы удовлетворено и покрыто с помощью той суммы, которая приходит из России и тех доходов, которые дают свечные и кошельковые сборы»². Для осуществления этого проекта необходима дружная и единомышленная работа пастырей. «Необходимо в самый "Нормальный Устав" прихода ввести отдел, или даже надо составить особые "правила" для этих точно определенных взносов для каждого члена прихода. Всякий "православный", желающий быть членом православного прихода и пользоваться вниманием и в случае нужды такой или иной помощью пастыря и прихода, при своем вступлении в

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1908 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 440. Д. 1238. Л. 19–19 об.

² Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1908 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 440. Д. 1238. Л. 19 об. – 20.

общину должен записаться у пастыря и тут же при вступлении сделать полугодичный взнос вперед, на что ему выдается пастырем удостоверение или квитанция»¹.

Мысль о самообеспечении приходов была внесена архиепископом Платоном в «Нормальный Устав» для приходов Алеутской епархии: «...в отчетном году Духовному Правлению пришлось много поработать над выработкою и составлением “Нормального Устава” для приходов Северо-Американской Православной Епархии... Проект этого Устава я поручил уже сделать путем сводки в одно существующих и применяющихся в приходской практике уставов разных приходов»². Вот некоторые пункты этого устава: «Приход открывается только по всестороннему выяснению условий, на основании которых заявленный или предполагаемый состав прихода в данной местности может гарантировать существование его и развитие, а также содержание его причта. Выработанные условия эти, вместе с признанием приходом юрисдикции Северо-Американского архиерея и всей полноты представляемых ему Апостольскими правилами и церковными канонами прав на приходе, излагаются в виде формального обязательства прихода пред епархиальным архиепископом или епископом, и регистрируется в местных гражданских учреждениях, причем в соответствии с сим приход берет от Штата чартер. Оригинал обязательства и копия чартера хранятся в С. Американском Духовном Правлении, а копия обязательства и оригинал чартера — в приходском архиве»³. Если по каким-то причинам приход не может более соблюдать обязательства, то из самостоятельного прихода его делают приписным или упраздняют, а прихожан общины временно приписывают к составу другого прихода, и наоборот.

То, что эти решения воплотились в жизнь приходов, можно проследить по отчету епископа Платона за 1912 год. «Священники получают содержание частью от Духовного Правления и частью от приходов. Приходы же дают причту и помещение, в собственном доме или наемном. Жалование от приходов, смотря по зажиточности приходов, в

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1908 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 440. Д. 1238. Л. 20 об.

² Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1908 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 440. Д. 1238. Л. 2 об., 17–17 об.

³ Нормальный Устав для приходов С.-Американской Православной Епархии // АПВ. 1909. № 6. С. 101–110.

зависимости от числа платежных членов»¹. Некоторые приходы уже в 1908 году перешли на собственное содержание, освободив Духовное Правление от дотаций. Архиепископ Платон, в частности, благодарил православных олдфордцев за «их любовь к интересам миссии, выразившуюся в таком добром поступке»². Он выразил надежду, что и другие приходы, у «которых есть возможность содержать духовенство свое на свои приходские средства, последуют примеру бриджпортцев и олдфордцев»³.

Таким образом, проблему самостоятельного содержания приходов епархии святитель Тихон только начал решать. Его служение в Америке закончилось Собором, на котором обсуждались и готовились варианты решений этой проблемы. Эти вопросы были в числе главных в жизни и развитии миссионерской епархии, и некоторого успеха удалось достичь только в конце служения архиепископа Платона, да и то экономическая самостоятельность приходов была достигнута только частично.

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1912 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2500. Л. 110–111 (56–57).

² Григорьев Дмитрий, прот. Русская Православная Церковь... С. 74 со ссылкой на: Митрополит Платон. Благовестнические труды в Америке митрополита Платона. Вып. 2. С. 14.

³ Там же.

ГЛАВА 7

Первый православный монастырь в Америке

Русская Православная Церковь всегда славилась своими монастырями. Отвечая на различные нужды и вызовы времени, они возлагали на себя различные функции и обязанности — от просветительских до социальных. Монастырь всегда был опорой епархии, ее украшением и поддерживал идеал святости в народе.

Развивающейся епархии в Америке, в которой уже к 1905 году была своя духовная семинария, издавался «Епархиальный вестник», увеличивалось количество приходов, действовало Православное общество взаимопомощи и многое другое, не хватало монастыря. «Жизнь нашей Церкви здесь не была до сих пор полною: мы не имели учреждения, которое с давних веков является неразлучным спутником Православной Церкви и составляет ее украшение. Разумею монастыри, которыми так богата свято-русская земля», — говорил святитель Тихон¹.

Еще в отчете за 1897 год епископ Николай (Зиоров) писал, что епархии необходим монастырь. Владыка говорил о преимуществе монашествующих перед семейными миссионерами в деле борьбы с инославием, и особенно с иезуитами и пресвитерианами. Даже указывались более удобные земли для открытия обителей: на Аляске Кукоквимская миссия (Колмаковский Редут), остров Еловый, где почивает инок Герман; резиденция епископа — для мужских миссионерских обителей и г. Осцеола-Миллс на континенте в Пенсильвании — для женского монастыря с

¹ Речь произнесенная Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, архиепископом Алеутским и Северо-Американским при освящении Свято-Тихоновского монастыря и храма в шт. Пенсильвания 17 (30) мая 1906 г // АПВ. 1906. № 11. С. 208.

женскими учебными заведениями¹. Одним из иноков-миссионеров, по поручению Его преосвященства, был представлен «проект учреждения общежительного монастыря Кукоквимской миссии», а вместе с проектом и воззвание к инокам Нового Афона в лице его настоятеля прийти на помощь миссии в устройении святого дела и послать достойных и опытных для этого в Америку². Однако трудности, связанные с бюрократией в России, и приближение времени отъезда Владыки Николая из Америки в Тавриду не позволили решить этот вопрос положительно.

Мысль об устройстве монастыря оказалась близкой и дорогой сердцу преемника Владыки Николая — преосвященного Тихона. В отчете Св. Синоду святитель Тихон также рассуждал о преимуществах иноков миссионеров перед семейными: «Гораздо легче и успешнее цель достигалась бы в том случае, если бы удалось, как желал и мой предместник, поручить заведование одного из трех миссий на Севере нескольким монахам: они могли бы больше и чаще ездить по миссии, содержание их стоило бы дешевле, да и не так сильно помышляли бы они об уходе из нелюбимых мест, как — семейные миссионеры. Все вопросы только, как и где найти благочестивых, усердных иноков, которые пожелали бы идти в далекую Америку и уподобились бы первоначальной дружине Валаамских иноков, просветителей Аляски. По сему предмету я поручил Благочинному Ситхинского округа иеромонаху Антонию, знающему лично многих монахов, списаться с ними. “Собор монахов” был бы желателен и в Штатах, так как дело воссоединения униатов, между прочим, стоит теперь за неимением священников, дешево оплачиваемых: но все же заводить здесь монастырь я не решаюсь, опасаясь, как бы иноки не “расслабели” от условий американской жизни»³. Святитель мечтал о том, как братия монастыря, постоянно совершая богослужения в будние дни, могла бы по воскресным дням служить литургию в маленьких местечках, где нет постоянных священников. В Штатах открывались православные приходы, и в связи с этим ощущалась постоянная нехватка псаломщи-

¹ *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 8 об. — 9.

² См.: По вопросу об учреждении на Аляске общежительного миссионерского монастыря // АПВ. 1903. № 22. С. 398—402.

³ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 14 об. — 15.

ков, которых выписывать из России было очень дорого. Монастырь, с его постоянными службами, лучше всего подходил для изучения устава и церковных напевов. Традиционно монастырские обители занимались просветительской деятельностью и принимали на себя благотворительную социальную нагрузку. Для этого епископ Тихон предлагал открыть при монастыре сиротский приют, о чем велась речь в Православном обществе взаимопомощи местных братств. Просветительская же деятельность должна вестись прежде всего там, где живет много православных и униатов, которые могли бы посещать богослужения, назидаться поучениями и наставлениями старцев, а также совершать «отпусты» и паломничества, так любимые русскими людьми¹.

«В Америке почва как будто и малоблагоприятная для сего: бизнес, дело, практические потребности стоят у американцев на первом плане; но все же и здесь не в конец иссушены идеальные порывы и стремление к созерцательной жизни... не только у латинян, но даже и у епископатов в Америке находится достаточное число лиц, живущих в монастырях»². Тем более что и здесь были православные, которые искали иноческого жития. Да и монахов, подвизающихся на миссионерском поприще в США и живущих в «миру», среди житейской суеты, становилось все больше. Для них монастырь мог бы стать местом укрепления и пополнения сил для дальнейшего миссионерского служения, а по достижении старости и местом постоянного проживания³.

Идея эта оказалась близка не только священноначалию, о чем ярко свидетельствует одно из первых писем к святителю Тихону иеромонаха Арсения (Чаговцова): «Помощи Божией и при содействии о. Немоловского помаленьку сотрудничаю в Вестнике, выкладывал свои впечатления и отдавал на суд деяния своя. Все чаще и сильнее стали раздаваться призывы на страницах Вестника общежительного монастыря в Аляске и далее некий укор инокам, живущим в Штатах за их молчание. Но кто своевольно примется за сие великое и святое дело? Ведь на сие нужно иметь призыв со стороны власти, полномочие, выработанный план мо-

¹ Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 3–3 об.

² Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 3.

³ Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 3–3 об.

настыря (ибо исключительные условия делают и его исключительным), подбор братий и т. д. На решение всяких этих вопросов требуется немало времени и серьезных обсуждений. Первый и я... пошел бы на сей зов, но только на зов с особыми полномочиями и привилегиями при оборудовании всех формальностей и производства сборов, нашел бы достойных насельников, различных благотворителей, прежде всего, устроил бы подворье в России, а главным образом сделать все как надо, дабы в сем не видно было ни капли своеволия и самомнения. Но пока это вопрос далекого будущего, а пока пред очами многотрудное настоящее, на какое и испрашиваю Вашего Архипастырского благословения!»¹

Иеромонах Арсений (Чаговцов), приехавший в Америку в самом начале 1903 года, принял активное участие в деле устройства монастыря. Он подошел к делу практично, но с большой осторожностью и рассуждением. Отец Арсений поставил ряд вопросов, ответы на которые, как он считал, могут помочь устранить затруднения, удерживающие многих от этого святого предприятия. На первый — строгий — вопрос: «А нужна ли действительно обитель?» — без сомнения отвечал, что, конечно, нужна, раз так горячо обсуждается этот вопрос. Тип обители — общежительная, с пустынным уставом или штатная? И предлагал остановиться на обители типа штатного, по примеру московских и при архиерейских домах, так как устав пустынно-общежительного монастыря не допускает присоединения к иноческим подвигам школ, богаделен, больниц и приютов. Отсюда вытекали вопросы об учреждении штата и источнике его содержания. На последний, но самый существенный: «Кто же будет насельниками сей святой обители?» — он отвечал, что это должны быть люди не только умного делания, но миссионеры, готовые к борьбе с иноверием и проповеди положительного учения Иисуса Христа².

Иеромонах Арсений, будучи настоятелем мэйфилдской церкви (шт. Пенсильвания), подал рапорт о том, что православные фермеры Кирилл Ставицкий, Кирилл Келичав, Климент Буранич, проживающие вблизи Пенсильванских гор, предложили в дар Американской право-

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону от 11 сентября 1903 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: *Арсений, иеромон.* Об открытии монастыря в Америке: Думы инока-миссионера // АПВ. 1903. № 19. С. 331–334.

славной миссии 59 акров обработанной земли, чтобы на ней была построена церковь.

26 мая (10 июня) и 27 мая (11 июня) 1905 года рано утром в открытом экипаже Владыка Тихон осматривал фермерские земли. Местность оказалась довольно гористой, пустынной, небогатой растительностью. Малый участок земли давал возможность устроить только скитскую общину, о приюте не могло быть и речи, к тому же вызов доктора к больному обходился бы дорого. Приняв во внимание все минусы предлагаемой земли, святитель Тихон решил воспользоваться приглашением других фермеров, живущих ближе к Мэйфилду. Там условия оказались намного лучше, а вместо жертвуемой земли решили получить 700 долларов от пожертвователей. К этим деньгам добавили другие пожертвования, и с благословения святителя Тихона о. Арсений покупает ферму с участком 82 акра с домом, постройками, посевом, садом, проточной водой¹.

18 (31) мая 1905 года архиепископ Тихон благословил иеромонаха Арсения быть строителем будущей обители и пожертвовал на это дело 100 долларов². Вскоре, 1 (14) августа 1905 года, о. Арсений получил письмо от своей престарелой мамы, которая также благословляла сына на это святое дело: «Да благословит тебя Господь Бог на доброе и святое дело [устройство св. обители и сиротского приюта]. Я радуюсь, и от радости слезы льются, что Господь призвал тебя к такому делу...»³

В отчете о состоянии Алеутской епархии за 1905 год Владыка Тихон писал, что в качестве подготовительных шагов к открытию монастыря в Америке в июле 1905 года на пожертвования разных лиц было куплено иеромонахом Арсением за 5 тысяч рублей вблизи Мэйфилда 82 акра земли с хозяйственными постройками и фруктовым садом.

«Считаю своею священной обязанностью уведомить всю Американскую Русь о той великой радости, какая является громадным шагом вперед в деле благоустройства религиозно-моральной жизни русского народа в Америке. 13/26 июня сего года с позволения и благословения Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона мною куплена недалеко от Майфильда (полчаса езды поездом по жел. дороге) большая

¹ См.: *Арсений, иеромонах*. Открытое письмо к оо. Миссионерам Американской православной миссии // АПВ. 1905. № 13. С. 254.

² См.: Официальный отдел // АПВ. 1905. № 11. С. 225–226.

³ *Арсений, иеромон.* Из дневника миссионера // АПВ. 1905. № 17. С. 333.

ферма. 82 акра земли со всеми службами (дом о 8 комнатах, конюшня, баня), с хорошим садом (180 корней яблок) и прекрасной бегучей водой. На этой ферме предположено приступить к устройению церкви и заложению монастырской общины, братия которой своими молитвенными трудами и посильною физической работой разносила бы свет православного восточного иноческого жития по всей Америке... Ферма куплена за 2600 долларов, из которых 1000 долларов уже выплачена, на что пожертвовали: Архиепископ Тихон 100 долларов, иеромонах Арсений 300 долларов, Климент Буранич 300 долларов, Кирилл Келичава 200 долларов, Кирилл Ставицкий 100 долларов, Андрей Сикак 100 долларов. Остальные 1600 долларов остаются как долг, который должен быть выплачен в скорейшем времени»¹. Вот как отчитывается иеромонах Арсений в письме к святителю Тихону: «В среду 6-го июля в суде Honesdale я уплатил фермеру все деньги и в присутствии лоера получив все документы, относящиеся к нашей ферме, фактическими владельцами которой мы теперь состоим. К ферме я прикупил некоторый необходимый инвентарь как то: машину косилку, повозку, домашнюю обстановку, четыре дойных коровы, сорок штук курей, свинью, лошадь с упряжкой и бороной, на сие истрачено порядочную сумму, но надеясь на милость Божию и любовь братскую оо. миссионеров, думаю скоро все восполнить»².

Вскоре освятили место под св. обитель. В этом же письме иеромонах Арсений предлагает назвать обитель в честь святителя Тихона Задонского, небесного покровителя святителя Тихона: «На 18-е июля предназначил освящение места под св. обитель и открытие причта во главе с Преосвященным Рафаилом и с участием всех оо. иереев, которые не откажутся от приглашения... Как именовать обитель? Мое искреннее желание, разделяемое всеми отцами: да будет она Тихоновская! Благословите! Лучше, если сие утверждение поспеет ко дню освящения места, дабы все едиными усты и единым сердцем обратились с молитвой к Святителю Тихону»³.

¹ От мечты к делу: Из письма иеромонаха Арсения к о. А. Хотовишскому // АПВ. 1905. № 13. С. 258–260.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 8 июля 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Там же.

В доме был открыт приют для сирот (там проживало 12 детей и смотрительница), для братии (2 иеромонаха и 7 послушников) начал строиться корпус с трапезным храмом во имя святителя Тихона Задонского. В ноябре этого же года Владыка Тихон испросил разрешения Св. Синода на открытие мужского общежительного монастыря в штате Пенсильвания с таким числом братии, какое будет в состоянии содержать сам монастырь. Св. Синод с разрешения Министерства иностранных дел преподал благословение на учреждение общежительного монастыря в Америке¹.

Тяжелым бременем на иеромонаха Арсения легла и обязанность набирать братию в монастырь. Сам о. Арсений пишет об этом в «Вестнике»: «При возникновении доброго начала устроения св. обители в Америке я обратился с письмами в некоторые российские монастыри к настоятелям с просьбою помочь нашему делу присылкой старца и братии для насаждения иноческого жития. Некоторые из настоятелей совсем не удостоили ответом, а другие прислали с извинением, что "оскуде преподобие". Особенно горько было читать ответ настоятеля богатой и многочисленной братии Святогорской пустыни, Харьковской губернии, который ответил, что "братии у него нет"»². Далее, иеромонах Арсений не может справиться с гневом на такое равнодушие к устроению монашеской жизни: «Отчего такое хладнокровие иноческое к делу святому? Если в самом деле оскуде преподобие, то зачем обманываем людей своими якобы святыми молитвами? Зачем держать в руках своих неисчерпаемые материальные богатства?»³

В августе того же года о. Арсений обратился с просьбой к святителю Тихону: «Прилагаю при сем прошение иеродиакона Ипатия с письма ко мне и смиреннейше прошу Вас, Ваше Высокопреосвященство, употребить все силы и даже насилие, чтобы его к нам отпустили. Этого человека я знаю как помощника эконома в монастыре и всестороннего хозяина, который принесет нам великую пользу в обители. Преосвященный Алексий переведен ныне Елисаветградским, и, значит, препятствовать особенно некому, а архиепископ Арсений едва ли не уважит Вашей просьбы. Отца Ипатия можно перевести сюда в сане иеродиакона и по приезде

¹См.: Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 4.

²Арсений, иеромон. Из дневника миссионера // АПВ. 1905. № 17. С. 333–336.

³Там же. С. 335.

рукоположить во иеромонаха с возложением и обязанностей эконома — сия радость для меня есть велия, и по сему еще раз прошу самого сильнейшего содействия и воздействия Вашего Высокопреосвященства»¹. Уже через три месяца о. Арсений пишет радостное письмо о переводе о. Ипатия: «Получил письмо от о. Ипатия с извещением о его переводе к нам. Это для меня неизлагоданная радость, ибо надеюсь, что хозяйство монастырское будет процветать, будут и огурцы соленные и капуста. Мы с ним держали все хозяйство монастырское в образцовом порядке»². В другом письме читаем, как о. Арсений сетует по поводу отказа преосвященного Алексия Харьковского отпустить другого инока: «Весьма жаль, что владыка Алексий не нашел возможным помочь делу нашей миссии. ну да будет воля Божия. Жаль о. Климента — был бы весьма полезным для нас труженик: письмо его я прилагаю, дабы из него Вы поняли всю силу его искреннего желания потрудиться здесь»³.

О первых насельниках обители узнаём также из письма о. Арсения: «С великой радостью от отцев я узнал, что в обители все обстоит благополучно и по чину, а главное, что оба они в радости душевной совершают труды иноческия купно с братиею — всех теперь шесть душ: о. Тихон, о. Ипатий, Репелла, Гавула, Константин и Андрей, недавно прибывший из Харгетон, а я седьмой. Выходит ныне, что дело наше по милости Божией идет вперед и перестает быть “дутым”»⁴. Это письмо датировано апрелем. Уже в июне АПВ сообщает о 8 насельниках: иеромонах Арсений — настоятель; иеромонах Тихон⁵ — наместник; иеромонах Ипатий — эконом; брат Андрей Репелла⁶ — послушник; брат Константин Чула:

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 19 августа 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 25 ноября 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону от 22 ноября 1904 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 4 апреля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁵ Иеромонах Тихон (Ростовский) бывший настоятель прихода в Харгеторне.

⁶ «Весьма толковый (Андрей Репелла), стеснительный, весьма грамотный и строгого направления (23 лет)». Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) ар-

брат Михаил Гавула — послушник; брат Андрей Присташ — послушник; брат Никита Конечин — послушник¹.

8 (21) декабря 1905 года был заложен монастырский корпус. «Сегодня я прибыл во св. обитель, чтобы осмотреть, будет ли все готово для торжества к 8 декабря. По заявлению рабочих и по моему личному наблюдению все готово даже теперь. А посему, дабы не откладывать молитвы и не задерживать дальнейшей работы, я осмеливаюсь просить Вас. Ваше Высокопреосвященство, утвердить избранный нами день и осчастливить своим присутствием и совершением торжества нас и нашу юную обитель»². Не без трудностей Владыка добирался до обители. В этот раз преосвященный сам изучил дорогу от Нью-Йорка до монастыря и нашел самый удобный путь по железной дороге. Позже оказалось, что возникший пожар на пристани мог помешать вовремя прибыть к поезду, так как прежде надо было пересечь реку. По счастью, необходимая пристань не сгорела — и путники успели. По прибытии, на станции Владыку ожидала монастырская коляска. Несмотря на совет владыки, чтобы в поздний час все насельники почивали, архипастыря встречала «старшая братия во главе с о. строителем Арсением и наместником его о. Тихоном. Здесь уже были священник и псаломщик из окрестностей, о. А. Богуславский и А. Трофимович, прибывшие на торжество. При пении святительского тропаря Его Высокопреосвященство вошел в церковь, и здесь склонилась, приветствуя его, малолетняя братия, сиротки, пригретые в этой обители, со свечами в руках»³. На следующий день, несмотря на непогоду, закладка прошла весьма торжественно.

В начале мая 1906 года, в приближение торжественного освящения обители, иеромонах Арсений писал в своем письме к святителю Тихону:

хиепископу Тихону лето 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

¹ См.: Памятка на открытие Свято-Тихоновской Обители // АПВ. 1906. № 11. С. 208.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 1 декабря 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Хотовицкий А., прот. В Свято-Тихоновской обители. Закладка монастырского корпуса Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном. Архиепископом Алеутским и Северо-Американским // АПВ. 1905. № 24. С. 475.

«Дни сокращаются и приближают нас к великому торжеству во св. обители. Рабочие забыли на сие время американский обычай и не покидают работы после шести часов. Братия св. обители в поте лица день и ночь пребывает в труде, дабы достойно и славно встретить своего Архипастыря со множеством богомольцев. Я, непотребный и многосуетливый раб, так себя ухаживаю, что и не знаю — способен ли буду понять всю радость и оценить все по достоинству»¹.

17 (30) мая 1906 года состоялось открытие Свято-Тихоновского монастыря и освящение первого монастырского храма. Три святителя Американской епархии — высокопреосвященнейшие архиепископ Тихон, епископ Рафаил (Хававини), епископ Иннокентий (Пустынский) — и сонм священнослужителей съехались отпраздновать это радостное событие. Праздник был назначен на День поминовения погибших американцев во всех войнах, который был выходным днем в стране. Это давало возможность духовенству оставить свои приходы и освобождало народ от работы. Но все омрачилось проливным холодным дождем. Ведь ожидалось тысячи богомольцев, для которых организовали экстренный поезд, а от последней остановки они должны были идти пешком через лес с детьми и стариками. Вся дорога была залита дождем. Оставалась надежда на хорошую погоду с ветром, чтобы немного подсохла дорога для богомольцев. Утром 16 (29) мая небо прояснилось и засияло солнце. Все ожили в волнительном ожидании грядущих событий.

Архиереи и некоторые священники прибыли в обитель накануне. После молитвы осмотрели скромные монастырские угодья. В главном корпусе располагался храм, кельи, трапезная. Иконостас в храме еще не был утвержден и иконы временно были повешены на стене, но зато в центре величественно спускалось с потолка паникадило, подаренное преосвященным Иннокентием. В стороне от главного корпуса находился крест, установленный 18 (31) июня 1905 года при освящении купленной земли епископом Рафаилом. На этом месте предполагалось строительство соборного храма. Другие служебные и хозяйственные постройки, среди которых были пчельник-пасека, ферма и огород, были сосредоточены возле сиротского приюта. В здании приюта раньше располагалась церковь, упраздненная сейчас, но престол и

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) к свт. Тихону от 6 мая 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

антиминс на нем были оставлены до следующего дня. Рядом были расположены дощатые домики, в которых братия провела зиму. Далее располагалась выкопанная криница¹, выложенная крестообразно камнем и украшенная водруженным шестом с иконой Богородицы. Ниже располагался пруд, в котором, как утверждали отцы обители, водились даже форели².

Преосвященный епископ Иннокентий с иеромонахом Арсением отправились в Мэйфилд. Здесь, в мэйфилдской церкви, хранился священный дар монастырю, святые образа с Афона — Божией Матери и великомученика Пантелеимона. Крестным ходом было решено перенести их в обитель. Под трезвон колоколов крестный ход вышел на церковную площадь, где уже стояли все братства и играл духовой оркестр. Пение многочисленных богомольцев, трезвон и звуки оркестра смешались в один общий гул. Эта гудящая процессия двинулась в сторону железнодорожной станции. Впереди развивался американский флаг, за ним хоругви и кресты, затем священники несли святые иконы, а позади всех — Владыка в полном облачении. На станции для этого случая было подготовлено четыре специальных вагона. Святые образа установили на диване в центре одного из вагонов, украсили их живыми цветами, и под пение «Взбранной Воеводе» и чтение акафиста поезд помчался по горам и лесам, приближая святых к месту назначения. Остановка была сделана прямо в лесу, в месте, наиболее близком к монастырю. Далее, под пение духовных песен, процессия двигалась пешком. Американцы то и дело выходили из своих домов и с нескрываемым любопытством встречали и провожали невиданную процессию.

Через час с небольшим показалась монастырская усадьба и стало слышно пение монастырской братии, которая во главе с Владыкой Тихоном и Владыкой Рафаилом вышла навстречу крестному ходу и встала у ворот обители. После встречи, с трепетом и умилением отслужили краткий молебен, внесли святые иконы в храм, установили их на приготовленные места и отправились отдыхать.

Через час Владыка Тихон соборно с духовенством отслужил всеношную, которая закончилась в двенадцатом часу ночи.

¹ Колодец.

² См.: *Хотовицкий А., прот.* В Свято-Тихоновской обители // АПВ. 1906. № 11. С. 214–229.

Утро 17 (30) мая встретило всех веселым солнцем и безоблачным небом. Повсюду мелькали празднично одетые люди. Накануне заведующим епархиальным складом Н. Ф. Гривским была сколочена церковная лавочка, и он с самого утра уже уселся за прилавок, готовый обслужить покупателей и добыть копейку-другую в пользу обители. Рядом были устроены съестные лавки, куда сгрузили возы хлеба, продуктов и фруктов. Большинство богомольцев, сопровождавших иконы, ночевали на свежем воздухе, а потому с первыми лучами солнца поднялись на ноги. Литургию было решено начинать попозже, чтобы могли успеть богомольцы, едущие экстренным поездом. Количество желающих присутствовать на празднике было настолько велико, что одного поезда не хватило и пришлось наскоро организовать еще один¹. Из духовенства прибыли протоирей Алексей Товт, протоиерей Александр Хотовицкий, ключарь о. И. Зотиков, секретарь духовного правления о. В. Туркевич, эконом Архиерейского дома иеромонах Иоанникий (Кийко), о. И. Клопотовский, о. Л. Владышевский, о. В. Рубинский, о. Я. Григорьев, о. А. Богуславский, священник-черногорец о. Нестор, о. дьякон А. Кальнев, благотворители из Нью-Йорка Н. Н. Лодыженский, русский генеральский консул, верный паломник по святым американским местам, и сопровождающий ему Н. И. Трошин. Не оставили без внимания обитель и те, кто не смог присутствовать лично, прислав свои поздравления².

Духовенство разделилось на группы. Одна должна сослужить архиепископу в освящении престола и совершать Божественную литургию в храме. Другим во главе с Владыкой Рафаилом и протоиереем Алексеем Товтом после чина освящения предстояло литургисать под открытым небом. Некоторые в облачениях пошли встречать еще не прибывших богомольцев, а другие исповедовали.

Облачившись, Владыка Тихон совершил постриг в рясофор и камилавку первых послушников обители — Андрея и Константина. Затем приступили к омовению престола. К концу освящения с хоругвями и братскими знаменами прибыли последние паломники. Не входя в храм, они процессией направились к старой церкви в сиротском приюте. Здесь на престоле заранее были выложены мощи. Владыка Иннокентий поднял дискос с мощами на главу. Отец Арсений снял престол, и его понесли

¹ См.: Там же. С. 225.

² См.: *Арсений, иг.* От братии Св. Тихоновской обители благодарность // АПВ. 1906. № 12. С. 235–239.

вслед за Владыкой, чтобы на нем служить литургию на улице. В воротах монастыря высокопреосвященный Тихон принял мощи на свою главу и положил их на уготованный столец у закрытых дверей храма. После торжественных молитв мощи были утверждены в престоле. После отпуста и многолетия Владыка Рафаил вышел наружу в «церковь», стены которой состояли из хоругвей, для совершения литургии. После чтения Евангелия с огненным словом выступил о. Алексей Товт. Литургия в церкви длилась более обычного времени. На малом входе настоятель обители иеромонах Арсений был возведен в сан игумена, а после службы Владыка вручил ему жезл. После святительских поучений в храме по местной традиции архипастырь помазал всех богомольцев освященным елеем. Служба закончилась поздно, поэтому сразу после трапезы патомники поспешили на поезд, чтобы успеть к завтрашнему дню на работу.

Братия монастыря после короткого отдыха во главе с Владыкой Иннокентием крестным ходом со святынями из храма обошла помещения сиротского приюта, братских келий, на кринице совершили освящение воды, вернулись в храм и приступили к вечерне.

В тот же вечер разъехались и некоторые из духовенства. Утром, отслужив полуношницу, утреню и литургию, остальные покинули святую обитель. Для монастыря начались будни¹.

Но уже совсем скоро, 12 (25) июня, в новоустроенной обители праздновали день ангела о. Арсения. Накануне отец игумен прибыл из Мэйфилда. В сослужении отцов наместника и эконома о. Арсений отслужил всеношное бдение с полиелеем и величанием. К торжеству прибыли из соседних православных приходов псаломщики и несколько фермерских семейств. Утром после торжественно отслуженной литургии монастырская братия поздравила своего настоятеля и преподнесла ему икону Божией Матери. После этого был совершен крестный ход с хоругвями в скит, который после молебна был освящен². Примечательна история с названием скита, который братия единодушно решила назвать Арсеньевским³. Святитель Тихон также поздравил игумена

¹ См.: *Хотовицкий А., прот.* В Свято-Тихоновской обители // АПВ. 1906. № 11. С. 214–229.

² См.: *Голос из новоустроенной обители* // АПВ. 1906. № 13. С. 262.

³ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 15 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Арсения. В ответном письме на поздравительную телеграмму о. Арсений пишет следующее: «Земно кланяюсь и сыновне благодарю за Ваше Архипастырское внимание ко мне, убогому иноку – Вашему верному слуге и низайшему послушнику. Телеграмму получил. День ангела прошел прекрасно и душеспасительно. Всеношную под понедельник окончили в 12 ночи. Приветствий было много – и между ними от старца Феодора (Славинского) и конечно смотрительницы приюта, приветствие от сироток, сказанное девочкой (Марией) повергло всех в слезы»¹.

7.1. Жизнь и проблемы монастыря и приюта при святителе Тихоне

Святитель Тихон особенно выделял значение сиротского приюта при монастыре. В день освящения Владыка отмечал: «Инокам надлежит спасать себя не девством только одним, а к сему прилагать и благая деяния, паче же милостию. И стало быть, далеко не лишним является для нашего монастыря сиротским дом, где иноки могут служить... и личным своим трудом, и монастырским достоянием, тем самым созидать свое спасение»².

15 (28) июля был открыт сиротский приют. Первоначально принимались дети русинов православных и униатов от одного года до шести. При особых обстоятельствах могли быть приняты дети и старше и моложе. В первом своем отчете о состоянии Св.-Тихоновской обители и сиротского приюта с 15 (28) июля 1905 по 15 (28) февраля 1906 года в «Американском православном вестнике» о. Арсений пишет о 12 детях от полуторалетнего до десятилетнего возраста, в том числе о пяти мальчиках и семи девочках.

Состав служащих приюта в отчетном периоде был следующим: заведующий приютом иеромонах Арсений. Заведующий хозяйственной

¹ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 15 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Речь, произнесенная Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, Архиепископом Алеутским и С.-Американским при освящении Свято-Тихоновского монастыря и храма в шт. Пенсильвания 17 (30) мая 1906 г. // АПВ. 1906. № 11. С. 210.

частью — Николай Яблонский, который по возможности помогал в подготовке домашнего задания школьникам. Сестра милосердия Анастасия Вичак, также ее двое детей призывались в приюте бесплатно. Кухарка Елена Салагуб, один ребенок ее также призывался в приюте бесплатно.

В приюте строго поддерживался режим: подъем в 7 часов утра, умывание и утренние молитвы в храме. Далее завтрак, после чего старшие дети уходили в американскую школу, а младшие оставались на попечении сестры милосердия. После обеда, в 12 часов, прогулка, в 4 часа полдник, в 18.30 — ужин и 19.30, после чтения вечерней молитвы, отбой. В вечерние часы со старшими готовили домашние задания. Были проблемы в школе у детей, не знающих английский язык. Отец Арсений лично просил учителя о покровительстве сиротам. К сожалению, жизнь приюта омрачил один смертельный случай и эпидемические заболевания. Владыка Тихон обратил внимание на относительное благоустройство в приюте, указывая на русские приюты, которые не могут позволить себе такие траты.

Особой проблемой было содержание приюта. Судя по отчетным документам, напечатанным в «Американском православном вестнике» за год, с 15 (28) июля 1905 по 20 июля (2 августа) 1906 года содержание приюта и оплата сотрудникам приюта обошлись монастырю более 1000 долларов¹. «Обозревал Приют о. Капанадзе [Председатель Православного общества взаимопомощи], все ему понравилось, и обещал поддержать пред Обществом. Скоро комитет выработает пункты, на которых Приют может быть передан Обществу, да к тому же времени и порядок жизни с ее стоимостью выяснится, а теперь трудно определить еще, во что обходится содержание одного сироты»². На конвенции Православного общества взаимопомощи (ПОВ) было решено открыть приют в Америке. Для этого был учрежден комитет для выработки основных положений по устройству сиротского приюта.

¹ См.: Краткий отчет о состоянии Св. Тихоновской обители и Сиротского Приюта с 15 июля 1905 г. по 15 января 1906 г. // АПВ. 1906. № 3. С. 41–44; Краткий денежный отчет по монастырю и сиротскому приюту с 20 января по 20 июля 1906 г. // АПВ. 1906. № 19. С. 374.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376. feet 94.

Пока содержание приюта полностью легло на плечи монастыря и настоятеля о. Арсения. В связи с трудным и неопределенным финансовым положением обители о. Арсений, с благословения святителя Тихона, предложил ПОВ взять приют на свое содержание. В «Американском православном вестнике» приводится первый проект о. Арсения, где предполагалась выдача единовременной суммы 500 долларов на возмещение расходов по обустройству приюта, а также ежегодно 400 долларов. Поскольку о. И. Капанадзе отложил решение этого вопроса до следующего заседания ПОВ, то все расходы по содержанию приюта оплачивал монастырь. Естественно, это оказалось тяжелой ношей для о. игумена, о чем он писал святителю Тихону: «Скорблю до глубины души о том, что такое св. дело, как призрение сирот, вызывает неуместную борьбу и между своими, но готов в печати уличить в неправде о. Капанадзе, если разрешите воспользоваться выдержкой его письма... Я был председателем Конвенции и помню прекрасно все рассуждения о сиротском доме. Лучше того: у меня же хранится письмо о. Капанадзе по поводу выдачи 500 долларов, которые он согласился дать еще в июле месяце, лишь бы на то было согласие Вашего Высокопреосвященства»¹. Из другого письма выясняется, что не только председатель ПОВ был против таких расходов, но и другие сотрудники комитета: «Только что возвратился от о. протоиерея Товта, где получил неприятные вести. По инструкции, присланной из Кливленда (слова о. Протоиерея) Тхор отказался от своего мнения по поводу передачи Приюта, ссылаясь на то, что моих разъяснений он не понял и что он собственноручно не подписался на моей докладной записке (моя ошибка весьма грубая!). По той же инструкции Репа поддержал Тхора, и на офисе о. Протоиерея составили протест, чтобы без Конвенции приюта не принимать и даже на братства вопроса сего не пускать. Из слов о. Протоиерея я понял, что все сие исходит из той точки, что монастырь остается хозяином, хотя сие прямо и не было сказано. Мнение о. Протоиерея такое, что вопрос на братства передавать не стоит ввиду явного противодействия о. Капанадзе и разделение его мнения Репою и Пивоварником, который заблаговременно был уже на стороне о. Капанадзе. Из сего становится ясным, что там

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону. Февраль 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

все было подготовлено. Ну и Бог с ними! Если возможно использовать Ваше распоряжение о передаче на братства, то о сем смиреннейше прошу, а о. Товт почему-то даже сильно настаивает на сем, обещая частным образом помогать до 200 долларов в год... Будем держать сирот столько, сколько Господь Бог и добрые люди помогут, а дальше, быть может, добро возьмет верх на злоухищрениями»¹. После того как председатель ПОВ поменялся на VII конвенции общества, решили выдавать ежегодно 800 долларов на монастырь и приют².

Святитель Тихон не оставлял своим вниманием монастырь. 10 (23) июля 1906 года Владыка в сопровождении игумена Арсения приехал в монастырь, где решил провести свой летний отдых. Здесь он со свойственной ему святительскою простотою разделял, а иногда и возглавлял труды иноков — как молитвенные, так и хозяйственные, внимательно вникая во все подробности монастырской жизни первых насельников. Заметив, что амвон в церкви устроен слишком большой, архипастырь берет топор и вместе с послушником переделывает его. Владыку нередко можно было видеть то в поле убирающим хлеб, то в саду вместе с сиротками собирающим яблоки, то сгребаящим сено, то в огороде собирающим первые плоды, то в работе по устройству св. врат. Посещая все монастырские длинные службы, Владыка и сам иногда совершал архиерейские богослужения³.

Отец Арсений часто писал в письмах к святителю Тихону о проблемах монастыря, и главной из них была — отсутствие старца в монастыре: «Дела понемногу устроятся, но чувствуется великий недостаток в старце, о котором смиреннейше прошу»⁴. Примерно через год в обители появляется 80-летний послушник Феодор: «Старца Феодора встретил и принял тоже как величайший и утешительный презент ко дню моего

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 22 декабря 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Православное Общество Взаимопомощи в С. Америке // АПВ. 1907. № 12. С. 227–230.

³ См.: *Арсений, иг.* Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Тихона в Свято-Тихоновской обители и посещение соседних приходов // АПВ. 1906. № 15. С. 291–294.

⁴ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 13 августа 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Ангела. Дай Господи, чтобы он успокоил духом и пребыл в нашей обители до дня своего отхода в иную обитель, поучая и назидая всех нас, как живая, интересная и многоучительная книга»¹. К сожалению, надежды игумена Арсения не оправдались. Вскоре послушника Феодора постригают в иночество с именем Серафим. В одном из последних писем о. игумен пишет: «В обители мне вручили дневник монаха Серафима с 20 августа по 15 декабря. Сейчас только перечитал его. Боже мой! Как мы все ошибались в этом человеке. Вот что значит краткий искуc и упование на старческий солидный возраст. Это будет для нашей юной обители горький и памятный опыт. Во всем дневнике ни слова о душе, ни звука воздыханий, всюду гордость и осуждение. Для меня этот дневник — величайшее оправдание во многом, но в одном горькое осуждение: почему строгими мерами не прервать было этого дьявольского самообольщения? Правда, обо мне сказано там совсем мало, но бедному о. Тихону досталось на каждой строке: клоун, пьяница, небрежный, полуграмотный, хмурый, шпион, союзник служанок и т. п. Между этой бранью страшное нарекание про голод и холод и кое-где упоминание о хождении на камень, да еще брань всей братии и священников — вот и дневник монаха»².

Жизнь братий в монастыре протекала по-разному. В одних письмах о. Арсений хвалит братию, особо выделяя о. Ипатия: «...о. Ипатий мечется во все стороны и с восторгом несет все послушания, начиная от повара и кончая кучером. Слава Богу и Вам благодарение...»³ — или в следующем: «Отец Алипий подвизается в служении и достаточно успевает, а о. Серафим на своем камушке. Картошку выкопали, и будет около ста бушлей — должно хватить для братии и приюта»⁴. «Уже

¹ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 15 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 8 февраля 1907 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 4 апреля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 1 октября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

мы разъезжаем на паре монастырских лошадок, продаем яблоки и себе замачиваем на зиму»¹. В других письмах жалуется на монахов: «В последнее свидание с о. Тихоном я чинно и смиренно ему заявил, чтобы он в одних исподних и рубашке по корпусу не расхаживал, чтобы в келии своей закусок и выпивок не держал, чтобы братию приучал к монашеству и словом и собственным примером, а не выходил из церкви по десять раз, подавая всем вышеперечисленным соблазн и вызывая открытые нарекания»². Несмотря на такие нарекания, все же о. Тихон оставался ближайшим сотрудником игумена в монастыре. В следующем письме о. Арсений радуется за своего брата, который в разговоре сказал: «Что было между нами, до того нет никому дела, но если дело касается Вашей чести, то я предстану пред всем собранием иостою за Вас»³.

Отец Александр Немоловский в разговоре с о. Арсением высказал свое мнение по поводу отсутствия игумена в монастыре. Все дело в том, что, будучи настоятелем монастыря, о. Арсений был еще и настоятелем храма в Мэйфилде и постоянно пребывал на приходе. В связи этим о. Александр говорил: доколе игумен не будет жить в монастыре, то там порядка не будет, и даже требовать его нельзя. На возражения о. Арсения по поводу материального недостатка о. Александр отвечал, что собратья должны прийти на помощь своими материальными жертвами. «Я решил твердо впредь до устройства майфильских дел и до облегчения материальных средств, т. е. до возвращения из России, не переменять своего положения, разве по приказанию или по каким-либо чрезвычайным обстоятельствам. Не скрываю, что желание быть с братией неразлучно растет и крепнет с каждым днем, но вижу велию преграду в долгах и недостатках»⁴.

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 13 августа 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 15 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 2 февраля 1907 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону от 15 октября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

18 (31) июля исполнился год, как епископ Рафаил в сослужении собора духовенства водрузил крест рядом с тем местом, где красуется монастырский корпус. Высокопреосвященнейший Тихон разделит эту радость с насельниками монастыря. После литургии был отслужен благодарственный молебен под открытым небом. Игумен Арсений в своем кратком слове выразил надежду, что жизнь насельников святой обители в грядущем году будет протекать при более благоприятных условиях, чем в минувшем¹.

На праздник св. вмч. и целителя Пантелеимона после литургии, которую служил игумен Арсений, Владыка Тихон возглавил крестный ход из монастыря в приют с образом св. Пантелеимона. Здесь в молитвенной комнате образ был водружен на постоянное пребывание.

Приближалось 13 (26) августа, день памяти святителя Тихона, епископа Воронежского и Задонского чудотворца, покровителя обители. Первый престольный праздник выпадал на воскресный день. Братия монастыря заблаговременно разместила объявление в епархиальном журнале о том, что назначает на этот день «отпуст», и пригласила всех желающих провести этот день в совместной молитве. Святитель Тихон особо подчеркивал важное значение отпустов: «Можно будет устроить там отпусты, любимые русскими из Австрии, и паломничествами туда заменить разные американские “excursions” (увеселительные прогулки), которые из подражания американцам заводят у себя здешние русины»². В объявлении указывалось, что в этот раз никаких специальных поездов не будет и поэтому паломники должны добираться до монастыря таким способом, какой каждый найдет для себя легким и удобным. Также говорилось, что если кто захочет остаться в обители до праздника Успения Божией Матери, то таковым будет предложен бесплатно ночлег и пища³.

С раннего утра монастырь стал наполняться паломниками. В храме началась исповедь. В ограде раскинулась палатка, где продавались икон-

¹ См.: *Арсений, иг.* Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона в св. Тихоновской обители и посещение соседних приходов // АПВ. 1906. № 17. С. 337–343.

² *Тихон, архиеп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 187. Д. 7376. Л. 3 об.

³ См.: *Арсений, иг. с братией.* От Св.-Тихоновского монастыря // АПВ. 1906. № 15. С. 291–292.

ки и книжечки. В 9 часов был крестный ход в сиротский дом, возглавляемый о. Арсением. Образ св. Пантелеимона был вынесен на улицу. Перед ним отец игумен прочел акафист и сказал слово. После акафиста святой образ отнесли к монастырю и поставили под дерево — так, чтобы все желающие могли помолиться перед иконой и поставить свечку.

После прибытия последних богомольцев во главе с протоиереем А. Товтом началась литургия. Предстоял высокопреосвященнейший именинник. Ему сослужили протоиерей А. Товт, протоиерей А. Хотовицкий и наместник иеромонах Тихон. Остальные священники исповедовали. После окончания литургии с хоругвями и пением «Пречистая Дево Мати» трижды обошли вокруг храма. По возвращении в храм торжественно отслужили молебен святому Тихону. После всех молитв игумен Арсений преподнес Владыке Тихону образ Спасителя от обители и строительного комитета и приветствовал именинника добрым словом с многословием. После трапезы богомолки, рассевшись на траве, пели «отпустовые» песни и псалмы. Вечерня была назначена на 4 часа, а до этого времени богомольцы успели побывать на кринище, в пустыньке и на монастырском кладбище¹.

На вечерне высокопреосвященнейший Тихон совершил чин пострижения в иноки брата Андрея с новым именем Антоний в честь Антония Печерского². Народ, никогда не видевший умирительного чина пострига, стоял в молитвенном молчании, и среди глубоких вздохов слышались рыдания. На следующее утро на литургии на малом входе при такой же умирительной обстановке был совершен постриг еще одного инока: 80-летний послушник Феодор стал новым сыном обители — Серафимом. Такими событиями вошел навечно в историю монастыря первый престольный праздник.

На следующий день, 15 (28) августа, в день Успения Божией Матери, была отслужена архиерейская литургия. Народу, несмотря на будний

¹ См.: Арсений, иг. Престольный праздник в Св. Тихоновской обители и день Ангела Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона // АПВ. 1906. № 17. С. 340—343.

² См.: В сентябре о. Арсений решал вопрос о рукоположении во иеродиаконы о. Антония в Нью-Йорке. Письмо игумена Арсения (Чаговцова) архиепископу Тихону 6 сентября 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

день, собралось много. Мэйфилдский хор украсил службу своим пением. После литургии прочитали акафист Успению Божией Матери.

16 (29) августа Свято-Тихоновскую обитель с очень коротким, однодневным, визитом посетил редактор газеты «Свет» о. Александр Немоловский. Он был встречен с большой любовью и сам унес, по его словам, наилучшие впечатления из обители и приюта.

Подшло к концу время пребывания Владыки в монастыре. В пятницу, 18 (31) августа, после обхода всех уголков монастыря святитель Тихон обратился к братии с прощальным словом, в котором напомнил, что труд и молитва суть главные основания жизни иночества. Вечером Владыка уехал¹.

Следующий приезд в родную обитель высокопреосвященнейшего Тихона был прощальным — Владыка отбывал в родные края по месту нового служения. 26 февраля (8 марта) 1907 года святитель в сопровождении архимандрита Феоклита, игумена Арсения, о. В. Кальнева, о. Л. Владышевского и о. А. Богуславского прибыл в монастырь всего на несколько часов. В храм собралась вся братия, детки со смотрительницей А. Хлебцевич. Игумен Арсений, облачившись, служил молебен перед образом Божией Матери Афонской. Владыка молился в алтаре. Архипастырь, стоящий среди братии последний раз, был олицетворением всяких благ для этого святого места. После отпуска отец Арсений обратился к Владыке с речью, полной грустных мыслей о будущем обители и просил молитв, со своей стороны обещая вечно помнить доброго Владыку. В ответ святитель сказал, что тоже скорбит о расставании с обителью, где он провел много счастливых часов в тиши и уединении. Из церкви Владыка прошел в сиротский дом. Обошел все помещения, благословил всех, последний раз перекрестил и в сопровождении всех гостей отбыл на станцию².

Годовщину освящения монастыря праздновали 17 (30) мая. Приехал епископ Бруклинский Рафаил из Нью-Йорка. Всенощную служили

¹ См.: *Арсений, иг.* Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона в Св. Тихоновской обители // АПВ. 1906. № 18. С. 355–359.

² См.: *Арсений, иг.* Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Архиепископом Тихоном Майфильдского прихода, Св. Тихоновской обители и Сиротского Приюта (17–26 февраля) // АПВ. 1907. № 8. С. 149–153.

наместник о. Тихон, иеромонах Иоанникий и диакон кафедрального собора А. Кальнев. Владыка молился в алтаре и вышел только на благословение хлебов и величание. На следующее утро была отслужена литургия. Предстоял Владыка, ему сослужили те же священники, а остальные духовные лица, прибывшие на праздник, составили хор. После чтения Евангелия проповедь сказал о. Л. Владышевский. После литургии пропели многолетия русскому государю императору, Святейшему Синоду, преосвященнейшему Иннокентию, епископу Аляскинскому, преосвященнейшему Рафаилу, епископу Бруклинскому, игумену Арсению с братией и конечно же высокопреосвященнейшему Тихону, архиепископу Ярославскому, бывшему Американскому, основателю и покровителю обители.

По уже сложившейся традиции после службы крестным ходом прошли на криницу и освятили воду. После трапезы с грустью вспоминали Владыку Тихона и в его честь еще раз пропели многолетие¹.

После отъезда в другую епархию святитель Тихон не оставлял своим вниманием обитель. В 1910 году Владыка Тихон пожертвовал неприкосновенный капитал 10 000 рублей, чтобы проценты (200 долларов) «каждорочно» шли на нужды монастыря. Редакция газеты «Свет» от всей американской паствы благодарила святителя Тихона: «...основанный владыкой Тихоном и носящий имя его Ангела монастырь может теперь справиться с своей тяжелой задачей. Правда, и до сих пор редкий месяц проходил без подарка от архиепископа Тихона... Спаси Господи и помилуй благоднейшего и милосерднейшего владыку Тихона... за его непрестанное памятование о нуждах и болезнях столь близкой ему церкви Американской!»²

7.2. Судьба монастыря и приюта при архиепископе Платоне

28 января (10 февраля) 1908 года владыка Платон посетил монастырь. Была глубокая снежная зима, и прекрасный санный путь от железнодорожной станции до монастыря доставил удовольствие. Монастырь встретил высокого гостя колокольным звоном. Малая семья

¹ См.: *Тихон, иеромон.* Торжество в Свято-Тихоновской обители. // АПВ. 1907. № 11. С. 201–202.

² Вот этот дар. Из газеты «Свет» № 12 // АПВ. 1910. № 7. С. 105–106.

иноков вышла навстречу. Простота, граничащая с бедностью. — вот что ждало Владыку в монастыре. Здесь, в глухой чаще пенсильванских лесов, бывшая американская ферма превратилась в тихую пристань для ищущих уединенной и созерцательной жизни, стала источником милосердия. Владыка вместе с ними жил и молился, посещал каждую службу и разделял с братьями скромную монастырскую трапезу. В течение трех дней, проведенных в обители, архипастырь посещал приют, беседовал с детками, расспрашивал заведующего о нуждах приюта и обещал по мере сил поддерживать это святое дело. В день памяти Трех Святителей Владыка отслужил Божественную литургию и причастил всех деток. На «Буди имя Господне» сказал слово братии. На следующий день архипастырь на утрени читал акафист святителю Тихону, а после службы в сопровождении игумена Арсения покинул монастырь¹.

В канун второй годовщины открытия Свято-Тихоновского монастыря настоятель о. Арсений через «Американский православный вестник» обратился ко всем православным Америки с сердечным приглашением приехать в монастырь на праздник. Сообщал, что по благословению высокопреосвященнейшего Владыки Платона будет совершен отпуст. Для этого организуются специальные поезда. От станции Канаан, ближайшей к монастырю, будет крестный ход. Монастырь обещал за умеренную плату накормить всех паломников. Всем были обещаны любовь, покой и утешение. Так как день 17 (30) мая в Америке являлся выходным днем, о. Арсений призвал отложить всякое житейское попечение и проявить любовь и усердие к паломничеству. Приглашал помолиться у монастырской святыни — иконы Божией Матери Афонской, посетить деток, утешить их в их сиротской доле. Обращался о. Арсений и к родным по крови братьям-униатам².

Призыв настоятеля не остался неслышанным. На праздник приехало больше тысячи паломников. Торжество совершал высокопреосвященнейший Владыка Платон, ему сослужили 12 священников и братия монастыря.

¹ См.: *Арсений, иг.* Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Архиепископом Платоном Св. Тихоновского монастыря, Simpson, Mayfield и Jermyn // АПВ. 1908. № 8. С. 145–146.

² См.: *Арсений, иг.* От Св. Тихоновской обители призыв // АПВ. 1908. № 9. С. 161–163.

За два года существования обители многое удалось сделать. В храме прекрасный иконостас, стены украшены святыми иконами в избытке, сам храм красиво украшен, в ризнице достаточно облачений для собора двенадцати иереев, и имеется богатое архиерейское облачение, братские кельи благоустроены.

Владыка Платон прибыл в обитель к вечеру 15 (28) мая в сопровождении о. И. Клопотовского и диаконов о. Кальнева и о. Лахно. На территории монастыря, в самом видном месте монастырского сада, был построен двухэтажный дом для летней резиденции архиепископа. Красота окружающей природы, отличное расположение комнат внутри привели Владыку в восторг, и только пришлось пожалеть о том, что дом оказался не готов к этому дню¹. Владыка не раз высказывал надежду, что обитель процветет и в свое время осуществится мечта о том, чтобы ум и воля семинаристов закалялись на миссионерское делание, под сенью монастыря и руководством архипастыря. Еще одна идея заботила Владыку — он хотел создать здесь приют-богачельню для стариков, катек и убогих².

Вечером 16 (29) мая по монастырскому чину отслужили всеношную со службой св. Тихону Задонскому. В сам день торжества жизнь в обители началась рано. С 4 часов утра из соседних ферм на лошадях и пешком начали прибывать богомольцы. В 9.30 утра к обители приблизилась первая процессия во главе с о. В. Васильевым, о. В. Зноско, о. И. Кедровским, иеромонахом Тихоном и иеромонахом Иоанникием (Кийко). Владыка Платон, в облачении, с образом Божией Матери, встречал богомольцев у ворот монастыря. Через полчаса после встречи первой процессии к воротам монастыря приблизилась вторая. Тысячную толпу паломников возглавлял И. Репа. Они тоже были встречены Владыкой у ворот обители. Так как храм мог вместить не более двухсот человек, было решено служить две литургии — в храме и под открытым небом у креста, водруженного в основании обители. Владыка служил на улице, но во время малого входа, при пении «Придите поклонимся», вместе с сослужащими направился в храм, где и продолжилась Божественная литургия. По окончании литургии крестным ходом обошли вокруг монастыря, потом прошли на криницу. После освящения воды, как только крестный ход

¹ См.: *Арсений. иг.* 17 мая в Св. Тихоновской обители // АПВ. 1908. № 12. С. 221–225.

² См.: *Хотовицкий А., свящ.* Из дневника. В Свято-Тихоновской обители. // АПВ. 1908. № 15. С. 286–288.

направился к сиротскому приюту, полил сильный дождь, который разогнал половину людей. Но Владыка со священниками, рискуя здоровьем и не жалея дорогих облачений, дошли до приюта, где отслужили молебен перед образом св. целителя Пантелеимона. Так праздник закончился под хмурым небом и проливным дождем¹.

Осенью этого же года обители довелось принимать под своей сенью дорогих гостей. Преосвященнейший Платон назначил на 14 (27) октября собрание духовенства Американской епархии в Свято-Тихоновском монастыре. Владыка прибыл накануне, к вечеру приехали еще 25 священнослужителей. Прибыл и Владыка Рафаил, епископ Бруклинский.

Заседания духовенства открылись в большом зале архиерейского дома, который к этому времени был уже готов. В соответствии с обсуждаемыми вопросами Владыка разделил духовенство на семь групп, одна из которых должна была заниматься вопросами семинарии и монастыря².

В своей программной речи архиепископ Платон отметил, что нельзя отрицать огромное значение монастыря для православной миссии. Монастырь, так же как и семинария, являлся необходимым условием существования миссии, влиявшим на приходскую жизнь. Владыка обратил внимание на бедственное материальное положение монастыря и предложил обсудить вопрос о покупке прилегающего к обители участка земли³.

Но монастырь жил. В 1909 году по примеру прошлых лет, в четвертую годовщину открытия обители, был назначен отпуск. В этот год монастырь принял до двух тысяч паломников. Служили, как обычно, две литургии — в храме и под открытым небом. После службы Владыка Платон отслужил панихиду на могиле почившего и нашедшего вечный приют приснопамятного протоиерея А. Товта.

¹ См.: *Арсений*, иг. 17 мая в Св. Тихоновской обители // АПВ. 1908. № 12. С. 221–225

² См.: Съезд духовенства в Свято-Тихоновской обители // АПВ. 1908. № 20. С. 400.

³ См.: Программная речь Высокопреосвященнейшего Платона, произнесенная его Высокопреосвященством на епархиальном съезде духовенства в Свято-Тихоновском монастыре в Пенсильвании 14/27 октября 1908 г. // АПВ. 1914. № 10. С. 196–210.

После освящения воды, окропления монастырских зданий и сиротского приюта, хор радовал священноначалие и паломников пением русских патриотических песен.

За четыре года существования обители было израсходовано более 3 тысяч долларов пожертвований бедных чернорабочих русинов. И помощь на монастырь и приют продолжала поступать. Состав послушников за эти годы несколько раз менялся, но их никогда не было меньше пяти, а иногда число их доходило до десяти. Работали они всегда совершенно бесплатно, одевались почти что в рубище, пища в монастыре была убогая¹.

В 1908 году игумен Арсений архиепископом Платоном был назначен благочинным и администратором Канады. Монастырем стал заведовать молодой неромонах Инна, постриженник Владыки Платона, бывший послушник киевского Ионинского и московского Чудова монастырей.

Отец Инна был хорошим хозяином. Везде — и в церкви и на работе — он был первый. Пища в монастыре и, что еще важнее, в сиротском приюте, в котором в 1909 году пребывало уже 20 русских сирот, значительно улучшилась. При новом настоятеле в монастырь поступили четыре послушника. Приглядевшись к иноческой жизни, они выразили желание принять постриг².

Традиция проводить отпусты 17 (30) мая, в день освящения монастыря, укоренилась. Весной 1913 года в паломничестве приняло участие до 2 тысяч человек и 15 священников. Владыка Платон совершал литургию под открытым небом в сослужении ректора семинарии о. Л. Туркевича, благочинного о. Г. Шутака и священников В. Оранского, Е. Крыжановского и Г. Глебова. По распоряжению архиепископа в конце литургии молящиеся в храме и во дворе соединились и при пении праздничных пасхальных песнопений пошли к колодезю освящать воду. На обратном пути послужили заупокойную литию у могил о. А. Товта и о. В. Кальнева³.

Всего один раз в году монастырь наполнялся богомольцами — 17 (30) мая, в день освящения. Сотни, а иногда и тысячи паломников соби-

¹ См.: *Нем-ский*. Отпуст в Св. Тихоновском монастыре // АПВ. 1909. № 11. С. 195–196.

² См.: *Нем-ский*. В Свято-Тихоновском монастыре (из впечатлений паломника) // АПВ. 1909. № 13. С. 267–268.

³ См.: *Л. Т.* Отпуст в монастыре // АПВ. 1913. № 13. С. 243–250.

раются со всех концов Америки, чтобы помолиться за торжественной архиерейской службой. В этот день люди много жертвовали на обитель. Но этих жертв не хватало на содержание братии, так же как и тех, которые поступали в течение года. Нужны были еще средства. И они поступали большей частью из скудного кошелька Владыки. В обители была ферма, росли фруктовые деревья и имелся огород. Владыка Платон изыскал возможность и купил за 2500 долларов огромный прилегающий к монастырю участок земли. Теперь было где растить хлеб, пасти скот. Предполагалось здесь же, на купленном участке, исключительно силами монастырской братии построить соборный храм. Также было решено назначить на первый понедельник сентября, когда в Америке отмечается День труда, второй отпуск¹.

Свой очередной отдых Владыка Платон летом 1913 года провел в тесноте монашеской жизни, рядом с детьми-сиротами, о которых он проявлял теплую заботу. Чтобы дети могли обучаться не только благочестию, но и школьным дисциплинам и учиться различным ремеслам, решено было перенести приют в Нью-Йорк. Бывшая конвенция Православного общества взаимопомощи выделила некоторую часть денежных средств, а среди народа был объявлен сбор пожертвований на строительство приюта в Нью-Йорке. Торжество освящения нового здания русского сиротского приюта совершилось 15 (25) декабря 1913 года². Чтобы построить сиротский приют в Нью-Йорке, ПОВ ассигновало единовременно 6 тысяч долларов, а также Владыкой был предоставлен миссийный участок земли в Нью-Йорке. Рядом находилась русская церковь, а также публичная американская школа³. Здание сиротского приюта рассчитано было на 50 человек. На третьем этаже располагались просторные спальни со всеми удобствами. Второй этаж занимал школьный зал, комната смотрительницы и приемная. Первый этаж — столовая, кухня, прачечная, паровые котлы и служебная комната. В содержании приюта активно уча-

¹ См.: Возрождение Св. Тихоновского монастыря // АПВ. 1912. № 16. С. 352–353.

² Слово, произнесенное Его Высокопреосвященством. Высокопреосвященнейшим Платоном, Архиепископом Алеутским и С.-Американским, 15/25 декабря 1913 года, при освящении нового здания Сиротского Приюта в Нью-Йорке (Бронзвилле) // АПВ. 1913. № 24. С. 505.

³ См.: Чепелев И., свящ. Новое здание сиротского приюта // АПВ. 1913. № 17. С. 371–375.

ствовали архиереи, ПОВ и несколько приходов, которые взяли на себя обязательство содержать некоторое количество сирот. 10 кроватей легло на ПОВ. Остальные кровати должны были взять на себя другие приходы. В месяц содержание кровати обходилось 10 долларов. Имя такого прихода записывалось на мраморной доске в приюте¹. Вместо сиротского приюта в монастыре было решено открыть богадельню.

Новый соборный храм в честь Успения Пресвятой Богородицы заложили в октябре 1913 года. В монастыре архиепископа, прибывшего сюда из поездки по осмотру приходов, ожидали представители духовенства во главе с благочинным о. Г. Шутаком и ректор семинарии о. Л. Туркевич. Немногочисленным крестным ходом — монастырская братия, дети-сироты, оставшиеся еще в монастыре, с десятков богомольцев из мирян и священники — из трапезной церкви прошли на «новое место» и совершили чин «на основание церкви». Место для строительства выбрали на возвышении. Храм решено было возводить в чисто русском стиле, шатровый, из сруба. Раздвижные входные двери предложено устроить так, чтобы при большом стечении народа на богослужениях была видна внутренность храма². В январе 1914 года настоятель монастыря иеромонах Никон сообщал, что уже заложен фундамент церкви, и братия стали рубить лес для постройки. Настоятель иеромонах Никон со страниц епархиального журнала обратился ко всему православному народу Америки с просьбой пожертвовать денежные средства, чтобы украсить храм внутри и снаружи, купить иконы, церковные облачения, сосуды и прочее необходимое для церкви³.

В последний прощальный отпуск при архиепископе Платоне 17 (30) мая 1914 года, перед его отъездом в Россию, была освящена богадельня для престарелых и немощных людей из членов Православного общества взаимопомощи и других членов епархии⁴.

Таким образом, одним из важнейших достижений святителя Тихона было основание первого православного монастыря на американском

¹ См.: Сиротский приют // АПВ. 1913. № 23. С. 491–493.

² См.: Туркевич Л., прот. Радости нашей Миссионерской жизни. Закладка Богородично-Успенского храма в Свято-Тихоновском монастыре в Пенсильвании // АПВ. 1913. № 20. С. 419–422.

³ См.: Никон, иеромон. От Св.-Тихоновского монастыря Северо-Американской епархии // АПВ. 1914. С. 56–57.

⁴ См.: Никон, иеромон. Монастырский отпуск // АПВ. 1914. № 13. С. 297–299.

континенте. Благодаря трудам епископа Николая (Зиорова), святителя Тихона (Беллавина), архиепископа Платона (Рождественского) и, в первую очередь, иеромонаха Арсения (Чаговцова) и его преемников — отцов настоятелей Инны и Никона — жизнь первого православного монастыря на американской земле стала входить в относительно спокойное духовное русло.

ГЛАВА 8

Школьное дело. Открытие семинарии

8.1. Краткая история и проблемы православного образования в США

Деятельность Американской миссии с самых первых дней развивалась по пути создания системы школ для воспитания и просвещения народа и подготовки церковнослужителей из коренных американцев. История русской духовной школы на Аляске начиналась еще до образования специальной духовной миссии. В 1793 году компаньоны Голиков и Шелихов обратились с особым прошением к митрополиту Санкт-Петербургскому Гавриилу об устройении на о. Кадык церкви; из текста прошения известно, что на острове уже некоторое время действовала школа. В прошении сначала кратко рассказывалась история компании, а затем сообщалось следующее: «Господь вложил в сердца их [жителей Кадыка] не только к нам... искреннюю любовь, но зря они в воскресенье, праздничные и другие дни богослужение наше, хотя оное и без священнического действия происходило, но с отправлением вечернего, утреннего, а вместо литургии — чтения и пения часов и молебных приношений, всеусерднейше возжелали и они воспринять веру христианскую. Удивляясь благорасположению оных и по довольном испытании ревностных, желание многих обоего пола лиц исполнено, и просвещены крещением таковым, каковое простолудинам в необходимых случаях производить не воспрещено...»¹ Далее в проше-

¹ Лебедев Л., *прот.* «Колумбы российские». Апостольство русской православной церкви в Америке (XVII–XIX вв.). — М.: Русский Хронограф. 1991. С. 63–64. со ссылкой на: Львов А. Краткие исторические сведения об учреждении в Север-

нии говорилось о том, что поселенцы Шелихова построили на о. Кадьяк часовню, где и совершали по праздникам суточное богослужение (кроме литургии). О школе на Кадьяке говорилось, что тамошние ученики показали такие успехи, «что и от национальных юношей ожидать более нельзя»¹.

Эту школу на о. Кадьяк можно считать самым первым учебным заведением в Америке, и притом удачным. Теперь же компаньоны предлагали до 20 человек юных коренных жителей, уже обученных в кадьякской школе, направить на дальнейшее обучение в иркутскую семинарию, «из которых могут быть посвящены в священники и диакона для вящего распространения и истолкования на природном их языке учения святыя христианския веры»². По существу, в этом документе содержалась программа миссионерской деятельности. Цель — дальнейшее распространение христианской веры среди местного, в большинстве своем еще языческого, населения. Предлагалось, во-первых, наладить пастырское окормление как для новокрещеных, так и для россиян; во-вторых, устроить возможно регулярное служение Божественной литургии как на самом о. Кадьяк, так и в других местах американского континента; в-третьих, с самых первых лет стала необходимой подготовка духовенства из числа коренных жителей. Эта задача — подготовка собственных пастырей более чем на столетие стала основной заботой руководителей Американской духовной миссии.

Первая группа миссионеров из монахов Валаамского монастыря под началом архимандрита Иоасафа (Болотова) прибыла на Кадьяк в сентябре 1794 года. Миссионеры служили Божественную литургию, проповедовали, крестили и вели занятия в школе, «в которой обучалось 15 детей. Среди них были дети кадьякских алеутов, аманатов (заложников), среди которых были даже тлингиты и креолы»³. Школа просуществовала недолго — до 1811 года, но многие креолы получили в ней начальное образование и впоследствии работали в Российско-Американской компании на должности приказчиков, бухгалтеров, начальников редутов. Местное

ной Америке православной миссии, об основании Кадьякской епархии и о деятельности там первых миссионеров // Прибавления к «Церковным ведомостям», 1894. № 38, 39. С. 1318.

¹ Там же.

² Там же.

³ <http://www.russian-inok.org> (Преподобный Герман Аляскинский. Жизнеописание / Сост. С. Корсун).

население впервые целенаправленно стали обучать русскому языку и навыкам земледелия.

С 1808 по 1815 год в новой столице русской Америки — Ново-Архангельске на о. Ситка — священника не было. В 1821 году в Америку приехало двое священников, чуть позже (1824) — о. Иоанн Вениаминов. Следующий этап развития Православия в Северной Америке связан с именем святителя Иннокентия (Вениаминова), который много потрудился в деле просвещения местного населения. Благодаря его ревностной пастырской деятельности население большей части Алеутских островов и частично Аляски (алеуты, эскимосы, колоши) было просвещено.

Святитель Иннокентий считал, что учительство должно стать основой в деятельности Церкви. «Мысли мои заключаются в том, — писал свт. Иннокентий, — что мы, как пастыри, как учителя, как преемники апостолов, непременно должны соответствовать своему званию, то есть мы должны учить... Учить, — и учить с начала, с основания, то есть начать учить детей с самого малого возраста, даже с двух лет, учить всех детей простого народа — вот мысль, которая давно меня занимает»¹.

Уже через год после своего прибытия на Алеутские острова святитель извещал иркутское епархиальное начальство об открытии на Уналашке школы: «Сего 1825 года марта 12 дня открыто здесь народное училище, состоящее ныне из 22 человек алеут, креол и русских. Должность смотрителя по учебной части занимает священник Иоанн Вениаминов»².

Труды святителя на этой ниве увенчались несомненным успехом: «...в первые 15 лет своего служения в русско-американских колониях св. Иннокентий создал на Аляске эффективную систему просвещения, которая являлась образцом и для западнохристианских миссий на севере Америки»³.

Особенной заботой святителя стало устройство Новоархангельского духовного училища, которое стало единственным учебным заведением русской Америки, дававшим систематическое среднее образование. В декабре 1845 года по инициативе правящего архиерея училище в Новоархангельске было преобразовано в духовную семинарию. За корот-

¹ Цит. по: <http://www.seminaria.bel.ru> (Анжуров В. Русские духовные школы на Аляске // Миссионерское обозрение. 2000. №1).

² Там же.

³ Там же.

кое время семинария стала центром духовной жизни русской Америки. «К середине 50-х годов в ее стенах насчитывалось более 70 учащихся. В 1853 году состоялся первый выпуск — 6 человек, окончивших полный курс»¹. Тем не менее развитие семинарии в эти годы не столько радовало св. Иннокентия, сколько тревожило. Уже к весне 1848 года у него сложилось мнение о преждевременности открытия этой школы. В мае 1848 года Владыка Иннокентий писал в Петербург графу Н. А. Протасову: «Об учениках семинарии надобно сказать, что если бы не было в ней детей камчатского духовенства, можно сказать решительно, что для здешних туземцев и креолов еще рано заведение такого разряда училища»². Эта же мысль повторялась в его письмах к А. С. Норову и А. Н. Муравьеву³. В 1859 году семинария вместе со всеми учениками была переведена в Якутск⁴.

После продажи Аляски в 1867 году Русская Православная Церковь на территории Соединенных Штатов Америки оказалась в совершенно новых условиях: впервые в истории Русской Православной Церкви пришлось столкнуться с проблемой организации церковной жизни в государстве, где все общественные институты были секуляризованы. Впервые Русская Православная Церковь оказалась уравненной в правах с другими конфессиями. Впервые пастырям Церкви приходилось нести служение в обществе, которое вытеснило религию своих граждан в сферу частного дела, при этом активно навязывая «американский» образ жизни, построенный на ценностях, чуждых духу Православия. Основным инструментом для воспитания новых американских граждан являлась американская общеобразовательная школа.

На протяжении XIX века Американское государство проводило весьма успешную политику централизации управления образованием. Основным мотивом к этому можно считать стремление к формированию единой, однородной в этническом и языковом отношении нации. Институтом, призванным формировать единую американскую нацию, была школа.

¹ Цит. по: <http://www.seminaria.bel.ru> (Анжуров В. Русские духовные школы на Аляске // Миссионерское обозрение. 2000. № 1).

² Там же.

³ См.: Там же.

⁴ См.: Поберовский С. Очерки истории православия в Америке (1794—1867 гг.) // Православная жизнь. 1994. № 9. С. 21.

Однако характерным в развитии Американского государства было то, что к началу XX века так и не была сформирована единая, однородная в этническом и языковом отношении нация. Это было следствием разнородного состава населения и постоянным притоком новых групп иммигрантов: «За период между 1860 и 1900 гг. в США прибыло 14 млн. иммигрантов. Причем после 1880 года все большее количество иммигрантов прибывало не из Англии, Ирландии и Германии, как это было раньше, а из таких стран, как Австро-Венгрия, Россия, Италия. В 1890 г. население Нью-Йорка состояло на 80 % из граждан иностранного происхождения и их детей. В промышленных городах страны граждане иностранного происхождения составляли 25–40 %. К 1900 г. лишь около $\frac{2}{3}$ населения родились в США и имели родителей американцев»¹.

С самого начала своего основания Америка была «страной иммигрантов», что могло стать препятствием для создания сильного, сплоченного государства. Общими для большинства первых поселенцев были ценности протестантской этики, что некоторое время удерживало разнородное сообщество граждан; однако со временем стали обнаруживаться противоречия, и к началу XIX века стало очевидным, что на этой почве единение невозможно. Вторым фактором было то, что большинство поселенцев принадлежало к англосаксонской культуре, и именно эта традиция со временем стала доминирующей. Теперь вновь прибывающие в страну иммигранты должны были «отказаться от своего языка, образа жизни, системы ценностей и принять английский язык, англосаксонские нормы, традиции и приспособиться к существующим институтам и порядкам»². Такая точка зрения на иммиграцию и ассимиляцию, получившая название «англоконформизма», главенствовала до начала XX века.

Затем происходит постепенный переход к иному взгляду на проблемы ассимиляции. Новая теория получает название «плавильный котёл». Основная мысль: все народы, прибывающие в Америку, смешиваясь, образуют единую нацию и единую культуру, не похожую на ту, из которой вышли. «Иммигранты должны ассимилироваться с нашими

¹ Шеринева Т. Г. Развитие школьного образования в США в конце XIX — начале XX века: Дисс. ... канд. пед. н. Волгоград, 2003. С. 21.

² Чертина З. С. Плавильный котел?: Парадигмы этнического развития США. М.: ИВИ РАН, 2000. С. 37.

обычаями, порядками, законами и составить один народ»¹, — говорил Джордж Вашингтон, первый президент США. Поддерживая президента, вице-президент Джон Адамс выразился еще жестче: «Для иммигрантов, не приспособившихся к моральным, политическим и другим ценностям этой страны. Атлантический океан всегда открыт, они в любое время могут вернуться в свою страну»².

Во второй половине XIX века окончательно складывается трех-уровневая система образования; причем, подавляющее большинство школ первой ступени оказывается под государственным надзором. Наряду с государственными учебными заведениями первой ступени, которые финансирует государство (в том числе и за счет налоговых поступлений), продолжают существовать и частные школы, которые в особых случаях могут частично финансироваться из федеральных доходов. Особого внимания заслуживает факт «изгнания религии» из общественной школы. Однако религиозную политику в области образования определяют штаты, поэтому для Русской Православной Церкви в Америке станет важным налаживание и поддержание контактов с местными органами власти.

Особенностью деятельности Русской Православной Церкви в Америке было то, что она проходила на фоне все более усиливающихся государственных мер по «американизации» прибывающих в страну иммигрантов. Как уже говорилось, основным инструментом для воспитания новых американских граждан являлась общеобразовательная школа. Школьное дело — один из основных вопросов, волновавший архиереев Алеутской и Северо-Американской епархии. И это неудивительно. В ситуации конкретной местности православное школьное воспитание детей ставило своей целью не только дать им систематичное знание основ православной веры. В задачу школьного дела в Алеутской и Северо-Американской епархии входила попытка оградить православных детей от «американизации».

О том, насколько сильно было влияние американской культуры на православных граждан Америки, свидетельствуют печальные примеры

¹ *Чертина* З. С. Плавильный котел? С. 37 со ссылкой на: Schlesinger H. The Cult of Ethnicity Good and Bad. A Historian Argues that Multiculturalism Threatens the ideal that Finds America // Time. 1991. Vol. 138, # 1. P. 21.

² *Чертина* З. С. Плавильный котел? С. 37 со ссылкой на: America and the New Ethnicity / Ed. D. Colburn and G. Porretta. N. Y., I. 1979 P. 4.

из жизни священнослужителей, приводимые в годовом отчете за 1895 год преосвященнейшим епископом Николаем. Говоря о нравственном состоянии духовенства епархии, Владыка замечал: «...обращает на себя внимание в здешнем духовенстве быстрое утрачивание русского и церковного в себе обличья и усваивание в жизни общественной и домашней часто нежелательных сторон американской культуры. Духовенство — с переменной одежды церковной на светскую — меняет не только прическу и обличье русского православного духовенства, но часто и язык, и нрав, и обычаи. Посты почти нигде не соблюдались до последнего времени: старинные церковные обычаи забыты; в семействах весь склад жизни по американскому порядку, — не всегда, однако же, лучшему в сравнении с русским. Вообще, поклонение доллару, стремление все делать из-за доллара — личный комфорт, личная независимость во всем, свобода граничащая иногда с произволом, — вот черты, которые до последнего времени были наблюдаемы в здешнем духовенстве»¹.

Можно догадаться, что религиозно-нравственное состояние остальных православных граждан Алеутской епархии было ничуть не лучше. В том же отчете преосвященнейший Николай печально замечал: «...вследствие многих причин, действовавших здесь сыздавна, а главное — вследствие пребывания многих вне благотельного влияния св. Церкви в течение многих лет, — то относительно этого нужно желать еще многого... Многие, что было привито с принятием Православия на Аляске, уже оставлено или пришло в такое состояние, что едва держится, — особенно ослабели семейные узы, вследствие легких разводов, по американским законам, посты забыты, чествование двенадесятых праздников, вследствие обязательности работать в эти дни, оставлено и проч. Но что особенно пагубно, так это — привычка, вкоренившаяся особенно у сербов, — не ходить к исповеди и св. Причащению»².

Понятное дело, что детям, с рождения впитавшим этот образ жизни, особенно сложно было осознать его пагубность и найти правильный путь жизни. Кроме того, что семья не могла дать правильного воспитания, дети по американским законам в довольно раннем возрасте вынуждены были столкнуться с превратностями американской взрослой жизни.

¹ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 9.

² Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 16.

В одном из номеров АПВ архимандрит Анатолий в своей статье «Славянство в Америке: младшее поколение славянства»¹ рисует мрачную картину жизни подростка в Америке. «Семья рабочего человека очень рано выпускает своих птенцов из семейного гнезда. Исключение, впрочем, нечастое, составляет разве семья фермера. Городской же рабочий, едва его дети достигают тринадцатилетнего возраста [т. е. заканчивают общеобразовательную школу], начинают высылать их на работу: мальчика пристраивают в какую-нибудь “фабрику”, где он за 30–50 центов подает старшим рабочим нужный материал, или в один из тех огромных магазинов, которые, занимая собой целые кварталы, дают работу тысячам рук. Здесь девочка начинает свою карьеру с “cash girl”, т. е. служит рассыльной, бегая в кассу с деньгами от продавщиц за сдачей и т. п. Здесь в разнохарактерной толпе продавцов и продавщиц, покупателей и покупательниц, работая без отдыха по 10 и 12 часов в день, малютка начинает свою школу жизни и в большинстве случаев навсегда делается “детисшем толпы”, с воскресным днем для “отдыха”, который у фабричного человека понимается в смысле разгула, — плохая, и сильно отупляющая и заглушающая все человеческие чувства школа. Прошедшим такую школу молодым людям, при страшной дороговизне жизни в Америке, редко и на мысль приходит правильная семейная жизнь. А без семейной жизни негде прочно свить себе гнезда и религиозности»². Остается добавить, что в силу закона об общеобразовательном обучении дети с шести до двенадцати лет обязаны были посещать общеобразовательную школу, где обучение велось в традициях американской культуры.

Таким образом, фактически дети воспитывались в атмосфере американской культуры, и, как следствие этого, семейная и церковная жизнь в будущем представлялась для них почти невозможной.

Об успехах правительственной школы в деле «американизации» можно судить на основании статьи священника Ф. Букетова, в которой он описывает интересы и привычки своих детей, учащихся американской школы: они неохотно говорят дома и, тем более на улице, по-русски, «прекрасно иллюстрированным и содержательным русским книгам, которые мы нарочно для них выписываем, они предпочитают пустенькие

¹ *Анатолий, архим.* Славянство в Америке. Младшее поколение славянства // АПВ. 1902. № 2. С. 31–36.

² *Анатолий, архим.* Славянство в Америке. Младшее поколение славянства // АПВ. 1902. № 2. С. 33.

английские»¹, «без юмористического листка в самых распространенных американских газетах... в воскресный день им нудно, они словно без сладкого блюда остались... они стараются отпраздновать гражданские праздники страны, как и их товарищи, по-американски... Уже и теперь при виде американского флага он [сын свящ. Ф. Букетова] с сестрой взвизгивают от восторга и с редким воодушевлением поют американский национальный гимн.

Уже и теперь у них есть свои кумиры. Как-то раз вернулся мой сын из школы возбужденный, с блестящими глазами, с легким румянцем на бледных щеках и заговорил:

— Слышала ли ты, мама, о Вашингтоне и Линкольне? О, если бы ты знала, какие это были люди... Видела ли ты черных? Так вот эти черные раньше были рабами, и знаешь ли, кто им дал свободу? Вот этот Линкольн.

— И у нас, мальчик мой, было еще больше рабов, — заговорила жена. — Дал и им свободу, да еще с землей, наш добрый царь. Знаешь ли, как ему было имя? Александр Второй. И знаешь ли, как его люди отблагодарили? Они его убили...

— И Линкольна тоже... — не сдается мальчуган. И на следующий день чуть ли не под образами появляется откуда-то выданный портрет освободителя негров, а на столике подле кровати и его жизнеописание; и им мальчик до того увлекается по утрам, что начинает опаздывать в школу...² При таком сильном влиянии школы задача сохранения русской культуры и языка в среде юного поколения русских американцев чрезвычайно трудно выполнима: «...трудно бороться с влиянием школы, в высшей степени хорошо преследующей национальные интересы»³.

Кроме школы есть еще один не менее весомый фактор «американизации» — это дети-американцы, которые становятся ближайшим окружением, мнение и привычки которого постепенно усваиваются детьми другой культуры. «Заташили его как-то товарищи в свою воскресную школу, что находилась при богатой протестантской церкви, а оттуда и в церковь, славившуюся своим органистом и певцами. А на следующее

¹ Борьба // АПВ. 1913. № 9. С. 201.

² Там же. С. 203.

³ О народном просвещении: К пастырям Алеутской епархии // АПВ. 1908. № 14. С. 264.

воскресенье, когда жена сказала ему собираться в церковь, вдруг выпалил: — В нашу церковь не пойду. Стыдно слушать, как дьяк тянет с народом»¹.

Такое религиозно-нравственное состояние общества ставило православное школьное дело в Америке в число главнейших задач. Основным направлением школьной деятельности миссии в условиях Американского государства с его системой светского, безрелигиозного обязательного образования было: а) сохранение миссионерских школ путем модернизации существующих учебных заведений (введение английского языка и предметов, обязательных в американской школе); б) открытие новых учебных заведений, способных решить проблему подготовки церковно-священнослужителей.

Так, не рассчитывая на скорейшее замещение вакантных приходов на Аляске, первый епископ Иоанн (Митропольский) открыл пастырскую школу в Сан-Франциско в 1872 году. В этой школе обучались прибывшие с ним из России члены миссии и уроженцы Аляски. За период с 1873 по 1876 год он рукоположил четырех воспитанников в сан иерея и направил для служения на Аляску².

Первым школьную политику Русской Православной Церкви в Америке сформулировал преосвященный Владимир (Соколовский-Автономов, 1888—1891). «Наше намерение, — заявил он в одном из первых интервью местным журналистам, — основать здесь семинарию, где дети членов нашего общества будут обучаться на английском языке... Наше намерение основать здесь русско-греческую Православную Церковь на возможно прочном базисе»³. Таким образом, одной из задач деятельности преосвященного Владимира было устройство школы и введение английского языка и в школьное преподавание, и в церковное богослужение. Владыка Владимир осознавал, что необходимо создать условия, чтобы комплектовать штат церковнослужителей из местного населения. Для решения задачи воспитания собственных пастырей в Сан-Франциско была открыта школа, обучение в которой шло по программе российских духовных училищ. Первыми плодами сан-францисского учебного заведения епархия смогла воспользоваться в ближайшее время. В одном из

¹ Борьба // АПВ 1913. № 9. С. 203.

² См.: Климент (Капалин), митр. Русская Православная Церковь... С. 305.

³ Гнеушев М. В. Преосвященный Владимир, епископ Алеутский и Аляскинский и состояние Православной Церкви в Америке. Киев, 1890. С. 47.

писем в Россию преосвященный Владимир извещал: «...трех старших из прибывших со мной русских мальчиков я назначил: в Ситхинскую церковь Ярошевича, Кадьякскую — Бортновского, к индийцам в Килисно послал учителем А. Гумовского по крайней мере необходимости, хотя ученик он был способный, но некого было назначить лучшего: людей нет, да и подготовлен семнадцатилетний ученик лучше, чем многие другие»¹.

Эта школа была закрыта преосвященным Николаем вскоре после прибытия его в Сан-Франциско, так как школьники ее делали «немало пакостей дяку»². Святитель Тихон считал, что богословской школе «не место в вольном и богатом С.-Франциско»³.

Кроме этой школы при Православной Церкви в Сан-Франциско была учреждена воскресная школа. «Целью этой школы, кроме обучения и вообще просвещения христианского, служит — стремление обезопасить детей от вредного в нравственном отношении влияния общества и семьи, так как воскресные дни в С.-Франциско проводятся весьма не нравственно и не по-христиански»⁴.

Школы грамоты были рассыпаны по обширной территории Аляски и Алеутских островов. «Цель их — обучать истинам веры и нравственности новообращенных из среды инородцев»⁵.

Отношение местной власти к деятельности Православной Церкви зависело от личности того или иного представителя власти. Так, губернатор Ситки в разговоре с русским архиереем сказал: «Сам-то я не принадлежу ни к какому вероисповеданию, но думаю, что Церковь ваша может сделать много доброго народу, если не будет противиться гражданским обязанностям жителей Территории. — Потому-то я в рапорте Вашингтонскому правительству рекомендовал вашу Церковь как полезное учреждение, могущее иметь влияние на народ Аляски более, чем все другие наши секты... В школьном деле он настаивает только на том, чтобы английский язык был повсюду господствующим»⁶. Но тут же мы

¹ Гневушев М. В. Преосвященный Владимир... С. 98—99.

² Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 16 об. — 17.

³ Там же. Л. 17.

⁴ Гневушев М. В. Преосвященный Владимир... С. 99.

⁵ Там же. С. 99.

⁶ Там же. С. 108.

видим беспокойство Владыки в связи с тем, что в скором времени этот губернатор должен будет подать в отставку, а его преемник — Джексон, пресвитерианец. «Тогда плохо будет нашим приходам»¹.

Что касалось правительственных школ, то преосвященный Владимир относился к ним очень осторожно: «Направление правительственных школ и общественного мнения в С.-Франциско — совершенно безбожное. В подрастающем поколении нет никакого уважения к старшим, и своеволие царит полное»². А вот его отзыв о правительственных школах на территории Аляски: «Странность в отношении к правительственным школам в том, что там учителя все протестанты и, хотя там протестантских церквей в собственном смысле нет, они все-таки совершают религиозные службы в их домах и школах и, таким образом, совращают многих из нашей веры»³.

С 1891 по 1897 год при епископе Николае (Зиорове) продолжала развиваться система воскресных школ — это единственно возможная кроме семьи форма православного воспитания и обучения в условиях безрелигиозной государственной школы.

По американским законам школы носили светский характер: в школах отсутствовало преподавание Закона Божия. Для восполнения этого суббота оставлялась вне учебных занятий — в этот день детям предоставлялось право учиться Закону Божию у своих пастырей. «В публичных школах, где в Америке дети обязательно воспитываются, ничего духовного не преподается, а ученикам предоставляется право приобретать богословские познания в церквях или в школах конфессиональных, — ввиду этого уроков по субботам не бывает»⁴. Таким образом, в этот период основной возможностью обучения детей основам православной веры были субботние/воскресные школы.

Надо заметить, что в отчетах о школьном деле и о состоянии епархии субботние школы именовались церковно-приходскими. Это обстоятельство выясняется при сравнении данных перечня школ, напечатанном в «Американском православном вестнике» за 1900 год и отчета о школьном деле по Ситкинскому округу за 1901 год.

¹ Гневушев М. В. Преосвященный Владимир... С. 109.

² Там же. С. 62.

³ Там же. С. 102.

⁴ Сообщение из заграницы // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1892. № 49. С. 1859–1860.

Кроме этого, при православных церквях Америки можно было встретить так называемые летние школы. Эти школы появлялись взамен субботних в летнее время, когда в публичных школах прекращались занятия. В Американском православном вестнике, например, сообщалось: «2 (14) сентября в бриджпортской приходской школе прекратились ежедневные учебные занятия, так как в этом месяце дети по обычаю отправляются в школы американские... В течение зимы занятия в приходской школе будут происходить только по субботам: в эти дни занятий в американских школах не бывает»¹.

В субботних школах преподавались Закон Божий, русский язык и церковное пение, разучивали молитвы на славянском и местных языках.

«Большое внимание обращалось на присутствие детей в церкви, на то, чтобы они пели в церкви; прислуживали при богослужении, делая это сознательно; чтобы они возможно чаще приобщались Св. Таин, вообще чтобы жизнь церкви стала им близкой, родной жизнью, чтобы они чувствовали себя детьми Матери нашей Православной церкви»².

Следующий тип школ, который можно выделить в Алеутской епархии в этот период, — это школы грамоты.

Эти школы устраивались в основном для детей местных народов. В программу этих учебных заведений обязательно входили такие предметы, как Закон Божий, русский, английский языки и местные наречия, арифметика, заучивались молитвы на славянском и местном языках, церковное пение. Часто по возможности в этих школах давались знания по медицине и гигиене: «Индианская школа грамоты обучает Закону Божию, правилам нравственности, практического приличия, общей гигиены, чтения, письму, счислению и пению, с равномерным и, по возможности, правильным приучением к употреблению англ[ийской], русской и местно-народной речи»³.

Третий тип школ, который можно выделить, — это церковно-приходские школы. Эти учебные заведения дневной формы обучения

¹ Летняя школа в Бриджпорте // АПВ. 1896. № 5. С. 78–79.

² Николай, еп. Отчет о субботней школе имени преподобного Сергия Чудотворца, находящейся при Кафедральном Соборе в г. С.-Франциско // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 2.

³ Школьное дело Русской Православной Церкви в Аляске // АПВ. 1900. № 7. С. 140.

являлись тем идеалом, к распространению которого стремилась Русская Православная Церковь в Америке. Но этот идеал трудно было реализовать из-за отсутствия помещений и учителей, способных дать детям набор знаний, равносильный тому, какой давала местная публичная школа. Тем не менее в небольшом количестве такие школы присутствовали на территории Соединенных Штатов Америки.

Церковно-приходские школы устраивались по программам одноклассных и двухклассных церковно-приходских школ России.

К правильно устроенным ежедневным церковно-приходским школам в Алеутской и Северо-Американской епархии относились следующие три (по одной в каждом благочинии):

— Ситхинская Иннокентиевская миссионерская школа (Ситкинское благочиние);

— Церковно-миссионерская школа священника отца Иоанна Вениаминова (Унаташкинское благочиние);

— Миннеаполисская миссионерская школа (Нью-Йорское благочиние).

8.2. Статистика православных школ

В связи с тем что до 1896 года епархия не имела собственного периодического издания, о важнейших событиях церковной жизни можно узнать только из общецерковных периодических изданий («Церковные ведомости») и из годовых отчетов преосвященного, присылаемых в Св. Синод.

Из «Церковных ведомостей» мы узнаём, что 13/26 сентября 1892 года состоялось открытие субботней Сергиевской школы в г. Сан-Франциско. «Пока собралось уже более 20 человек. Их обучают Закону Божию, письму и церковному пению, а в промежутках они занимаются гимнастикой»¹.

А вот другое важное событие, о котором сообщают «Церковные ведомости»: «15 июля 1893 года... было совершено открытие ситхинского

¹ Сообщение из заграницы // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1892. № 49. С. 1859—1860.

приюта»¹. Или следующее: «С 1-го сентября 1893 года при Кенайской Успенской церкви открыты две школы — церковно-приходская и воскресная — по субботам. Преподавание ведется местным причтом. За весьма малым исключением ходят дети в школу аккуратно. Ежедневно перед уроками бывают утренние молитвы в церкви. Молитвы читаются, а некоторые и поются»².

Таким образом, только в 1893 году было открыто три школы и один приют. По-видимому, этим не ограничивался рост школ в эти годы.

Более полную картину рисует годовой отчет преосвященного Николая о состоянии епархии за 1895 год: «Почти при всех церквях существуют школы, хотя и не везде с ежедневным преподаванием, в большинстве случаев субботные и воскресные... Лучшей ежедневной церковно-приходской школой была школа при миннеаполисской Покровской церкви, благодаря усердию священника Маляревского и псаломщика Зайченко — здесь более 30 детей обучены довольно основательно русской грамоте, Закону Божию и церковному пению. При нашей кафедре существует субботняя школа, открытая в день преподобного Сергия — в день 500-летнего юбилея Лавры, и названная по имени преподобного “Сергиевской”. Здесь обучалось детей от 25 до 15-ти в течение трех лет. Преподавание велось почти все время на английском языке. В Ситхе и Уналашке открыты двухклассные миссионерские школы с причетническим классом, по типу русских двухклассных образцовых школ. Эти школы еще не вполне организованы»³.

Итак, к 1895 году школы имелись почти при всех церквях, которых в епархии было 24. Лучшей из них была школа в Штатах в г. Миннеаполис. На Аляске также существовали школы, имеющие причетнический класс (т. е. одной из целей которых было подготовить церковносвященнослужителей), — на Ситке и на Уналашке.

Что касается школ грамот, то, как видно из отчета 1895 года благочинного Уналашкинского округа священника о. А. Кедровского, только

¹ Из письма Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского // Прибавления к «Церковным ведомостям», 1894. № 11. С. 373.

² Из Алеутской епархии. Кенайский приход // Прибавления к «Церковным ведомостям», 1894. № 32. С. 1121.

³ *Николай, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 17 — 17 об.

в Уналашкинском благочинии при часовнях имелось 19 школ грамоты. В этих школах обучалось 197 детей¹.

Отчет о состоянии епархии за 1897 год сообщает, что в епархии существовали приюты: «...в Нучеке в приюте имеется до 12 мальчиков, а в Кадьяке — 7»². С 1 сентября 1897 года в Миннеаполисе на базе имеющейся школы была открыта миссионерская церковно-приходская школа, в которой в текущем году обучалось до 50 человек обоего пола³.

Таким образом, можно сказать, что во время управления епархией преосвященным Николаем (Зиоровым) школы имелись почти при всех церквях — субботные или церковно-приходские, имелось три приюта для мальчиков. При многих часовнях Аляски и Алеутских островов находились школы грамоты. В Миннеаполисе, Ситке и Уналашке имелись «правильно устроенные» миссионерские церковно-приходские двухклассные школы с приютами.

8.3. Миссионерские школы при епископе Николае

Ситкинская Иннокентьевская миссионерская школа

Как говорилось выше, к правильно устроенным (т. е. согласно Уставу церковно-приходских школ) ежедневным школам в Алеутской епархии относились следующие три (по одной в каждом благочинии): на Ситке, Уналашке и в Миннеаполисе. Эти школы не зря носили наименование миссионерских, так как одной из целей их являлась подготовка будущих служителей местной Православной Церкви. Вследствие этого программа обучения в миссионерских школах была более широкой, чем в простых церковно-приходских школах. Эти школы обязательно имели при себе приют для мальчиков.

Программа обучения была схожа с программой двухклассной церковно-приходской школы в России: по два отделения в каждом классе. Причетнический класс являлся пятым годом обучения и давал более

¹ Отчет с состоянии Уналашкинского благочиния за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 13.

² *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 16 об.

³ Там же. Л. 16–16 об.

углубленные знания церковных дисциплин, необходимых для прохождения церковного служения. Финансировались школы из средств, поступающих из Св. Синода.

Повседневная школьная и приютская жизнь трех школ была схожа. Поэтому можно представить вполне достоверную картину жизни каждой школы.

Ситкинская Иннокентиевская школа начала свое существование с 1893 года. До этого на Ситке была церковно-приходская школа, в которой обучались дети обоего пола местных жителей русских и креолов. Преподавание велось местным причтом¹.

«15 июля 1893 года, в день памяти просветителя России — святого благоверного князя Владимира, священником Иоанном Соболевым было совершено открытие Ситхинского приюта»². Ко дню открытия в приюте было шесть человек. В скором времени при посещении преосвященным Николаем Ситки там появилось еще четыре мальчика — Владыка привез их с собой с Аляски³. «С этого времени и начинается собственно история Ситхинской Иннокентиевской школы»⁴.

Воспитывались приютские дети «в страхе Божиим и во всем поцерковному»⁵. Владыка Николай писал в одном из своих писем: «В Ситхе их все любят, особенно старушки-прихожанки... Величают они их “кадетами” и кормят сладостями; некоторые дают деньги и различные вещи, а немец Миллер, которого я присоединил два года назад, тот кормит их иногда булками собственного приготовления... Прибирают и ухаживают за собой сами. Главный надзор за ними я поручил старушке (64 лет) Чубаровой, у которой здесь живет и учится внук. Она в нашей школе и инспектриса, и экономка, и мать. Она очень любит детей, но не балует. На вид она величавая старушка, серьезная и властная. Дети ее любят, но и боятся. Она и спит с ними в соседней комнате, а потому шалостей и шуму, обычных в школах, здесь не бывает... В школе и приюте все чи-

¹ См.: Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 76.

² Из письма Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 11. С. 373.

³ См.: Там же. С. 373.

⁴ Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 76.

⁵ Из путешествия Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского, по обозрению епархии // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 29. С. 1001.

стенку и в порядке. Дети каждый день утром и вечером молятся Богу в церкви домовой»¹.

При приюте продолжала действовать церковно-приходская школа. Кроме местных жителей ее посещали и приютские воспитанники.

Другое письмо преосвященного приоткрывало повседневную жизнь школы и приюта: «Приютские дети и четверо приходящих занимаются в школе от 9 часов утра и до 3.15 вечера, с часовым промежутком для обеда и с тремя 15-минутными переменах среди уроков. Каждый день, исключая субботы, бывает по 4 урока; суббота же посвящена исключительно на обучение пению»².

Школа имела и вторую смену — для православных детей, обучающихся в правительственной школе. С четырех до половины шестого вечера им преподавался здесь Закон Божий³.

Первым учителем был псаломщик ситкинской церкви Иван Бортовский. Он учил детей целый год. Затем с 1894 года место его занял А. Протопопов, студент Московской духовной семинарии, принятый в 1893 году на епархиальную службу. Смотрителем школы до ноября 1895 года был приходской священник Владимир Донской, который трудился в приюте и в школе вместе со своей женой⁴.

Во время одной из своих миссионерских поездок по епархии преосвященный Николай принимал экзамены у учеников школы; свои впечатления он изложил в письме: «Отвечали прекрасно. Старшая группа усвоила весьма отчетливо катехизис и священную историю Ветхого и Нового Завета; знают и порядок служб. Поют по старинному напеву, но очень отчетливо. По русскому языку прошли части речи. Знают и по-английски читать и писать. Занимались по арифметике и географии. Младшей группы дети читают по-русски и по-славянски и могут связно рассказать из священной истории Ветхого Завета небольшие рассказы. Я считаю это большим успехом, ибо здесь дети колош, алеутов и китайцев всего год как взяты с островов и не знали ни

¹ Из путешествия Преосвященного Николая... С. 1001—1002.

² Из письма Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 11. С. 373.

³ См.: Там же.

⁴ См.: Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 76.

слова по-русски. Вообще, школой и ее направлением я остался вполне доволен»¹.

Насколько успешно велось дело обучения в первые два года, можно судить по тому, что летом 1895 года три мальчика приюта поступили в петербургское Александро-Невское училище: двое — в четвертый класс (Александр Вениаминов и Петр Чубаров), и один — в третий (Лаврентий Кашеваров)².

В конце 1895 года священником ситкинской церкви, а также смотрителем школы был назначен иеромонах Анатолий. Ему было поручено в 1896 году составить устав американских миссионерских школ. Устав был составлен и утвержден Владыкой в 1897 году. В том же году ситкинская церковно-приходская школа была преобразована в Иннокентиевскую миссионерскую. Название ей присвоили в память просветителя Аляски свт. Иннокентия (Вениаминова) по случаю 100-летнего юбилея со дня его рождения³. В связи с этим с 1897/98 учебного года планировалось открыть при школе причетнический класс, который включал бы в себя дополнительные предметы: практическое руководство для пастырей, краткие сведения по медицине и гигиене⁴. Непонятно, почему в 1897 году потребовалось открывать этот класс заново, если отчет о состоянии епархии за 1895 год сообщал, что при ситкинской школе имелся причетнический класс⁵.

Летом 1897 года школу посетил преосвященный Николай, который и «благословил дело обновления школы»⁶.

Как сообщал отчет за первое полугодие 1897/98 учебного года по Ситкинскому Иннокентиевскому училищу и приюту, к началу 1898 года в школе обучалось 18 мальчиков: 12 приютских и 5 приходящих. Девочки и малолетние дети обучались в церковно-приходской школе, устроенной отдельно от миссионерской Иннокентиевской⁷. В школе

¹ Из путешествия Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского, по обозрению епархии // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 29. С. 1002.

² См.: Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 76.

³ Святитель Иннокентий (Вениаминов) родился 26 августа 1797 г.

⁴ См.: Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 77.

⁵ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 17 об.

⁶ Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 78.

⁷ Отчет за первое полугодие 1897/98 учебного года по Ситхинскому Иннокентиевскому училищу и приюту // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 41.

преподавались следующие дисциплины¹: Закон Божий, русский язык, церковно-славянский язык, арифметика, английский язык, история, география, чистописание, церковное пение. В школе отсутствовало преподавание местного инороднического языка. Это в дальнейшем отрицательно сказалось на подготовке священноцерковнослужителей.

Из статьи АПВ «Ситхинская Иннокентиевская школа» за 1897 год видно, что приют и школа уже жили практически по имеющемуся уставу:

«Дети приюта встают в 6 часов, моются, одеваются, каждый убирает свою постель; в 7 часов в домовую церкви в присутствии о. Смотрителя и дежурного наставника молятся, молитвы читает один из мальчиков. Затем идут в столовую комнату, где завтракают. После завтрака начинают работы. Одни метут спальни, другие носят воду, третьи рубят дрова и т. п. Работа идет до половины 9 часа. С половины девятого до 12 часов — школьные занятия. В 12 часов обед. После обеда — получасовой отдых. Затем еще один урок. По окончании урока дети опять работают: заготавливают дрова и воду, моют полы, чистят двор и т. п. В 5 часов ужин. До 6 часов отдых, а с 6 до 9 готовят уроки к следующему дню. В 9 часов молитва и затем воспитанники идут спать»².

Церковно-миссионерская школа на Уналашке имени священника Иоанна Вениаминова

«В 1893 году, попечением Его Преосвященства, Преосвященнейшего Николая, заботливого о нуждах своей обширной епархии.... на острове Уналашке, как центральном среди гряды Алеутских островов, была открыта двухклассная церковно-приходская школа с приютом для сирот и бедных детей (в количестве человек 20-ти)»³. Ко дню празднования 100-летнего юбилея со дня рождения святителя Иннокентия школа стала называться Иннокентиевской. Каждая часовня, приписанная к

¹ Отчет за первое полугодие 1897/98 учебного года по Ситхинскому Иннокентиевскому училищу и приюту // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 41.

² Ситхинская Иннокентиевская школа // АПВ. 1897. № 3. С. 77.

³ Краткие сведения об Уналашкинской двухклассной церковно-приходской миссионерской школе, с детским приютом за 1896—1897 учеб. год // АПВ. 1897. № 24. С. 527.

уналашкинской церкви, должна была содержать по одному мальчику в приюте¹.

Согласно отчету о состоянии школы за первое полугодие 1897/98 учебного года, в школе обучалось 32 мальчика и 7 девочек, в том числе 18 приютских мальчиков².

В школе преподавались следующие предметы: катехизис, священная история, славянский язык, церковный устав, церковная история, русский язык, география, церковное пение, алеутская грамота, чистописание, английский язык³. Как видно, программа была более разнообразной, чем в двух других миссионерских школах. Что касается воспитательной части, то, судя по отчету, препятствием служила лишь «ремонтировка и пристройка в школе, производящаяся с октября по декабрь»⁴. Зато с декабря месяца школа имела пристройку, благодаря которой она располагала «четырьмя классными комнатами (ранее было два класса и одна малая неудобная для учебных целей комната)»⁵.

Жизнь школы и приюта находилась в ведении училищного совета. В школе преподавали о. Александр Кедровский — священник местной церкви, смотритель и законоучитель; учитель, псаломщик и жена дьякона местной церкви (английский язык)⁶. По-видимому, режим школьного и приютского дня несильно отличался от распорядка миннеаполисской и ситхинской школ.

Миннеаполисская школа

О создании в Миннеаполисе миссионерской школы с приютом сообщал отчет за первое полугодие 1897/98 учебного года. 1/14 октября преосвященный Николай в день храмового праздника местной церк-

¹ См.: *Грепачевский П.* Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Николая, Епископа Алеутского и Аляскинского по Аляске // АПВ. 1897. № 24. С. 522.

² Отчет об Уналашкинской, священника о. Иоанна Вениаминова, школе с приютом за 2-ю половину 1897 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 50.

³ Там же.

⁴ Там же.

⁵ Там же.

⁶ Там же. Л. 50 об.

ви — Покрова Пресвятой Богородицы — торжественно открыл в Миннеаполисе школу и приют¹.

В школу было принято 46 учеников: 20 мальчиков и 26 девочек. Все ученики были разделены на два класса с двумя отделениями в каждом. Приютских детей из числа учащихся было 12 мальчиков. Эти дети были собраны с разных штатов: Миннеаполис, Чикаго, Стритор, С.-Франциско, Вилкесбарр, Олд Фордж, Кливленд, Бриджпорт. Преподавались следующие дисциплины: Закон Божий, церковнославянский язык, арифметика, русский язык, церковное пение, чистописание, английский язык². Классные занятия начинались в 9 часов утра и продолжались до 15.30, а время от 12 до 13 часов назначалось для обеда³. Согласно отчету, «поведение учеников было очень хорошее. В отношении поведения приходящих учеников можно разделить на две неравные группы. Большинство, живущие около церкви и школы... почти без исключения прекрасные дети — скромные, доверчивые, чуждые американской вольности, усердно посещают они Богослужения и вечерние занятия... Несколько отличаются от них ученики, приходящие с так называемых “среднего” и “нижнего” фляца. Серьезных недостатков и нарушений дисциплины не было и с их стороны, но уличная американская жизнь уже коснулась некоторых из них, сказываясь в сравнительной грубости взаимных отношений и склонности к шалостям»⁴.

Распорядок приютского дня был схож с распорядком дня в ситкинской школе и с тем, что предлагал устав⁵. В праздничные дни приютские воспитанники и приходящие дети участвовали в вечернем и утреннем богослужении. Все время приютские ученики находились под непосредственным надзором учителей и воспитателей. «Под их наблюдением сами заботятся о чистоте и порядке в спальне, умывальной комнате и т. д., о чистоте и опрятности своих костюмов; приготавливают что могут для кухни... Свободные от школьных занятий и работы часы приютские воспитанники проводят в играх

¹ Отчет о состоянии Миннеаполисской Миссионерской школы и приюта при ней за первое полугодие 1897/98 // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 33.

² Там же. Л. 34 об.

³ Там же. Л. 35.

⁴ Там же. Л. 35 об.

⁵ Там же. Л. 36.

вблизи школы, большей частью на школьном дворе; осенью было несколько прогулок за город; с наступлением зимы на школьном дворе устроен каток»¹. Все текущие дела учебного и воспитательного характера обсуждались на педагогическом совете, который состоял из местного священника в должности смотрителя школы и приюта, учителя и помощника учителя. Педагогический совет собирался в конце каждого месяца².

Надо заметить, что новый тип школы — миссионерской — по программе мог вполне заменить элементарную публичную школу. Это становится ясно при сравнении программ любой из миссионерских школ с программой правительственных школ низшего звена³. Но были и свои минусы. У Православной Церкви в Америке не было школы, соответствующей американскому типу средней школы (high school), которая также была обязательна.

Преосвященным Николаем были заложены основные принципы нового типа православных школ. Но осознать плюсы и минусы этих школ, оценить пригодность этих школ к делу подготовки священнослужителей предстояло святителю Тихону.

¹ Отчет о состоянии Миннеаполисской Миссионерской школы и приюта при ней за первое полугодие 1897/98 // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 39 об.

² Там же. Л. 40.

³ Элементарное образование дети получали «в начальной (между 6 и 10 годами) и грамматической (между 10 и 14) школах (каждая с 4-летним курсом, всего на элементарное образование тратится, таким образом, 8 лет)». Вследствие децентрализации невозможно представить перечень дисциплин, преподаваемых во всех американских школах. Тем не менее можно сказать, что к основным предметам относились: чтение, письмо, правописание, арифметика, грамматика, география и история Соединенных Штатов. К этим предметам могли присоединяться, в зависимости от возможности школы и особенности месторасположения, такие дисциплины, как пение, рисование, гимнастика, культура голоса, английская литература, естественные науки, физика, английская история, алгебра, метрическая система, физическая география, физиология (включая анатомию и гигиену), геометрия и землемерие, немецкий язык, конституция Соединенных Штатов, общая история, шитье (см. *Синицкий Л. Д.* Американская народная школа. М., 1902. С. 9).

8.4. Воспитание пастырей при святителе Тихоне

Отчет за 1898 год сообщал, что епархия имела 55 школ: свыше 20 школ — церковно-приходские, остальные — школы грамоты. Количество учащихся составляло примерно 800 детей¹.

На особом счету у епархиального управления и Св. Синода были три миссионерские школы: миннеаполисская, ситкинская и уналашкинская. Эти школы и приюты при них содержались на деньги, отпускаемые Св. Синодом. В 1897/98 учебном году общее количество учащихся в этих школах составило 138 человек².

Условия, в которых проходило служение Православной Церкви на Аляске и в североамериканских штатах, различались. В штатах, где хорошо была развита сеть общественных школ, посещение которых обязательно для всех детей, «обучение в церковных школах... происходило по большей части в свободное время, когда не бывает занятий в публичных школах (по воскресеньям, субботам, в летние вакации, по вечерам)»³. На Аляске, где «часто нет правительственных публичных школ»⁴, дети обучались по преимуществу в школах православных.

В «Американском православном вестнике» за 1900 год приведен перечень школ Аляски⁵:

Ситкинский округ:

Ситка: Иннокентиевская миссионерская школа
Иннокентиевская церковно-приходская школа
школа грамоты

Джуно: церковно-приходская школа⁶

¹ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 4 об.

² Там же. Л. 5.

³ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 7 об.

⁴ Из переписки Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Аляскинского, с Агентом по народному образованию в Аляске // АПВ. 1900. № 4. С. 83.

⁵ См.: *Антоний, иеромон.* Школьное дело РПЦ в Аляске // АПВ. 1900. № 8. С. 162.

⁶ Церковно-приходские школы зачастую по типу являлись субботними школами. В них дети обучались в воскресные, праздничные дни или в течение недели вечерами — после занятий в публичных школах.

Килисну: школа грамоты
Нучек: церковно-приходская школа
Кадьяк: Иосафовская церковно-приходская школа
Афогнак: церковно-приходская школа
Кенай: церковно-приходская школа
Ненильчик: церковно-приходская школа
Сельдевое: школа грамоты
Александровское: школа грамоты
Туюнак: школа грамоты

Иннокентиевская церковно-приходская школа имела четырехгодичный курс обучения, ее дополнял двухгодичный курс Иннокентиевской миссионерской школы¹, в которой обучались только мальчики, готовящиеся к священноцерковнослужению. Таким образом, в Ситкинском округе школы существовали при всех приходах и при некоторых часовнях. Общее количество школ — 13, из них одна миссионерская, одна — церковно-приходская по программе двухклассной в России (Иннокентиевская церковно-приходская школа), шесть «субботних» школ (в данном перечне именуются церковно-приходскими) и пять школ грамоты.

Уналашкинский округ:

Уналашка: Миссионерская школа свящ. Иоанна
Веннаминова
О. Борька: школа грамоты
Макушинская: школа грамоты
Кашитинская: школа грамоты
Черновская: школа грамоты
О. Умнак: школа грамоты
О. Акутан: школа грамоты
О. Атту: школа грамоты
О. Атха: школа грамоты
Бельковск: церковно-приходская школа
О. Сеннах: школа грамоты
Протасиевская: школа грамоты
Коровиская: школа грамоты
Митрофаниевская: школа грамоты

¹ См.: Краткий отчет о школьном деле Православной Церкви в 1901 учебный год по Ситхинскому округу // АПВ. 1902. № 9. С. 195.

О. Перегребной школа грамоты
Чигнинская: школа грамоты
О. Унга: школа грамоты
О. Св. Павла: церковно-приходская школа
О. Св. Георгия: церковно-приходская школа
О. Нушагак: церковно-приходская школа
Экуская: школа грамоты
Погугвикская: школа грамоты
Угашкская: школа грамоты
Когьяинмская: школа грамоты
Илямновская: школа грамоты
Кахонакская: школа грамоты
Северковская: школа грамоты
Квихпак: церковно-приходская школа
Кусоквим: школа грамоты
Мих. Редут: школа грамоты

Как видно, сеть православных школ в Уналашкинском округе была более густая. Более благоприятное положение школьного дела этой части Аляски подтверждает и статья «Школьное дело на Аляске» в «Американском православном вестнике» за 1900 год: «Западная Аляска, в отношении условий церковной и попутно с последней — школьной жизни, пользуется более наглядными преимуществами сравнительно с восточной»¹.

В Уналашкинском округе школы существовали также при всех приходах. В Уналашке имелаась и миссионерская школа, которая готовила, как и Ситкинская, к священноцерковнослужению. 24 школы грамот имелись при часовнях. В церковно-приходских школах на островах Св. Павла, Св. Георгия, в Нушагаке, Бельковске и Квихпаке дети обучались по программе одноклассных церковно-приходских школ России во второй половине дня (после занятий в публичной школе)².

Таким образом, общее количество православных учебных заведений в Уналашкинском округе на 1900 год составило 30 школ. Кроме школ к 1900 году на Аляске существовало 4 приюта для мальчиков: на Ситке, Уналашке, Кадьяке и Нучеке. Приют для девочек был открыт позже, о чем будет сказано ниже. Следует подчеркнуть, православные

¹ Антоний, иеромон. Школьное дело РПЦ в Аляске // АПВ. 1900. № 8. С. 156.

² См.: Антоний, иеромон. Школьное дело РПЦ в Аляске // АПВ. 1900. № 8. С. 156–161.

школы на Аляске существовали там, где не было правительственных публичных школ.

Итак, в 1900 году на Аляске существовало 43 православные школы и 4 мужских приюта.

Подробной статистики по Штатам не имеется, но в то время в Штатах школ было меньше, чем на Аляске. Владыка Тихон объяснял это так: «В Штатах церковных школ значительно меньше, чем в Аляске, так как здесь везде есть публичные школы, посещение коих обязательно для детей»¹.

В 1900 году на всю епархию приходилось 55 школ². Следовательно, на территории штатов было 12 школ. Одна из них — миссионерская в Миннеаполисе, с мужским приютом. Остальные — субботние: дети обучались в свободное время основам Православия.

Развитие школьного дела в последующие годы представлено в таблице³; где, к сожалению, отсутствуют многие данные (прочерки в таблице).

Год	Аляска	Штаты	Общее кол-во школ	Кол-во приютов	Кол-во учеников
1898	—	—	55	—	800
1900	43	12	55	5 м.	1000
1902	45	—		5 м. и 1 ж.	—
1903	40	—	70	5 м. и 1 ж.	1600
1904	—	—	80	7	2000
1905	47	23	70	—	1500
1906	31	—	—	—	—

Трудно объяснить, чем вызвано уменьшение количества школ и учащихся с 1905 года. Возможно, это было связано с принятием американским правительством Билля сенатора Нельсона, что повлекло за собой зимой 1905 года уменьшение правительственных школ на Аляске.

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820 Л. 7 об.

² Там же. Л. 7.

³ Цифры до 1905 года взяты в основном из отчетов преосвященного о состоянии епархии, посылаемых в Св. Синод. Цифры за 1905/06 год были взяты из статей АПВ.

Необходимо добавить, что, несмотря на то что число школ преобладало на Аляске, большая часть учащихся приходилась на школы Штатов, поскольку в Штатах приходы были более многочисленны.

Ситкинская Иннокентиевская школа. основанная епископом Николаем, продолжала свою деятельность и при святителя Тихоне. На Ситке было три школы: Иннокентиевская миссионерская, церковно-приходская и школа грамоты. По-видимому, так было и при епископе Николае.

Церковно-приходская школа «до полного совпадения сходствует с курсом американских публичных школ, расширенным преподаванием Закона Божия, насколько то необходимо для усвоения основ Православия и воспитания в духе правил христианской нравственности»¹. Курс обучения в ней был четырехгодичный. Миссионерская школа, таким образом, по отношению к церковно-приходской являлась высшей школой с двухгодичным курсом². Учительский совет по мере сил заботился об улучшении качества преподавания.

«Американский православный вестник» за 1900 год сообщал, что в предстоящем году предполагалась замена учителя на «человека большего воспитательного опыта, лучшим методиком и американским к тому же гражданином, могущим преподавать по-английски географию, арифметику и историю. Учитель этот будет и штатным преподавателем английского языка»³.

Как было сказано выше, вопрос о преподавании английского языка в православных школах был «вопросом дня». Скорее всего, с этим и была связана замена штатного учителя на англоязычного. Интересны и другие сведения, касающиеся постановки английского языка в миссионерской школе: «...на экзамен в отчетном году по этому предмету приглашены были учительница ситхинской православной публичной школы Miss. С. Patton и почетный попечитель С. И. Костромитинов, причем, по акту общего признания, за Иннокентиевской миссионерской школой оставлена пальма первенства сравнительно с прочими школами»⁴.

¹ *Антоний, иеромон.* Школьное дело РПЦ в Аляске // АПВ. 1900. № 7. С. 140.

² См.: *Антоний, иеромон.* Краткий отчет о школьном деле Православной Церкви в 1901 учебном году по Ситхинскому округу // АПВ. 1902. № 9. С. 195.

³ *Антоний, иеромон.* Школьное дело Русской Православной Церкви в Аляске. 1899—1900 учебный год // АПВ. 1900. № 21. С. 424.

⁴ Там же.

В 1900 году штат школы и приюта при ней увеличился, благодаря появлению врача. В школе и приюте был установлен правильный медицинский надзор за учениками и воспитанниками и введена «общая гигиена с разумной профилактикой против местно-климатических и порочных заболеваний»¹. Позже епископ Иннокентий Аляскинский отмечал, что проблема нехватки преподавательского персонала характерна для Ситкинской школы, так как учителям приходилось работать сразу в нескольких школах.

С 1900 года воспитанники школы и приюта «путем наблюдения»² приучались к пчеловодству — «культуре в Аляске, несомненно, новой и чуть ли не первого опыта»³. К 1903 году в программу обучения были введены новые дисциплины: кое-что из обличительного богословия, практического руководства для пастырей, церковной истории, устава⁴. К 1904 году добавились педагогика и диалектика⁵. В 1906/07 году в школе уже преподавался колошский язык⁶. В 1903 году было учреждено Аляскинское викариатство с кафедрой на Ситке. Близость правящего архиерея положительно сказалась на качестве работы школы.

Особенно трудным для ситкинской школы был 1905/06 учебный год. Это было связано с принятием Билля сенатора Нельсона. Вследствие нового закона были распущены учителя публичных школ. Для того чтобы организовать процесс обучения, необходимы были денежные средства, которые правительство вовремя не выплатило. Таким образом, огромное количество территории осталось без правительственных школ. Фактически на Аляске остались только православные школы, куда и хлынул поток детей.

В 1906 году при архиерейской кафедре на Ситке была образована Духовная Семинария.

¹ *Антоний, иеромон.* Школьное дело Русской Православной Церкви в Аляске. 1899—1900 учебный год // АПВ. 1900. № 21. С. 424.

² Там же.

³ Там же.

⁴ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 17 об.

⁵ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Приемыши. Число и характер школ // АПВ. 1905. № 6. С. 104.

⁶ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Школы и приюты // АПВ. 1907. № 9. С. 166.

Церковно-миссионерская школа на Уналашке имени священника Иоанна Вениаминова

Сведений о жизни этой школы во время управления епархией святителем Тихоном очень мало. Известно из годовых отчетов, что школа существовала. Но мысли о ее закрытии высказывались. Так, в «Американском православном вестнике» за 1905 год говорилось о создании в епархии семинарии и системы подготовительных к ней школ. На Аляске подготовительной школой предполагалось сделать ситхинскую миссионерскую, а уналашкинскую предлагалось «прикрыть, оставив, конечно, там, как и в других местах Аляски, приют и начальную церковную школу»¹. Однако школа не была закрыта.

В отчете о школьном деле Аляски за 1900 год уналашкинской школе дается Владыкой Тихоном следующая характеристика: «Школа обставлена очень хорошо: здание ее исправно, наличный состав достаточен, скромный бюджет, при рациональной системе расходования, дает возможность делать много добра»².

Статья о школах Аляскинского викариатства 1906 года рисует уже совсем другую картину: «Уналашкинская двухклассная школа с приютом находится на острове Уналашке. Помещается она в двух отдельных деревянных домах; один из них двухэтажный, с четырьмя классными комнатами внизу и общей детской спальней сверху, другой дом одноэтажный, с кухней, столовой, рекреационной комнатой, кладовой и чердаком для просушки белья. Оба здания старые, холодные, сырые и, откровенно говоря, совершенно непригодны для тех целей, каким они служат. Бедность и убожество смотрят из каждого угла. Грязные потолки, стены, разорванные обои, которыми стены когда-то были обтянуты, вечно разбитые окна, или, из экономии, заколоченные досками вместо стекол, испорченные двери, оббитые пороги, разломанные чугунные печи с безобразными трубами, вонючие матрацы и отсутствие постельного белья в спальнях, недостаток посуды и т. д.»³.

¹ О школьном деле в С. Американской Епархии. Из записки Его Преосвященства, Преосвященнейшаго Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американскаго // АПВ. 1905. № 2. С. 24–25.

² Антоний, иеромон. Школьное дело РПЦ в Аляске // АПВ. 1900. № 8. С. 157.

³ Иннокентий [Пустынский], еп. Аляскинское викариатство (в Северной Америке) в 1905 год. Школы. // АПВ. 1906. № 16. С. 315.

В 1900 году в школе обучалось 68 человек, 23 из которых были приютскими мальчиками. Количество учеников к 1905 году сильно не изменилось — 64 человека¹.

К 1903 году в программу обучения были добавлены: обличительное богословие, руководство для пастырей, церковная история, церковный устав². Кроме этих предметов в 1905/06 учебном году в школе велись беседы по медицине, гигиене и о вреде алкоголя³. На протяжении всего времени существования школы в ней преподавались местные языки: алеутский и эскимосский. В 1906 году один из выпускников уналашкинской миссионерской школы был назначен псаломщиком к михайло-редутской церкви⁴.

«Американский православный вестник» за 1904 год описал, как в летнее время воспитанники приюта сами заготавливали себе рыбу на зиму. В тот год на промысел с детьми отправился и Владыка Иннокентий, епископ Аляскинский и Алеутский:

«1 июля надолго останется в памяти детей св. Сергиева приюта и их воспитателей. В этот день Преосвященный соизволил лично поехать в “одиночку” — посмотреть и самую местность, и жилища детей, и их образ жизни.

В 9.30 часов утра пароходик Mr. Gray с Преосвященным Иннокентием... направил свой курс плавания в проливы и заливы по пути в “одиночку” — миль 5–6 от селения, куда приютские дети на 2–3 шлюпках в количестве 28 мальчиков (числа приютских детей) переправляются 2–3 часа... Одиночки, как самое название показывает, представляют собой уединенные места, отдаленные от селений, в заливах, бухтах и проливах, где жители — туземцы — летом промышляют рыбу красную, горбушу, кижуч и др., осенью котиков, а зимой и весной лисиц, сивучей, нерп и др. обитателей суши и моря... В одной из таких “одиночек”, называемой “Тыква”, проживают в летнее время и воспитанники св. Сергиева приюта... Самое

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Школы и приюты // АПВ. 1907. № 9. С. 166.

² *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 17 об.

³ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Школы и приюты // АПВ. 1907. № 9. С. 166.

⁴ См.: Там же.

место поселка представляет узкую холмистую полосу между морем и узкой речушкой, на коей расположен ряд барабор (землянок) и палаток приютских детей и др. ремесленников. Все дети помещаются ночью в двух палатках, а днем одну палатку превращают, так сказать, в спальню, а другую в столовую, зал и вообще во все, что понадобится в дождливую погоду»¹.

Миннеаполисская миссионерская школа

В письме К. П. Победоносцеву епископ Тихон делился первым впечатлением о школе в Миннеаполисе: «На днях был в Минеаполисе, где открыта двуклассная миссионерская школа с причетническим классом, но пока там все еще “мелюзга”, которой еще долго нужно учиться: даже старшие не знают Свящ. Истории Нового Завета»².

Главное отличие Миннеаполисской миссионерской школы от двух предыдущих заключалось в том, что эта школа располагалась в Штатах, а не на Аляске. Школа была двухклассной, с двумя отделениями в каждом классе. Кроме этого, в школе существовал подготовительный класс, и судя по отчетам, в 1901 году появилось пятое отделение (данные за 1900/1901 учебный год отсутствуют).

Количество учащихся по учебным годам приведено в таблице:

Учебный год	Подгот. отдел.	I отдел.	II отдел.	III отдел.	IV отдел.	V отдел.	Всего учащихся
1899/1900	17 чел.	22 чел.	12 чел.	11 чел.	7 чел.	—	69 чел.
1901/02	54 чел.		30 чел.	19 чел.	8 чел.	7 чел.	118 чел.
1902/03	35 чел.	6 чел.	39 чел.	37 чел.			117 чел.
1904/05	48 чел.		26 чел.	17 чел.	11 чел.	7 чел.	109 чел.

Большое количество учеников создавало проблемы: прежде всего, не хватало учителей. Кроме того, в 1901/02 учебном году в Миннеаполисе

¹ Посещение миссии на острове Уналашке // АПВ. 1904. № 17. С. 337.

² Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 2 мая 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 31.

свиrepствовала эпидемия дифтерии. В связи с этим дома огромного количества детей оказались на карантине — и учащиеся не могли посещать школу. Когда на карантине оказался дом псаломщика Зайченко, дело стало совсем плохо: из четырех преподавателей два отсутствовало — Зайченко и священник К. Попов (находился в миссии в Канаде)¹.

Великим постом в школе был обычай по средам и пятницам сокращать уроки, для того чтобы учащиеся могли посещать Литургию Преждеосвященных Даров. Но в январе 1905 года церковь сторела, и этот обычай был отменен².

Школа и приют при ней были одним организмом. Приходящие дети с удовольствием участвовали в играх приютских ребятишек, в организованных праздниках. Более того, ребята посещали и вечерние занятия, к чему их никто не обязывал. В это время дети совместно с воспитателем выполняли домашние задания, повторяли пройденный материал.

Что касается программы преподавания, то, по отчетам за истекший период, особых изменений, сравнительно с состоянием школы при еп. Николае, не наблюдалось. Единственно, в отчете за 1899/1900 учебный год имеется заметка относительно преподавания английского языка: «английский язык преподавался в размерах программы публичных американских школ»³.

Когда заговорили об образовании в Миннеаполисе духовной семинарии, то сразу встал вопрос о судьбе Миннеаполисской школы. В конечном счете было решено ее не упразднить. Но как миссионерская школа она все-таки прекратила свое существование. 1904/05 год был последним годом Миннеаполисской миссионерской школы: «...истекший 1904/05 учебный год — последний год существования школы как Миссионерской. Со следующего года она преобразуется в Семинарию с двумя классами — первым и вторым»⁴. Старшие клас-

¹ См.: *Анатолий, архим.* Пятый учебный год Миннеаполисской Миссионерской школы // АПВ. 1902. № 2. С. 270.

² См.: *Попов К., свящ.* Отчет по Миннеаполисской Миссионерской школе за 1904—1905 учебный год // АПВ. 1905. № 14. С. 275.

³ Отчет о состоянии Миннеаполисской миссионерской школы за 1899—1900 учебный год // АПВ. 1900. № 18. С. 383.

⁴ *Попов К., свящ.* Отчет по Миннеаполисской Миссионерской школе за 1904—1905 учебный год // АПВ. 1905. № 14. С. 277.

сы школы должны были стать 1-ми классами семинарии. Остальные классы представляли собой церковно-приходскую школу для приходских детей. Одновременно эта школа подготавливала детей к поступлению в семинарию.

8.5. Новые формы духовного образования.

Женское образование и приют

Как было сказано ранее, создание женского приюта на Аляске было вопросом дня: православные девочки-сироты и дети из малообеспеченных семей зачастую попадали в методистские приюты. Важность такого заведения была очевидной: «...задача благоустроенного общества и его обязанность приложить все старание к тому, чтобы воспитать в правилах святой веры и высокой нравственности будущих матерей, как основу своего будущего процветания и благоденствия»¹.

В связи с важностью вопроса в конце 1899 года святитель Тихон предложил аляскинским благочинным обсудить вопрос об открытии женского приюта². Владыка Тихон пытался открыть приют в 1899 году в Уналашке, где это было особенно необходимо как противодействие методистскому женскому приюту. «Но за недостатком местных средств на содержание приюта открытие его было отложено»³.

По ходатайству святителя на помощь пришло Всероссийское миссионерское общество. В 1901 году такой приют был открыт на о. Кадьяке. О. Кадьяк занимал центральное положение по отношению ко всей Аляске и обладал наиболее благоприятным климатом. Приют этот пока был малочисленным — 12 девочек-сирот. Содержание их планировалось из епархиальных средств, получаемых от миссионерского общества — по 1000 долларов ежегодно. К этому «преосвященнейший Тихон изволил

¹ Пашковский Ф., свящ. К открытию женской школы-приюта в Кадьяке // АПВ. 1901. № 14. С. 299.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820. Л. 7 об. — 8.

³ Пашковский Ф., свящ. К открытию женской школы-приюта в Кадьяке // АПВ. 1901. № 14. С. 300.

выразить свое согласие вносить из своих средств 75\$ на содержание одной стипендиатки»¹.

Вместе с приютом была открыта школа, по своей программе походившая на двухклассную церковно-приходскую школу и преподававшая следующие дисциплины: Закон Божий, русский язык, английский язык, история, география, арифметика, пение, рукоделие и приучение к хозяйству.

Приют был назван Германовским в честь почитаемого миссионера Аляски — монаха Германа, впоследствии прославленного в чине преподобных (1970). «Да живет же дух сего великого старца в новом дорогом нам рассаднике истинно-христианского воспитания и просвещения, и да прививаются заветы его к чистым душам учащихся!»²

Другое событие — открытие женской профессиональной школы — при Мэйфилдском приходе состоялось 7 (20) февраля 1905 года³.

Дело в том, что в Мэйфилдском приходе было довольно много детей школьного возраста — до 200 человек. Все они за редким исключением посещали правительственную школу. Во второй половине дня — с 4 до 6 часов вечера — дети посещали русскую православную школу. На все это огромное количество детей приходился всего один учитель, который, понятно, не справлялся с обучением. Поэтому было решено девочек выделить в особую женскую школу, а при ней открыть класс шитья, рукоделия и музыкальный класс.

Оставался вопрос: кто будет преподавать в этой школе? После помещения объявления в газетах из России посыпались заявления от желающих занять должность учительницы. В письмах к епископу Тихону иеромонах Арсений, настоятель прихода в Мэйфилде, писал: «Из 20 кандилаток, приславших ко мне письма, я остановился на одной и ожидаю ее приезда, о котором она еще не уведомила. Кандидатка сия — уроженка Харьковской губернии, двенадцать лет состоит учительницей в деревне, где устроила хор и занимается рукоделием. Знать ее не знаю и видеть не видел, но по тем отзывам, какие она прислала от священника

¹ Пашковский Ф., свящ. К открытию женской школы-приюта в Кадьяке // АПВ. 1901. № 14. С. 300.

² Там же.

³ См.: Арсений, иеромон. Торжественное открытие женской профессиональной школы в Mayfield Pa // АПВ. 1905. № 5. С. 95–97.

и училищного Совета, можно думать, что не боится ни школы, ни труда, фамилия ее Сафонова»¹.

В итоге приехала Елизавета Красносельская, окончившая курс в Харьковском Императорском музыкальном училище. Отец Арсений писал епископу Тихону: «Вчера при торжественной обстановке состоялось открытие школы с участием о. Илии Клопотовского, который как певец весьма состоялся с Красносельской и на диво исполнил несколько песен под ее аккомпанемент на "piano"»².

В день открытия школы настоятель прихода, обращаясь к Елизавете Красносельской, сказал: «Наш русский народ, волею судеб заброшен сюда за океан, где в недрах земли добывает в кровавом поте лица своего насушный кусок хлеба, в заботах своих о благе детей не побоялся принять большие денежные затраты на вызов вас сюда... просит вас: вложить в умы и сердца дорогих для них деток веру и любовь, приличные русским православным детям»³.

Кливлендская бурса

Заслуживает особенного внимания новая форма духовного образования: Кливлендская бурса. В конце 1902 года приход города Кливленд купил большой участок земли с каменным зданием римо-католического женского монастыря. В здании бывшего монастыря была устроена церковь и школа.

Особенность этой школы заключалась в следующем: «В кливеландскую школу могут поступать дети, при желании, уже по окончании своих церковно-начальных и низших американских (публичных) школ, в возрасте 11—13 лет. Из них составляется общежитие — "бурса"»⁴.

¹ Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону. Январь 1905 года // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church. containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Арсения (Чаговцова) епископу Тихону. Февраль 1905 года // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church. containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ *Арсений, иеромон.* Торжественное открытие женской профессиональной школы в Mayfield Pa // АПВ. 1905. № 5. С. 96.

⁴ О школьном деле в С. Американской епархии. Из записки Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1905. № 2. С. 24.

Живя в общежитии при школе, дети были обязаны посещать американские школы (high schools) и в них изучать общеобразовательные предметы, а во второй половине дня и в свободное время дети изучали церковные предметы: катехизис, церковный устав, библейская история, церковное пение. Кроме этого, в бурсе преподавались и светские предметы: русский язык с литературой, русская география и история.

Бурса мыслилась в первую очередь как подготовительная школа к семинарии, «так как в семинарию трудно поступить, окончив лишь одну простую церковно-приходскую школу, то в Кливленде у нас устроена подготовительная к ней школа с общежитием»¹.

Кроме этого, бурса имела одно принципиальное преимущество. Выходя из церковно-приходских школ, дети зачастую оказывались беспомощными, оторванными от жизни, «вследствие обособленности последних от местной жизни»². А бурса благодаря своему принципу двойного обучения решала эту проблему: «...и те из них, которые, по окончании бурсы, не поступят в семинарию или на псаломническую должность, легко найдут себе место в многообразных отраслях здешнего "бизнеса"»³.

8.6. Школьное дело в национальных православных общинах Америки

К 1907 году под омофором православного русского архипастыря находились также православные сиро-арабские приходы, управляемые Рафаилом, епископом Бруклинским, вторым викарием епархии, и приходы сербские, подчиненные начальнику Сербской миссии в Америке архимандриту Севастиану (Дабовичу).

В 1909 году Владыка Платон, уступив настоятельным просьбам американской албанской общины, рукоположил для них священника. К тому времени в США насчитывалось уже до 100 тысяч албанцев.

¹ Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 г. Открытие Семинарии и бурсы // АПВ. 1906. № 17. С. 333.

² О школьном деле в С.-Американской епархии. Из записки Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1905. № 2. С. 24.

³ Там же.

вынужденно покинувших свою страну, оккупированную турками, где православное население подвергалось геноциду со стороны турецкого правительства и где активно действовала римо-католическая и протестантская пропаганда. Положение православных албанцев в Америке было затруднено антиалбанской позицией Греческого Патриарха, под омофором которого находилась Албанская Церковь. В результате православные албанцы, находясь в Америке, не посещали греческих церквей и за неимением собственных священников вынуждены были искать окормления у протестантов.

О постановке школьного дела в сиро-арабских приходах можно сказать немного. У сиро-арабов в 1907 году существовала всего одна «Арабско-английская воскресная школа»¹ в Бруклине. В 1910 году упоминается приходская школа в Монреале (Канада) без указания ее статуса и языка преподавания. В этом же году упоминается и арабская школа в Восестере². Были ли эти школы единственными в то время среди сиро-арабских приходов, когда увеличивалось количество приходских школ, неизвестно. Определенно можно сказать только то, что за восемь лет число приходов возросло с 11 в 1907 году до 30 к 1915 году³.

Сербская община была неоднородна: выходцы из Австрии, Боснии и Герцеговины, Черногории и Великой Сербии придерживались разных взглядов на церковную жизнь, имели разную степень благочестия. Некоторые склонны были посещать уже открытые ранее русские или сербские приходы, другие стремились организовать приходы собственные. О школах среди сербов «Американский православный вестник» не упоминает, кроме одной предполагаемой школы-приюта для сербских мальчиков при приходе в г. Джексон. К 1901 году уже была куплена для этих целей земля и строился дом⁴. Известно также, что у выходцев из Великой Сербии к 1915 году «имеется в Америке своя интеллиген-

¹ Посещение Его Высокопреосвященством Высокопреосвященнейшим Платоном Архиепископом Алеутским и С.-Американским Сиро-Арабской церкви в Бруклине // АПВ. 1907. № 19. С. 357.

² См.: Моя поездка в Montreal, Canada, и в Worcester, Mass. // АПВ. 1910. № 24. С. 369.

³ См.: Преосвященный Рафаил, Епископ Бруклинский Сиро-Арабский // АПВ. 1915. № 4. С. 52.

⁴ См. *Севастиан, иеромон.* Письмо в редакцию // АПВ. 1901. № 16. С. 340–342.

ция, имеются свои священники с значительным богословским образованием, свои организации и журналистика, свои просветительные учреждения»¹.

Албанские колонии, по сообщению единственного на то время (1911) албанского пастыря в Америке священника о. Ноли, «...в Соединенных Штатах Америки среди 25 000 албанского населения... очень мало семейств и еще меньше невест...»². В 1911 году в Америке из албанцев было «только около 5000 мусульман и римско-католиков. Здесь имеется пять национальных обществ, тридцать благотворительных братств...»³.

О греческой православной общине в «Американском православном вестнике» практически не упоминается. О греческих школах говорится в связи с миннеаполиским Покровским приходом, с которым ищет сближения греческая миннеаполисская колония. Причина стремления к сближению, по-видимому, могла быть в некоторой обездоленности «здешних греков» — под угрозой сноса их храм «у греков и своей школы не имеется. Отсюда-то... и выражалась общая надежда греков на допущение их детей к учению в нашей семинарии, поелику в ней началось преподавание некоторых богословских предметов... на английском языке. К сожалению, — продолжал автор, — практическое осуществление желаемого весьма проблематично по невыясненности обоюдных выгод, удобств и отношений»⁴. Можно предположить, что отсутствие школы было частной проблемой миннеаполисского греческого прихода, а не всей диаспоры. Что же касается «невыясненности обоюдных выгод, удобств и отношений», то это, вероятно, вопросы межюрисдикционных отношений.

О Болгарской духовной миссии в Америке по состоянию на 1911 год известно, что основную часть паствы составляли мужчины, которые прибывали в страну не более чем на пять лет. «В последнее время некоторые стали привозить с собой и семейства, но таких случаев, — писал один из двух болгарских священников, окормлявших болгарскую паству

¹ Из записок миссионера // АПВ. 1915. № 6. С. 96.

² Албанская православная церковь в С. Америке // АПВ. 1911. № 3. С. 51.

³ Там же. С. 53.

⁴ 1-е октября сего года в Миннеаполисском Покровском приходе // АПВ. 1908. № 21. С. 403.

в Америке, — мы знаем не более 200»¹. Болгарская миссия существовала в Америке с 1908 года, к 1911 году был построен четвертый храм, а о школах упоминаний нет.

Как показывает краткий обзор, наиболее широко школьное дело в Америке было организовано среди православных в тех приходах Церкви, где большинство составляли выходцы из России.

8.7. Проблемы школьной деятельности

Без сомнения, было начато создание основы школьного дела в период управления епархией епископом Николаем (Зиоровым). При нем в 1897 году были организованы первые миссионерские школы, готовившие священноцерковнослужителей для епархии. В связи с тем что вскоре преосвященный Николай был переведен в Россию, он не смог увидеть плоды своих трудов.

Разбираться в непростых школьных проблемах довелось преемнику епископа Николая — преосвященному Тихону. Святитель Тихон признавал, что «школы составляют предмет первейшей необходимости»². Вместе с тем распространение и поддержание уже имеющихся школ встречало на своем пути много сложностей.

Все школы сталкивались с проблемами материального порядка: нехватка средств на содержание, нехватка учителей, учебников, помещений. Так, в Миннеаполисской школе в течение 1899/1900 учебного года по этой причине приходилось соединять вместе детей 4, 3 и 2-го отделений в одном классе, а также 1-е и подготовительное — в другом. Из-за этого страдало качество преподавания³. Но денежные и материальные проблемы хоть и были злободневными, но никогда не стояли на первом месте.

Другой, более важной проблемой являлось то, что в епархии отсутствовал приют для девочек и вообще отсутствовали женские учебные

¹ Болгары в Северной Америке // АПВ. 1911. № 3. С. 59.

² Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 13.

³ См.: Отчет о состоянии Миннеаполисской школы за 1899—1900 уч. г. // АПВ. 1900. № 20. С. 414—417.

заведения. Необходимость последних была очевидна. В одной из публикаций АПВ на эту тему было приведено замечательное высказывание английской королевы: «Религиозное воспитание всего лучше совершается на коленях у матери»¹. Этими словами объясняется вся важность вопроса о женском образовании.

Что касается приюта для девочек, то он был особенно необходим, так как на Аляске девочки-сироты зачастую попадали в сектантские приюты, где их вынуждали менять веру. Вот как говорил об этой проблеме Владыка Тихон: «Мы могли бы запретить православным родителям отдавать своих детей к инославным, но только в том случае, если сами будем брать их на воспитание в свои приюты»².

Приюты для мальчиков существовали, но и их не хватало: «...четыре приюта мало; особенно нужны приюты на севере Аляски, где с открытием золота произошел наплыв не только майнеров, но и миссионеров и где наши миссионерские силы слабы и до сего дня»³.

Следующая злободневная проблема — язык преподавания. В первые годы существования миссионерских школ в отчетах об их деятельности отличалось, что дети не знают русского языка и это очень мешает их обучению, так как в основном все учителя русскоязычные: «Иногда так называемая русская речь наших учеников, испещренная вставками английских слов, бывает очень комична. Например, спрашиваешь ученика, почему он оставлен без обеда на английском языке, и слышишь в ответ: “тичерка не лайкует мене”. Или спрашиваешь: “почему вчера не учил урока?”, ответ: “вчера мы муфовались” (переезжали с квартиры на другую). Вместо “я качался на качелях” говорят “я свингался”, вместо “подрались” — “пофайтовались”, пароход — “шифа”, улица — “штрига” и т. д. Такой смешанный язык сильно затрудняет преподавание. Неудивительно, если сами ученики, сойдясь из разных семей и с разных “плейзов”, как здесь говорят, в разговоре между собой предпочитают и употребляют английский язык»⁴.

¹ К открытию женской школы-приюта в Кадьяке // АПВ. 1901. № 14. С. 299.

² Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 13 об.

³ Там же.

⁴ Отчет о состоянии Миннеаполисской школы за 1899—1900 уч. г. // АПВ. 1900. № 20. С. 415.

Это отрывок из отчета о деятельности миннеаполисской школы, где проблема сохранения чистоты русского языка могла иметь и особенный характер: ученики этой школы были в основном малороссы из униатов. Поэтому сохранение языка могло быть связано с сохранением национальных особенностей. Тем не менее русский язык в наших школах был поставлен хорошо. Необходимость такой меры епископ Тихон объяснял так: «Что в наших школах учат славяно-русскому языку, так это потому, что у нас богослужебный язык — славянский (лишь некоторые молитвы переведены на туземное наречие и на английский язык), и для понимания его, конечно, нужно и изучение его»¹.

Но преподавание на русском имело свои минусы. Епископ Иннокентий Аляскинский на страницах АПВ в 1905 году писал: «Еще недалеко то время, когда ревность насадителей русского языка по отношению к туземцам иногда доходила до того, что им положительно запрещалось в школах и приютах говорить на своем родном языке, чтобы скорее усвоить русский. Этим объясняется, что один из наших псаломщиков, природный колош, проучившись шесть лет в Ситхинском приюте, совершенно забыл свой родной язык, и теперь местному священнику для каждой проповеди приходится нанимать особого переводчика»².

Кроме того, хорошая постановка русского языка в православных школах вызывала недоверие к последним со стороны чиновников американского правительства. Это явствует из переписки святителя Тихона с агентом по народному образованию на Аляске, напечатанной в № 4 АПВ за 1900 год.

Несмотря на то что святитель Тихон и доказывал несостоятельность обвинений в русификации местного края, проблема соотношения «русский — английский» существовала. Епископ Иннокентий писал: «Теперь, когда здесь не Россия, нет уже никакого смысла, никакого права, никакой нужды и даже физической возможности поддерживать в Аляске русский язык и славянское богослужение. В самом деле, из 10 509 человек, которых мы считаем ныне в ограде нашей церкви здесь,

¹ Из переписки Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Аляскинского, с Генеральным Агентом по народному образованию в Аляске // АПВ. 1900. № 4. С. 83.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Приемыши. Заключение // АПВ. 1905. № 7. С. 125.

только 59 человек русских, — да и эти единичные личности суть почти исключительно наше духовенство. Что же касается всех остальных, то 99 % из них русской речи и славянского богослужения не понимают... Английский язык как местный — государственный мы должны признать языком и нашей Церкви, и нашей школы... Нужно удивляться тому, каким образом так долго здесь держится такой неестественный порядок, когда несколько человек русских людей для просвещения туземцев с искренним усердием обучают целый десяток тысяч туземцев русскому и славянскому языку вместо того, чтобы самим изучить туземный язык!»¹

Что касается православных школ как попытки заменить публичные правительственные школы, то появлялась критика и этого направления. Епископ Иннокентий Аляскинский писал: «В настоящее время мы усиливаемся дать православным детям не только религиозно-нравственное воспитание, но и общее образование, что отнюдь не относится ни к области наших прав, ни к числу наших обязанностей. Следовательно, нам надлежит без замедления передать общее образование православных детей в руки правительства, оставить за собой только их религиозно-нравственное воспитание... Нужно раз и навсегда оставить предубеждение, что в правительственных школах дети подвергаются опасности заразиться религиозным сектантством. Возможно, впрочем, что в былые времена и были факты, на основании которых сложилось у нас это предубеждение, но ныне я не мог бы указать ничего подобного. Правительственные школы, безусловно, бесконфессиональные, и потому ни католики, ни протестанты, ни епископалы не боятся посылать туда своих детей»².

Последняя проблема и вытекающая из нее задача касалась миссионерских школ. Учебные заведения такого типа не могли решить проблему подготовки священнослужителей для епархии: «Собственно священно-церковно-служителей и учителей эти школы приготовить не могут. Малый состав учащихся... при 16 предметах, которые требуют правильного распределения, шестигодичный курс и другие местные условия... не дают возможности вести правильно школьное дело»³.

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Приемьши. Заключение // АПВ. 1905. № 7. С. 125.

² Там же. С. 124–126.

³ Церковно-миссионерская Православная школа в Аляске // АПВ. 1903. № 17. С. 297.

«Отбыв в школе предельный срок, воспитанники ее выходят в жизнь в возрасте 13–14 лет. На какую же должность определить такого отрока? Сделать его псаломщиком, учителем? Но в таком возрасте и голос-то как раз ломается, меняется. — значит, псаломщик выйдет безголосый... а уж нечего и говорить, что преждевременно было бы ожидать от него устойчивости воззрений... Неудивительно, что на практике такой мальчик-псаломщик действительно часто поддается сторонним влияниям и искушениям, и были неоднократно примеры, что некоторые вскоре же по выходе из школы бросали свои причетнические должности и тайно и явно, уходили работать на пристани, на пароходы, в лавки и т. д.»¹.

Итак, миссионерские школы, по-видимому, не оправдали возложенных на них надежд.

Были предприняты попытки отправки лучших учеников миссионерских школ в духовные семинарии России. Они оказались мало эффективными и имели ряд отрицательных последствий: «При настоящей программе наших школ посылаемым в Россию приходится довершать очень многое: ни один из них не может поступить прямо в семинарию, а приходится пробыть года два еще в Духовном училище и, таким образом, проучиться в России не менее 8 лет. За все это время дети решительно бывают оторваны от родной семьи, которой не заменит школа, как бы хорошо она ни была поставлена, оторваны от родины своей, хотя и унылой, но все же их сердцу милой, и оторваны в самые нежные годы их жизни. Сердце их может от этого загрубеть, и подтверждение тому мы уже видели на примере двух наших американцев из униатов (Ваятаря и Канюка): они были отправлены в 1895 г. в Петербургскую семинарию, как лучшие и благонравные юноши и, однако, через три года были уволены оттуда за неблагоповедение и грубость. Притом в русских семинариях их учат тому, что для нас здесь является роскошью, вроде древних языков, математики и друг.; освобождать же их там от изучения этих наук будет соблазном для других воспитанников; да и вообще, “иностранцы” составляют там

¹ О школьном деле в С. Американской епархии. Из записки Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1905. № 1. С. 7.

некоторую “обузу”¹. Следует добавить, что в России дети забывали английский язык и местные наречия, что было крайне пагубно для прохождения священнического и церковного служения в Америке².

Одним из основных путей решения этой проблемы становится вопрос о создании епархиальной семинарии. Таким образом, уже к 1899 году преосвященный Тихон делает вывод, что «было бы полезней для дела, если бы на месте существовала своя семинария... которая бы готовила воспитанников не только к должности псаломщика, но и священника»³.

8.8. Открытие семинарий

В 1903 году была создана комиссия для рассмотрения вопросов, касающихся образования духовной семинарии в Америке. В указе по данному делу было сказано следующее: «Не раз уже высказывалось многими желание иметь в Америке нечто вроде Семинарии, которая бы готовила не только псаломщиков, но и священников. Бывший в конце прошлого года Съезд духовенства Восточных Штатов признал открытие Семинарии в епархии не только делом желательным, но и необходимым»⁴.

В комиссию вошли: священнослужители Недзельницкий, Немоловский, К. Попов, о. И. Капанадзе и учитель Кукулевский.

Комиссия должна была рассмотреть следующие вопросы:

- 1) программа семинарии должна ли содержать только богословские предметы, необходимые для подготовки священнослужителей, или и общие для подготовки учителей;
- 2) место расположения будущей семинарии;
- 3) учительский состав;

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 16–16 об.

² См.: Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 г. Открытие Семинарии и бursы // АПВ. 1906. № 17. С. 333.

³ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 16 об.

⁴ Тихон, еп. Вниманию Духовенства С.-Американской Епархии // АПВ. 1903. № 18. С. 309.

4) примерная смета расходов¹.

Святитель Тихон также обратился ко всему духовенству Северо-Американской епархии с просьбой письменно высказываться по вопросу о семинарии². Некоторые из отцов не замедлили откликнуться.

Мнения о том, каким должен быть курс преподавания в семинарии, были очень разными. Одни желали, чтобы семинария имела смешанную программу: «Чтобы будущая семинария оказалась на высоте призвания, а не была жалкой пародией на разные богословские школы, она ни в коем случае не должна состоять из одних только богословских классов»³.

Другие настаивали на строго богословском курсе обучения: «...будущая семинария должна быть школой специальной, Богословскою школой... Иереям в Америке... должно твердо знать вероучение Православной Церкви и отличие православия от инославия... Весьма же серьезно должна преподаваться Гомилетика и именно та часть ее, которая учит способам проповедовать»⁴.

Предложения по поводу места расположения семинарии тоже были разнообразными. В отчете святителя Тихона, где впервые ставился вопрос о необходимости семинарии в Америке, Владыка высказал мысль о том, что «лучшее место для нее — историческая Ситха»⁵. Кроме Ситки предлагали устроить семинарию в Кливленде или Нью-Йорке. Но как в дальнейшем выяснилось, самым удачным предложением был г. Миннеаполис.

Семинария была открыта в 1905 году в Миннеаполисе, на базе одной из миссионерских школ. В первый класс принимались юноши не моложе 14 лет⁶. Проживание воспитанников в общежитии семинарии было платным.

¹ См.: Тихон, *еп.* Вниманию Духовенства С.-Американской Епархии. С. 310.

² См.: Недзельницкий И., *свят.* По вопросу об устройстве дух. Семинарии в Америке // АПВ. 1903. № 21. С. 372.

³ Несколько слов о будущей русской духовной семинарии в Америке // АПВ. 1903. № 20. С. 350

⁴ Недзельницкий И., *свят.* По вопросу об устройстве дух. Семинарии в Америке // АПВ. 1903. № 21. С. 373.

⁵ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 17.

⁶ См.: Объявление об условиях приема в Миннеаполисскую Духовную Семинарию в следующем учебном году // АПВ. 1906. № 13. С. 270.

К началу второго учебного года число учащихся в семинарии составило 21 человек¹. Процесс обучения тормозился тем, что учительский состав был неполным. До ноября 1906/07 учебного года в семинарии было лишь два русских учителя. К ноябрю в семинарию прибыл ректор о. Леонид Туркевич², – таким образом, преподавательская корпорация расширилась до трех человек.

Об итогах второго года существования семинарии можно сделать вывод на основании публикаций АПВ. «Из перечня предметов, по коим проходили испытания, можно судить о курсе учения в нашей семинарии»³.

Учебный план⁴

	I класс	II класс	Богословский класс
1	Литургика	Литургика	Практическое руководство для сельских пастырей
2	Новый Завет	Общая церковная история	Русская церковная история
3	Английский язык	Всеобщая (средняя) гражданская история	Обличительное богословие
4	Всеобщая (средняя) гражданская история (на англ. яз.)	Ветхий Завет	Догматическое богословие
5	Теория русской словесности	Геометрия	Малорусская литература
6	Пение	Пение	Гомилетика
7	Славянский язык	Общерусская литература	Английский язык
8	Алгебра	Английский язык	

В 1906/07 учебном году семинария имела трех преподавателей на три класса (первый, второй и богословский). Весной священник К. По-

¹ См.: Туркевич Л., свящ. К жизни Миссии // АПВ. 1907. № 12. С. 223.

² Будущий митрополит всея Америки и Канады Леонтий.

³ Туркевич Л., свящ. К жизни Миссии // АПВ. 1907. № 12. С. 223.

⁴ Там же.

пов, готовясь к отъезду в Россию, покинул семинарию. Воспитанники были в основном из Миннеаполисской миссионерской школы. В апреле один из семинаристов «оставил семинарию для получения сана священнического»¹ (как сообщает свящ. К. Попов), «к посвящению было предложено трое старших воспитанников»². К концу учебного года в семинарии учеников было всего 21 человек. О количестве выпускников упоминания нет³.

В 1905 году Миннеаполисскую семинарию посетил преосвященный Иннокентий Аляскинский. В результате Владыка пришел к неутешительным выводам: «...миннеаполисская семинария будет так же мало пригодной для Аляски, как и русские духовно-учебные заведения для Северо-Американской Епархии вообще»⁴.

Эти выводы он обосновывал следующим образом:

— «посылка аляскинских воспитанников в Миннеаполис, содержание их там и возвращение снова в Аляску стоило бы очень больших денег»;

— «начальство миннеаполисской семинарии имело бы точно такое же право тяготиться индианскими учениками, как и начальство русских духовно-учебных заведений»;

— «индиане не могли бы идти рядом с белыми в усвоении учебных семинарских курсов — как вообще по природе неразвитости своей сравнительно с первыми, так и по недостаточности своего знакомства с русским и английским языками, на которых ведется преподавание»;

— присутствие в программе обучения ненужных для Аляски дисциплин, таких, как: русский и славянский языки, русская словесность, литература и т. д., — «совершенно непроизводительно отняли бы у индиан большую часть их времени, тогда как, наоборот, несомненно, что там они забыли бы свои родные наречия, которые в Аляске им безусловно необходимы»;

¹ Туркевич Л., свящ. К жизни Миссии // АПВ. 1907. № 12. С. 223.

² Попов К., свящ. Письмо-справка по поводу статьи «Практическое руководство для пастырей» // АПВ. 1907. № 7. С. 125.

³ См.: Туркевич Л., свящ. К жизни Миссии // АПВ. 1907. № 12. С. 223.

⁴ Иннокентий [Пустынский], еп. Открытие Семинарии в Ситхе // АПВ. 1906. № 20. С. 392.

— «индейцы, воспитываясь в Миннеаполисе, совершенно отвыкли бы от своих барабор, звериных одежд, торбасов, камлеек, юкол... и от прочих условий Аляскинской жизни»¹.

Все это послужило поводом к тому, чтобы поставить перед епархией вопрос об открытии семинарии для жителей Аляски и Алеутских островов.

К 1906/07 учебному году помещение Ситкинской школы было отремонтировано, «к двум классным комнатам прибавлена третья — специально для первого класса семинарии, школьная мебель обновлена и умножена до потребной степени, из России выписаны необходимые учебники, а из Сеаттле получен по оптовой цене полный комплект письменных принадлежностей»².

Планировалась программа обучения детей в первом классе семинарии в Ситке: Священное Писание Ветхого Завета, основное богословие, словесность, общая гражданская история, алгебра, английский язык, колошинское наречие, алеутское наречие, пение, медицина, гигиена, переплетное ремесло (внеклассный предмет).

К сентябрю 1906 года была открыта Ситкинская семинария; причем миссионерская школа не была упразднена.

К началу года состав учащихся в семинарии был скромным — четыре человека.

В семинарии преподавали:

— епископ Иннокентий — три урока по Свящ. Писанию и три урока по основному богословию;

— священник Кашеваров — три урока по английскому языку, один урок по алеутскому и колошинскому наречиям;

— иеромонах Мефодий — один урок по медицине и гигиене;

— учительница М. М. Фон-дер-Фур — три урока по алгебре;

— учитель Л. П. Кашеваров — три урока по словесности, три урока по гражданской истории и три урока по пению.

Занятия распределялись таким образом, что ежедневно было по 4 урока, а в субботу — три.

Спустя год после открытия семинарии епископ Иннокентий сообщал епископу Арсению об организации учебного процесса: «У меня недоста-

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Открытие Семинарии в Ситке // АПВ. 1906. № 20. С. 392.

² Там же. С. 392–393.

ток в учителях в семинарии, ибо один, будучи назначен Св. Синодом из России, не приехал, другой 14 октября умер, а третий должен был уйти по особой причине. Остался только один светский, потом настоятель, второй священник, иеродиакон, переводчик и я сам. Из этой великой, но честной компании к преподаванию привлечены только трое: настоятель (англ. яз., История Соед. Шт., математика и пение), светский учитель (Словесность, гражд. История, Медицина, Свяш. Писание, туземн. языки и переплетное мастерство) и я: Основное Богословие. Переводчик занимается в индейской школе, а второй священник ведет воскресную школу и приходские дела. У меня 6 уроков в неделю»¹.

Владыку беспокоила нехватка в семинарии хороших преподавателей, а особенно ректора, которому он мог бы доверить ведение дел во вновь открытом учебном заведении, о чем он часто упоминал в письмах и просил посодействовать в решении этого вопроса: «Нет ли, Государь мой, в Вашем так называемом учебном комитете кого-либо из хороших академистов в должность, так сказать, ректора Ситкинской Семинарии? Мне бы попроще нужно, а не курящего, иеромонаха с бородой, благочестивого, вроде о. Бориса или Вашего Симанского². Жалованьишка рублей 200 в месяц дам, в архимандриты, пожалуй, произведу, если человек привезет с собой облачение и митру и все прочее»³. Тут же он предупреждал о тяжелых условиях жизни: «О ректоре-то моем доложу Вам еще и то, что отца Александра Григорьева мне не нужно, ибо он очень благочестив. Моему ректору придется иметь уроков 15 в неделю, и жить в шалаше, и питаться репой»⁴ — и еще: «Иеромонаха, отец мой, жду от Вас, о коем писал в предыдущем моем письме»⁵, «...просил я у Вас также иеромонаха — академика на должность ректора Ситкинской семинарии, — опять ничь»⁶.

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 30 октября 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 118—119.

² Будущий патриарх Алексий I.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 3 октября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 99—104.

⁴ Там же.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 29 января 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 109.

⁶ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 9 апреля 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 111.

Таким образом, к 1906/07 учебному году на территории Северо-Американской епархии существовало две духовные семинарии (в Штатах и на Аляске) с системой подготовительных школ (Миннеаполисская миссионерская школа, Кливлендская бурса, Ситкинская миссионерская школа).

8.9. Отношение американского общества и инославных миссий к православному образованию

Православные школы довольно часто находили себе противников и даже врагов в лице школ-приютов разных миссионерских католических и протестантских обществ. Можно сказать, что позиция этих обществ в отношении православного образования на Аляске соответствовала их отношению к Православию вообще. Периодическая литература данного периода содержит много печальных заметок: «Пресвитерианские, баптистские и методистские миссии не хуже иезуитских стесняют православное население: разница та, что последние делают это механически — уже, так сказать, по привычке, — а первые с совершенно обдуманном намерением вытеснить Православие из бывших русских владений»¹.

«Церковные ведомости» за 1894 год сообщали, что в поселке Хуна Ситкинского благочиния появился пресвитерианский проповедник, который одновременно с этим являлся учителем местной публичной школы. Автор статьи характеризовал его как «человека крайне фанатичного и прямо ненавидящего Православие»². Воспользовавшись служебным положением, этот пастор Макварланд «свободно проповедовал индейцам пресвитерианство»³. «Стучилось в Хуна такое событие: заболел у главного хуновского тоена — пресвитерианца — православный брат. Тоем обратился к Макварланду с просьбой дать какое-нибудь лекарство для больного, но Макварланд, узнав, что брат тоена принадлежит к членам Православной Церкви, сказал, что он никогда не даст православному лекарства, пока он жив. Отказ Макварланда понудил тоена и родствен-

¹ Как это примирить с американской веротерпимостью и 3-м пунктом Декларации, по которой уступлена Русским Правительством Аляска? // АПВ. 1896. № 7. С. 111–112.

² Из письма Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 11. С. 374.

³ Там же.

ников больного ехать в Джуно; они взяли с собой и больного, но дорогой больной умер, и колоши, возвратившись обратно, снова обратились к Макварланду с просьбою, прося погребсти и помолиться за умершего, так как он умер по вине его — Макварланда. Но последний грубо отказал в просьбе, заявив, что он скорее примет яд, чем пустит православного покойника в свой дом»¹.

Деяствия инославных проповедников относительно православных детей Аляски и Алеутских островов были в неменьшей степени грубы и прямолинейны. Протестантские учителя, зачастую против воли родителей, забирали детей в сектантские приюты, прикрываясь при этом указаниями представителей власти. Оказавшись в этих учреждениях, дети попадали под влияние инославных пасторов и учителей.

Преосвященный Николай, совершая путешествие по епархии в 1897 году, нашел на острове Лесной немалое количество детей православного вероисповедания в баптистском приюте. Мистер Коля — пастор приюта — «делает с детьми все, что хочет: не позволяет им, например, не только говеть у православного священника миссионера, но и просто посещать православную часовню, принуждая ходить в недавно выстроенный им там молитвенный дом. Воспитание этих детей, взятых якобы только для обучения английскому языку и другим чисто практическим предметам, конечно, ведется так, как желает сам Коля и его доверители»².

А вот другой пример: «Священник Нушагакской миссии В. Модестов просил протестантского миссионера отпустить детей православных к исповеди и причастию или же позволить ему причастить их в приюте; пастор отвечает отказом. Этот ответ мотивируется тем, будто бы правительство приказало так действовать»³.

Некоторые протестантские приюты учредители выдавали за правительственные и таким образом получали детей православных граждан.

Отчет о православной миссии на Аляске за 1902 год содержит сведения о деятельности Католической Церкви в лице иезуитской миссии.

¹ Из письма Преосвященного Николая...

² Герпачевский П. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Николая, епископа Алеутского и Аляскинского по Аляске. Письмо 2-е // АПВ. 1897. № 22. С. 462.

³ Как это примирить с американской веротерпимостью и 3-м пунктом Декларации, по которой уступлена Русским Правительством Аляска? // АПВ. 1896. № 7. С. 112.

«Силы ее неимоверно велики несравненно с нашими. В главном гнезде ее в сел. Козеровском имеется у них школа-приют, в коем воспитывается 80 мальчиков и 60 девочек, по большей части дети православных родителей, осиротевшие после эпидемии»¹.

Статья «Пример бесчестности Аляскинских пресвитерианских миссионеров»² рассказывала о подобном конфликте с пресвитерианами, имевшими женский приют в Ситке. К 1902 году наконец-то на Аляске появился православный приют для девочек. Казалось бы, конфликты, связанные с принятием православных девочек-сирот в протестантский приют, должны были быть исчерпаны. На деле видим совершенно другую картину.

В июне 1902 года с просьбой о помощи к священнику о. А. Ярошевичу обратился местный житель Чиф Джонсон. Он просил определить его воспитанниц в православный женский приют на о. Кадык. Покойная родственница пришедшего, мать девочек, была воспитана в пресвитерианском приюте на о. Ситка. Наглядевшись «на тамошние, весьма не по душе ей порядки»³, она просила отдать ее детей в православный приют.

Ранее Чиф Джонсон, будучи сам язычником, просил о. А. Ярошевича присоединить девочек к Православной Церкви, что и было сделано. Официально (по суду) дети были переданы в опекунство священника.

Казалось, нет никаких препятствий для отправки девочек в православный приют. Однако «ни переход девиц в Православие, ни обеспечение им места в кадыкском женском приюте, ни назначение законного опекуна не подействовали на пастора Jones»⁴. Последний даже предлагал Чифу Джонсону денежную сумму — как выкуп за детей, на что получил отказ.

В итоге Джонс дошел до того, что спрятал девочек на отправлявшемся в Ситку пароходе, где удерживал их силой. Детям удалось сбежать. На вопрос о. Александра к пресвитерианскому пастору о причине такого не

¹ Православная миссия в Аляске (в Сев. Америке) в 1902 г. // АПВ. 1903. № 3. С. 36.

² Антоний, иеромон. Пример бесчестности Аляскинских пресвитерианских миссионеров // АПВ. 1903. № 17. С. 300—302.

³ Там же. С. 300.

⁴ Там же.

по праву вмешательства тот ответил, «что он на свой манер творит добро и благотворительность»¹.

Слава Богу, описанный инцидент закончился благополучно, и дети остались под покровительством Православной Церкви. За неимением материала трудно сказать, были ли другие столкновения с этим приютом.

8.10. Отношение государственной власти США к деятельности Русской Православной Церкви в сфере образования

Отношение американских властей к школьному делу Православной Церкви в Америке соответствовало их отношению как к Православию вообще, так и к местному православному населению на Аляске.

Местным властям выгоднее было «держатъ дикарей в невежестве и развращении»². Это им удавалось благодаря распространению в селениях индейцев питейных заведений. Для местного населения этот вопрос к 1897 году оказался настолько болезненным, что он был прописан отдельным пунктом жалоб на действия представителей власти на местах в петиции президенту Соединенных Штатов: «Мы не хотим Американских питейных заведений (Saloons). Мы просим правительство закрыть их. Бродяги и бездельники, вроде солдат и матросов, заносят к нам водку из этих заведений, спивают наших жен и дочерей и нередко в таком состоянии обольщают их... Питейные и другие увеселительные заведения подобного калибра вовсе не нужны для благосостояния наших дочерей. Мы не хотим цивилизации, которая не только не закрывает таких заведений, но даже их поощряет... Пьянство внесло прелюбодеяние в наши семьи, а прелюбодеяние разорвало все узы, которыми держались семейные отношения»³.

А вот другое, не менее яркое описание того, что принесла в индейские селения американская цивилизация. «Мне, — писал преосвященный Николай, — приходилось неоднократно слышать и от креолов, и от алеутов, что при русском владычестве каждый рабочий человек получал в 10 раз

¹ Антоний, иеромон. Пример бесчестности... С. 301.

² Вести из Аляски. Из статьи А. Зертиса «Православие в Аляске» // АПВ. 1897. № 11. С. 207.

³ Петиция Президенту Соединенных Штатов // АПВ. 1897. № 12. С. 245–246.

менее, чем теперь, но зато имел в 10 раз более, чем теперь, — ибо теперь все, что дают, сейчас же и отнимают разными путями. Это сказывается и в других отношениях: при русском владычестве — были и свои плотники и свои каменщики — сами жгли кирпичи и строили дома, — были слесари и другие ремесленники, а теперь — после того как американцы взяли в свою опеку не только их тела, но и души, когда нигде и никак нельзя работать, как только в компаниях, — и ремесла все позабыли, и руки апатично опустили. Еще старики чуть-чуть маракут в сих делах... Сами развращали и спаивали, а теперь валят с больной головы на здоровую — на русских — и говорят, что духовенство, преподавая причастие на вине, приучает к пьянству инородцев... Но зачем же, спрашивается, они сами продают хмель в своих лавках, из которого инородцы варят себе одуряющий напиток, — зачем их собственные промышленники спаивают не только взрослых, но и детей?! ...Ситхинские старики рассказывают, что когда снимали русские флаги и взвивали американские при передаче владений, то народ навзрыд плакал»¹.

Статья АПВ за 1897 год «Как это все согласовать с принципами Американской Конституции» содержит много примеров того, какие унижения от властей терпела Русская Православная Церковь и православное население в Америке: «Бывший там агентом Браун заставлял алеутов вступать в брак по его усмотрению, а не по их собственному, а священника — венчать прихожан, и при том в таких степенях родства, в каких наша Церковь не позволяет; требовал, чтобы службы совершались на английском языке, а не на русском, чтобы священник без его ведома не смел бы распоряжаться церковными деньгами, собранными от продажи свечей, в кружку, и пожертвованными и т. п.»².

Большинство приведенных выше примеров противозаконного отношения инославных миссионеров к православным случились благодаря содействию представителей высшей власти. И что особенно важно, детей без согласия родителей забирали в инославные приюты, и публичные школы преобразовывали в протестантские тоже при содействии власти.

Последней надеждой и оплотом доверия оставалось духовенство Русской Православной Церкви. Но попытки православных священно-

¹ Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 45. С. 1636.

² Как это все согласовать с принципами Американской Конституции // АПВ. 1897. № 11. С. 200.

служителей как-то изменить положение нередко обращались для них физическим насилием: «Стремление о. Я. водворить в инородцах трезвость и целомудрие не встретило сочувствия среди агентов Аляскинской торговой компании... Приказчики компании даже избили о. Я. до крови, причем один раз ворвались в церковь во время богослужения с огнестрельным оружием, чтобы выгнать людей на работу»¹.

Такое положение паствы особенно серьезно волновало и преосвященного Николая. Во время своих путешествий по епархии в 1894 и 1897 годах Владыка неоднократно встречался с местными властями: «Имел с губернатором и судьей пространное и весьма откровенное объяснение о делах епархии, причем мною был выражен энергичный протест по поводу насилий, допускаемых правительственными агентами в отношении православного населения Аляски... Моя беседа произвела на них сильное впечатление; губернатор вполне согласился со мной и обещал свое содействие; судья — также»². Подобные встречи имели место и во время путешествия преосвященного в 1897 году. О всех результатах этих переговоров трудно судить, но изменения к лучшему были: «...в настоящее время уже возвращать детей очень легко³; стоит лишь только самим родителям заявить главному Правительственному агенту Мг-у Joseph Murray... о том, что они желают возвратить своих детей из приютов обратно к себе, — и дети будут привезены к ним с первым пароходом, как говорил об этом владыке во время путешествия и обещал исполнять подобные просьбы сам Мг. Murray»⁴.

Отчет о состоянии епархии за 1900 год сообщал, что противостояние власти, в лице чиновника по народному просвещению на Аляске Джаксона, продолжалось и в этом году. Правда, святитель Тихон в отчете пытался осмыслить причины этого противостояния:

«Американцы весьма чувствительны к выработанному ими типу публичной школы; в ней они не без основания находят едва ли не

¹ Вести из Аляски. Из статьи А. Зертиса «Православие в Аляске» // АПВ. 1897. № 11. С. 207.

² Из путешествия Преосвященного Николая, епископа Алеутского и Аляскинского по обозрению епархии // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1894. № 29. С. 1002.

³ Имеется в виду возвращение детей из инославных приютов.

⁴ Герпачевский П. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Николая, Епископа Алеутского и Аляскинского по Аляске. (Письмо 4-е) // АПВ. 1897. № 23. С. 486–487.

самое главное средство к тому, чтобы делать американцами разные народности, входящие в состав Соединенных Штатов. Естественно, что после этого они относятся несочувственно ко всяким другим неамериканским школам, в том числе и к нашим в Аляске. “К чему, говорят они, — на этих островах (алеутских) еще острова (наши школы)? Ведь это — государство в государстве!” Считая свою школу за средство для американизации, они и нашу считают проводником русификации, тем более что преподавание у нас ведется на русском языке, а английский редко где изучался. Они бывают иногда одержимы страхом, как бы РОССИЯ не отобрала опять Аляску, и не шутя вопрошают, на чьей стороне будут жители Аляски в случае войны Соединенных Штатов с Россией»¹.

Понять, в чем причины настороженного отношения власти к Православной Церкви, а особенно к православным школам на Аляске, помогла Владыке Тихону переписка между вышеупомянутым Джексоном и ситкинским губернатором. Был составлен подробный отчет о православных школах на Аляске (напечатан в «Американском православном вестнике» за 1900 год), для того чтобы представители власти смогли ознакомиться с типом и характером русских школ. Также епископ Тихон сделал распоряжение, чтобы преподаванию английского языка как государственного было уделено особое внимание. После этого «Джackson значительно изменил свой “прежний курс”, обещал даже поддержку нашим школам, где и в чем возможно, и просил меня разрешить Ситхинскому благочинному принять звание Члена Аляскинского Школьного Комитета, для представления в оном интересов Православной Церкви, каковое разрешение, конечно, мною и дано»².

Таким образом, по мере того как отношения между правительственной властью и Православной Церковью стали налаживаться, изменилось и отношение власти к православным школам.

В 1900 году Джексон сам лично посетил Ситкинскую школу. В переписке с помощником Джексона Вильемом Хамильтоном состоял позднее и епископ Иннокентий Аляскинский. Хамильтон со своей стороны сообщил, что «доктору Шелдону Джексоны, Генеральному Агенту по народному просвещению Аляски, будет весьма приятно, если дети.

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820. Л. 8–8 об.

² Там же. Л. 8 об. — 9.

находящиеся под опекой Русской Православной Церкви в Аляске, воспользуются публичными школами в Аляске настолько, насколько возможно»¹.

В ответ преосвященный Иннокентий дал свое согласие, — правда, с оговоркой, что необходимо обсудить данный вопрос с епископом Тихоном. Также условиями согласия была «возможность фактически наблюдать за течением дел в публичных школах, если мы отдадим вам наших учеников»². Наблюдение за школами должно было осуществляться священниками; причем, по мысли епископа Иннокентия, все священники становились членами местных школьных советов. Кроме этого, владыка просил разрешения рекомендовать правительству кандидатов на должность учителей публичных школ. Первое требование Владыки было удовлетворено: «Смотритель уналашкинской школы о. Кедровский тут же был назначен членом местного Школьного Совета»³.

Таким образом, можно с уверенностью сказать, что к 1905 году смотрители двух самых крупных школ являлись членами местных школьных советов. Возможно (точных сведений не имеем), в 1905/06 году большинство священников Аляски заняли подобные должности.

В 1905 году на Аляске произошло важное событие для школьного дела. В январе этого года в Вашингтоне было принято постановление правительства, по которому школьное дело на территории Аляски было разделено между двумя начальниками. Школы для индейцев были подчинены суперинтенданту, живущему в Ситке, и через него — министру народного просвещения. Школы «для белых» — местному губернатору и через него — Министерству внутренних дел.

По новому закону вся Аляска разделялась на множество школ различного подчинения. Получить правительственных учителей имели право только те районы, в которых находилось не меньше 20 детей школьного возраста, желающих посещать школу. «Уже только по этим причинам во многих местностях школы не были открыты. Но даже там, где нашлось установленное количество учеников (20), для открытия школы требовалось еще предварительное избрание Школьного Комитета, состоящего из председателя, казначея и секретаря, на коих воз-

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Приемыши. Заключение. // АПВ. 1905. № 7. С. 127

² Там же. С. 128.

³ Там же.

лагалась обязанность регистрировать местное население, проверять число школьных детей, готовить школьное здание, приискывать учителей и т. д., чтобы потом это все представить губернатору, который, по сношению с Министерством Внутренних Дел в Вашингтоне, должен был выдать известному Комитету потребную сумму денег. Но так как эти обязанности следовало выполнить бесплатно, а в Америке ничего бесплатно не делается, то и у нас таких бескорыстных людей не нашлось... Посему регистрация не была проведена, дети не были подсчитаны, школьные здания не были приготовлены, учителя не найдены и денег на их содержание не получено»¹. Таким образом, только наши православные школы остались на территории Аляски. Количество учеников в них возросло втрое.

Владыка Иннокентий словесно заявил местным комитетам и напечатал в газетах, что «русские учителя безвозмездно готовы обучать всех детей школьного возраста по правительственным программам на английском языке, — если только будут открыты правительственные школьные здания; ибо в наших школах тесно»². Это заявление, по словам Владыки, вызвало недоумение в головах практичных американцев, а некоторые из них даже умудрились увидеть здесь какую-то ловушку. Но общество было готово поддержать преосвященного Иннокентия, так как детям нужна была школа.

В результате школы так и не были открыты. Оказалось, что школьные здания, учебники и все прочее имущество не находились в ведении местных властей и комитетов.

Посещая Вашингтон, преосвященный Иннокентий навестил агента по народному просвещению на Аляске Джаксона. Последнему были представлены Владыкой фотографии правительственных школ с заколоченными окнами в самый разгар учебного года, «а рядом с этим — сцены из жизни наших церковных школ, где в это же самое время обучалось более 60 человек детей»³. Результатом этого посещения было своевременное открытие правительственных школ на Аляске к началу 1906/07 учебного года.

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Школы и приюты // АПВ. 1907. № 9. С. 165.

² Там же. С. 165.

³ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Посещение Вашингтона // АПВ. 1907. № 8. С. 139.

Кроме этого, Владыка сделал визит в Министерство народного просвещения и был принят начальником этого учреждения мистером Харрисом. Результатом разговора стало открытие новой правительственной школы в Татитлаке и назначение туда учителем выпускника ситкинской школы А. Малахова¹.

Особенного внимания заслуживает посещение преосвященным Иннокентием президента Соединенных Штатов Рузвельта, которое произошло 27 мая (9 июня) 1907 года. Среди прочих обсуждаемых на этой встрече проблем, Владыка на первый план выдвинул вопрос о «просвещении туземцев»².

При нем на фундаменте, заложенном его предшественниками, началось широкомасштабное строительство православной системы образования, охватывающей все образовательные уровни Американского государства — от элементарной школы через школу второй ступени к семинарии, которая соответствовала высшему, третьему уровню. Общее направление деятельности миссии под управлением преосвященного Тихона характеризовалось открытостью американскому обществу, активными действиями по вхождению во все сферы жизни американского государства. При святителе Тихоне можно было наблюдать также и большое разнообразие в типах школ первой и второй ступени, что позволяло сохранить подрастающее поколение для церкви, а в дальнейшем обещало дать постоянный приток православного американского юношества, способного к пастырскому служению.

С назначением на Американскую кафедру архиепископа Платона произошло изменение цели деятельности миссии: теперь делом миссии становилось уже не свидетельство Православия в Америке, а в первую очередь дело сохранения русских корней в среде самих русских православных людей, волею обстоятельств оторванных от родины. Иными словами, происходила попытка самоизоляции Православной Церкви в Америке. Первоначально намерения нового архипастыря в области школьной политики были созвучны той линии, которую проводил святитель Тихон. Со временем, однако, широкомасштабная деятельность Миссии в сфере образования была свернута.

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Посещение Вашингтона // АПВ. 1907. № 8. С. 138—139.

² Там же. С. 141.

8.11. Православная школа в Канаде

В итоге обозрения Канадского благочиния Владыка Платон составил собственное мнение о тех мерах, которые необходимы для правильного развития Канадской миссии, и школьного дела в частности. Мнение это было созвучно с мнением канадского благочинного священника Михаила Скибинского. В Отчете по Алеутской епархии за 1907 год архиепископ Платон, говоря, что «Канада нуждается не в епископе, а в школах»¹, так формулировал дальнейшую программу действий в отношении просвещения Канады: «Нужно открыть во всех приходах начальные школы, а в центре, если возможно будет, одну среднюю для подготовки лучших учеников в духовную Семинарию. В настоящее время заботами правительства всюду по селениям Канады открываются публичные школы. Для русских детей требуются учителя, знающие русский и английский языки. Будь у нас такие, тогда не было бы крайней нужды открывать особые школы, тем более что правительство позволяет в известные часы преподавать в правительственной школе и русский язык. Теперь, за неимением русских общеобразовательных школ, ищущие духовного света, желающая учиться молодежь поступает или в “безбожный русско-английский” с украинской закваской “семинар”, или же в пресвитерианские школы, и конечно и в том и в другом случае должна считаться погибшей для нашего дела. Если мы не найдем средств на открытие собственной общеобразовательной школы, то нам придется принять предложение епископальной миссии устроить в противовес пресвитерианским школам training school² в провинции Альберта для образования русской молодежи»³.

К 1910 году интересы миссии в деле воспитания собственных священнических кадров окончательно перестали быть связаны с Аляской. Особое внимание Владыки Платона во время визита на Аляску привлекала Ситкинская семинария, о которой протонерей А Хотовицкий, спутник Владыки и редактор «Вестника», писал следующее: «Очень эта Семинария Ситкинская нашу братию в Штатах интересовала, особенно

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 26 об.

² Предположительно, эти школы были прототипом профессионально-технических училищ, ремесленных училищ либо исправительных школ.

³ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии... Л. 27.

тою быстротою и неожиданностью, с какими ее открыл преосвященный Иннокентий (2-й) несколько лет тому назад. Правда, дело ограничилось, в сущности сказать, переменою названия...»¹ Далее очевидец не без иронии описывал, как проходили испытания учеников, устроенные по распоряжению Владыки, с целью составить мнение о программе семинарии и успехах учащихся. «Давались вопросы коротко по тем пунктам программы, которые проходились в конце учебного года перед отпуском на лето и которые поэтому должны были быть свежи в памяти воспитанников»². Делая поправку на возможное волнение учеников, Владыка «откинул ради такого возможного волнения 75 процентов того, что значилось пройденным по программе и что желательно было бы найти в познаниях воспитанников Семинарии, и, пожелав найти хоть остальные 25 процентов, с высот богословствования о богодухновенности Священного Писания свел вопросы к объему катехизиса, а затем вообще к элементарным областям знания... Увы! Ученические языки словно отнялись. Бедные оо. преподаватели были не на шутку смущены»³. По арифметике экзамен так же не удался: «...лучший математик в семинарии оказался почти не понимающим русской речи, а перевести на индианское наречие арифметические вопросы было не так легко. Оставалось верить, что если бы он мог хорошо говорить по-русски, то мы увидели бы и пифагоровы теоремы и иные чудеса математики решенными так же просто, как простые задачки на сложение...»⁴. Протонерей Александр Хотовицкий свидетельствовал, что «многого и не ожидал владыка от этой импровизированной семинарии... но действительность превзошла и эти скромные ожидания»⁵.

Очевидно, Ситкинская семинария не соответствовала заявленному статусу. По мнению автора статьи (вероятно, это мнение и Владыки Платона), семинария не соответствовала и местным условиям, так как в ней совместно обучались колоши и алеуты. Причем алеуты привозились с далекой Уналашки, и на Ситке не обучались родному языку (хотя, как

¹ Хотовицкий А., *свящ.* По Штатам и Аляске. Из дорожных впечатлений спутника Его Высокопреосвященства. Семинария в Ситке. Молчание — золото // АПВ. № 12. 1911. С. 214–215.

² Там же. С. 215.

³ Там же.

⁴ Там же. С. 216.

⁵ Там же.

свидетельствуют документы, по крайней мере в первый год существования семинарии там преподавался и алеутский кадьякский язык с той целью, чтобы дети за время обучения его не позабыли). Значит, существовала опасность, что к моменту возвращения на родину они забудут алеутский язык. Уналаштинская миссионерская школа же, по отзыву автора, по уровню преподавания стояла иногда и выше семинарии, значит, бессмысленно тратить средства на проезд и содержание учеников с Уналашки.

Самым слабым местом семинарии было маленькое количество учащихся (двое в старшем классе) и скудный штат преподавателей, но ради такого небольшого числа учащихся расширять штат учащихся не имело смысла, «а главное, средства и средства, — где их взять?...»¹. Отдавая должное усердию преподавателей, о. А. Хотовицкий отмечал, что семинария не оправдывала свое имя. В итоге трое лучших, по отзывам преподавателей, воспитанников (Пономарьков, Дарьин, Ячменёв) были зачислены в Миннеаполисскую семинарию для продолжения обучения. Открытая в 1906 году Ситкинская семинария в 1911 была закрыта как не соответствующая своему статусу.

Постепенно затухала деятельность православных школ первой и второй ступени, а обязательное образование православные дети получали в правительственных школах. Религиозное воспитание вытеснялось в сферу воскресных школ.

Единственным учебным заведением, получившим дальнейшее развитие во время пребывания на Северо-Американской кафедре архиепископа Платона, стала Миннеаполисская семинария, куда стало стекаться православное юношество Америки. «Число ищущих твердых православно-богословских знаний умножается, — свидетельствует исполняющий должность ректора, по итогам вступительных экзаменов осенью 1908 года (четвертый год существования семинарии). — Расстояние от более населенных южных штатов не удерживает желание учиться богословию»².

В третий год своего существования семинария принесла первые плоды: в сентябре, октябре и марте 1907 года трое старших воспитанников были взяты из семинарии для посвящения в иереи. Первоначально обучение велось на русском языке, со временем некоторые предметы в семинарии стали преподаваться на английском «ради благовестничества

¹ Хотовицкий А., священник. По Штатам и Аляске... С. 217.

² Из жизни Православной духовной Семинарии в г. Миннеаполисе // АПВ. 1908. № 19. С. 365—366.

“внешним” и в виду усиливающегося “англизирования” молодого поколения в православной Америке»¹.

Восьмой год своего существования (1913/14) семинария начала на новом месте — недалеко от Нью-Йорка, в местечке Тенафлай. Перенесение семинарии из «окраинного Миннеаполиса» в кафедральный Нью-Йорк позволило Владыке Платону «лично руководить ходом учебно-воспитательного дела, “задавать тон”; лично знать индивидуальные свойства каждого из своих будущих сотрудников на ниве американской...»². Близость к Нью-Йорку позволила расширить и усилить корпорацию преподавателей.

Таким образом, духовная семинария под контролем со стороны правящего архиерея вышла на высокий уровень подготовки выпускников, готовых со студенческой скамьи к «работе большой и серьезной... в сознании величия и высоты своего дела и служения»³.

Алеутская и Северо-Американская епархия благодаря последовательной политике правящих архиереев и общим усилиям всех тружеников миссии достигла существенных успехов в построении системы подготовки кадров священнослужителей для нужд епархии. Уже в течение первых десятилетий православные школы первой ступени были гармонично вписаны в структуру американского внерелигиозного образования. Святителем Тихоном был сделан завершающий шаг — в 1905 году были основаны две духовные семинарии (в Штатах и на Аляске) с системой подготовительных школ, соответствующих второй, также общеобязательной ступени американского образования (Миннеаполисская миссионерская школа, Кливлендская бурса, Ситкинская миссионерская школа). Активная политика святителя Тихона в сфере подготовки священнических кадров являлась следствием общего направления деятельности миссии на вхождение во все сферы общественной жизни Американского государства, на проповедь Православия народам Америки. В это время епархия не могла еще полностью отказаться от практики приглашения священнослужителей из России, однако стало очевидным, что при планомерной поддержке системы духовного образования за

¹ Отчет о состоянии Миннеаполисс. Дух. Семинарии за 1908—1909 учебный год (4-й год существования) // АПВ. 1910. № 16. С. 255—256.

² Новая Американская Семинария // АПВ. 1912. № 7. С. 131.

³ Первый выпуск в Нью-Йоркской Духовной Семинарии // АПВ. 1913. № 23. С. 487.

счет постоянного притока подготовленного юношества из школ первой и второй ступни число семинарий могло быть увеличено. Это позволило бы в течение ближайших десятилетий полностью обеспечить растущую потребность Алеутской и Северо-Американской епархии в собственных священнических кадрах.

В том, что преемник святителя Тихона не поддержал дальнейшее развитие системы духовного образования, немалую роль сыграло тяжелое материальное положение миссии (достаточно сказать, что в 1908 году Синод отклонил прошение архиепископа Платона об ассигновании семинарий)¹. Основной же причиной сворачивания системы духовного образования стал взгляд на дело миссии, который был свойствен преемнику святителя Тихона. По мнению архиепископа Платона, «Русская православная Миссия в Америке — христианской стране существует не для проповеди христианства среди язычества, задача эта преследовалась Миссией только в то время, когда деятельность последней ограничивалась пределами Аляски...»². В соответствии с таким взглядом архипастыря архиепископ Платон все усилия миссии направлял на создание в Соединенных Штатах «американской Руси» для выходцев из России. Такая политика не предполагала широкого распространения Православия в Америке. Теперь участие Православной Церкви в деле воспитания юношества ограничивалось поддержанием системы воскресных школ. Для решения же задачи подготовки кадров священнослужителей принималось достаточно энергичных мер по организации жизни единственной духовной семинарии, которая к 1913 году вышла на довольно высокий уровень подготовки выпускников, что позволило архиепископу Платону обратиться в Св. Синод с просьбой об уравнивании американской

¹ См.: Программная речь Высокопреосвященнейшего Архиепископа Платона, произнесенная Его Высокопреосвященством на епархиальном съезде духовенства в Свято-Тихоновском монастыре в Пенсильвании 14/27 октября 1908 года до начала заседаний съезда и при закрытии их // АПВ. 1914. № 10. С. 196.

² См.: Программная речь Высокопреосвященнейшего Архиепископа Платона, произнесенная Его Высокопреосвященством на епархиальном съезде духовенства в Свято-Тихоновском монастыре в Пенсильвании 14/27 октября 1908 года до начала заседаний съезда и при закрытии их // АПВ. 1914. № 10. С. 197.

семинарии в правах с семинариями российскими¹. Всего же за девять лет существования семинарии (к 1914 году) количество священников, учителей и псаломщиков — выпускников семинарии — превысило 30 человек².

¹См.: «Будут печалиться, когда отнимется у них жених»... // АПВ. 1914. № 10. С. 217.

²См.: Наша жизнь и работа. Работа Семинарии // АПВ. 1914. № 15. С. 81.

ГЛАВА 9

Становление Православия в Канаде при святителе Тихоне и архиепископе Платоне

Огромная территория Канады не имела в конце XIX века еще ни одного своего храма и священника. Два священника из близлежащих американских приходов впервые посетили православных Канады и заложили первый православный храм, в то время как на тысячах километров пути десятки тысяч верующих людей ожидали посещения, окормления, крещения и утешения Церкви. Святитель Тихон взял на себя и эту задачу — просвещения и окормления Канады. Служение Владыки Тихона в Канаде было плодотворно и судьбоносно, как и для Америки. При нем были заложены основы будущей Американской Православной Церкви, единой для США и Канады. Рассмотрим основные этапы и вехи православного строительства в Канаде при святителе Тихоне и архиепископе Платоне.

Первый православный приход в Канаде был открыт на севере провинции Альберта, вблизи города Эдмонтон, в с. Восток в 1897 году. Его прихожанами стали бывшие униаты: галичане и буковинцы. В 1896 году они обратились к правящему епископу Николаю (Зиорову) (1891—1898) с просьбой прислать им священника: некоторые из них перешли в Православие ранее, в Соединенных Штатах, но большинству из них еще предстояло воссоединиться с Православной Церковью. В июле 1897 года к ним прибыли священник Дмитрий Каменев и псаломщик Владимир Александров. Тогда же на ферме Федора Немирского под открытым небом (в связи с отсутствием подходящего помещения) была отслужена первая литургия¹. В Православие перешли тогда около

¹ См.: *Каменев, Д., свящ.* Православие в Канаде // АПВ. 1897. № 1. С. 26—29.

700 человек¹. Они подали прошение Св. Синоду об учреждении прихода, включении его в состав Северо-Американской епархии и разрешении начать постройку храма.

Прочное основание Православия в Канаде было положено святителем Тихоном в 1900 году. На территории провинции Альберта им была открыта Канадская миссия, выделенная «из состава Сеатльской в качестве самостоятельной, и Канадскому священнику назначено, с разрешения Св. Синода, жалование из Сеатльского оклада в размере 1020 долларов в год и псаломщику 300 долларов из остаточных сумм Духовного Правления»². Во главе миссии святитель поставил священника Иакова Корчинского³. К этому времени, согласно отчету, православных в Канаде было «до 2 тысяч человек (около 900 было присоединено униатов-галичан и до 1000 православных буковинцев)»⁴. Для них в колонии Восток уже строился «храм и в трех местах часовни на землях, безмездно отведенных для сей цели английским правительством»⁵. Святитель Тихон писал: «Есть основания думать, что с назначением в Канаду православного причта число наших прихожан немало увеличится за счет униатов»⁶.

Канада — страна, в истории которой иммиграция славян имела исключительно важное значение и оказала глубокое разностороннее влияние на последующее ее развитие. Канада стремилась привлечь как можно больше переселенцев, знакомых с сельским хозяйством, привыкших к тяжелому труду на земле⁷. Сравнительно немногочисленные иммигранты-славяне были в основном из Австро-Венгрии и России. Это были те, кто стремился не на заводы (те ехали в США), а осесть на земле.

¹ Николай, еп. По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 3.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820. Л. 11 об.

³ См.: Сообщения из заграницы. Из Северной Америки // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1901. № 42. С. 1555.

⁴ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1900 г // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1820. Л. 11.

⁵ Там же.

⁶ Там же. Л. 11 об.

⁷ См.: Коленеко В. А. La belle époque в русско-канадских отношениях 1900—1917 гг. // Канадский ежегодник. 2006. № 10. С. 49 со ссылкой на: Davies D. The Pre — 1917 Roots of Canadian-Soviet Relations // The Canadian Historical Review. 1989. № 2. P. 188—189.

Из Австро-Венгрии ехали галичане и буковинцы, из России — духоборы, желавшие найти там свою «обетованную землю»¹.

Эмиграция славян в Новый Свет началась в середине XIX века и стала массовой в 1890-е годы². Канадское правительство поддерживало славян-переселенцев для освоения степных районов вдоль Национальной трансконтинентальной и Тихоокеанской железных дорог³. Так, в Канаде в конце века выросли общины славян: русских духоборов, галицких русин-уннатов и православных буковинцев.

Большую часть переселенцев составляли украинцы (50 %), затем русские, поляки, белорусы, словаки, сербы, хорваты, чехи⁴. Общее количество славян-иммигрантов с 1901 по 1911 год выросло в пять раз и достигло 153 тысяч человек⁵. В большинстве это были бедные люди, «загнанные в Новый Свет материальной нуждой»⁶.

В отличие от английских и итальянских иммигрантов, более 70 % славян оседали на земле и поселялись в западной части Канады на еще не освоенных территориях⁷. «Большинству русских въезд разрешался не как переселенцам, а как временным рабочим, что мешало им селиться компактно и изначально позиционировало их как изгоев в канадском обществе»⁸. Значительная их часть принималась на тяжелую и грязную работу. Многие приезжали на временные заработки с надеждой вернуться на родину⁹.

¹ *Анатолій, архим.* Духоборческое царство // АПВ. 1903. № 15. С. 266–267.

² См.: *Анатолій, архим.* Славянство в Америке // АПВ. 1901. № 18. С. 388.

³ См.: *Комкова Е. Г.* Канадцы славянского происхождения в исторической перспективе // Этнокультурная мозаика Канады и проблемы канадской идентичности: Материалы междисциплинарного семинара: Сб. ст. / Отв. ред. В. А. Колленко, В. И. Соколов. М.: РОИК. 2003. С. 41.

⁴ *Сыч А. И.* О роли славянской иммиграции в освоении канадского запада (1896–1914 гг.) // Американский ежегодник (далее АЕ). 1989 / Отв. ред. И. Н. Болховитинов: Ин-т всеобщей истории. М., 1990. С. 176.

⁵ См.: *Комкова Е. Г.* Канадцы славянского происхождения... С. 51 со ссылкой на: Raymond Ch. «The Image and Treatment of Canadian Slavs: Three Different Perspectives» in «Canada and the Soviet Connection» / Ed. by P. Konecny. Ottawa, Centre for Research on Canadian-Russian Relations, Carleton University, August 1999. P. 116; Statistics Canada, Census 2001.

⁶ *Анатолій, архим.* Славянство в Америке // АПВ. 1901. № 19. С. 411.

⁷ См.: *Сыч А. И.* О роли славянской иммиграции... С. 175.

⁸ *Комкова Е. Г.* Канадцы славянского происхождения... С. 44.

⁹ См.: *Журавлева В. И.* «Новые» еврейские иммигранты и американское общество на рубеже XIX–XX вв. // АЕ. 2000 / Отв. ред. И. Н. Болховитинов: Ин-т всеобщей истории. М., 2002. С. 137.

Иммигранты-переселенцы получали земельный надел 160 акров, равенство с другими поселенцами и право на получение образования. В главных центрах поселения — в Виннипеге (Восточная Канада) и в Эдмонтоне (провинция Альберта в Западной Канаде) — были переселенческие дома, где находилось и бюро чиновника, расселявшего переселенцев¹.

Как уже отмечалось, большая часть славян были украинцы-униаты. Немногие православные храмы в Америке были труднодоступны и неизвестны даже славянам-американцам, а от славян-канадцев их отделяли огромные расстояния. Многие славяне после переселения теряли свою национальную культуру и даже веру, стремились скорее стать «канадцами». Этому способствовали политика правительства, тяжелая жизнь и школа. Вот как это происходило в Америке и Канаде: «...даже в тех районах славянских поселений, где существуют хорошо организованные церковные школы, в которых учение ведется на старокраевском языке, английский язык не в загоне. Он изучается, и дети, особенно между собой, его употребляют более и охотнее, чем родной семейный. Там же, где своих приходских школ не существует, в силу закона об общеобязательном обучении, всякий посылает своих детей до тринадцатилетнего возраста в общественную школу, в которой обучение обычно ведется на английском языке... В некоторых случаях, как в Соединенных Штатах, так и в Канаде, допущены, однако, послабления... Чаше такие школы можно встретить в местностях, только что заселяемых эмигрантами... в Канаде, где также селятся буковинцы и Галичане, так же, как в Чикаго, существует несколько школ, в которых преподавание ведется и на языке старокраевом. Центральное правительство смотрит на такие поощрения как на временные уступки... нет ничего странного для детей бедных славян-эмигрантов оставлять школу, дойдя до Fifth или Sixth Reader². Но и этого времени достаточно для детей, чтобы они, выучившись лепетать по-английски, читать и писать, начали уже избегать своего родного наречия и думать о себе очень

¹ См.: Размышления о Канаде: Историко-культурологический альманах / Отв. ред. В. А. Коленко. Вып. 2. М., 1999. С. 140 со ссылкой на: *Струве Н. Б.* Очерк Канады (из донесений консула в Монреале) // Сборник консульских донесений. Год третий. Вып. VI. СПб., 1900. С. 473–496.

² 5-й и 6-й классы начальной школы.

много. Дальнейшая жизнь детей только более и более способствует, в большинстве случаев, укреплению положенных начал...»¹

Если старшее поколение в Канаде еще стремилось сохранить национальные обычаи, веру, то молодежь, выросшая в Новом Свете, быстро растворялась, переплавлялась в «правильном котле».

Проблемы миссионерства как в Канаде, так и в Америке были одинаковы: отсутствие священников, денег, огромные расстояния, на которых селились окормляемые церковью верующие, и, наконец, бедность канадских славян, которые часто не могли содержать священника. Миссионеры писали: «Дома или хаты у хозяина еще не было, меня привели к какой-то яме с острой крышей, крытой землей. Пригнувшись, я через маленькую дверь спустился по ступенькам в узком проходе в землянку...»². «В большинстве случаев приезжает сюда русин положительно без цента в кармане, так что и за ферму необходимых 10-ти долларов нет чем уплатить, а без того он не имеет права строиться на ферме...»³. И если все миссионеры отмечали, что крайне необходимо увеличить количество священников и учителей⁴, то именно эта бедность населения долго не позволяла направить в Канаду постоянного священника-миссионера. Чуть позже (в 1906 году) благочинный канадских приходов о. Михаил Скибинский писал: «Наша миссия в Канаде в настоящее время состоит из пяти священников. Если бы 8—9 лет назад мы имели в Канаде трех миссионеров, то унии не осталось бы и в помине. Если бы еще года 3,5 тому здесь было 5—6 священников православных, серафимовцам⁵ не было бы места... Нужны еще по крайней мере 6 священников-миссионеров... Нужны

¹ *Анатолий, архиман.* Славянство в Америке // АПВ. 1902. № 2. С. 31—33.

² *Александров В., свящ.* Миссионерская поездка в Сев.-Западную Канаду // АПВ. 1900. № 17. С. 343.

³ *Камнев Д., свящ., Александров В., диак.* Поездка в Сев.-Западную Канаду // АПВ. 1899. № 16. С. 440.

⁴ «Существует здесь самая настоятельная нужда в православном причте; тогда бы утвердилось между воссоединёнными единство и прекратились бы смуты, столь вредящие делу православия» (цит по: *Камнев Д., свящ., Александров В., диак.* Поездка в Северо-Западную Канаду // АПВ. 1899. № 16. С. 442) «...Остальные, наскучив ожиданием обещанных им законных священников, или же перешли в лагерь “беззаконных”, или же совершенно охладели к вере, т. е. нравственно одичали и утеряны для церкви — временно или навсегда». (Скибинский М., свящ. Положение русского народа в Канаде в религиозном отношении // АПВ. 1907. № 4. С. 66).

⁵ Ставленники лжемитрополита Серафима Устовольского.

псаломшики-учителя хоть при приходских священниках...»¹ Несмотря на все трудности, просветительская деятельность распространялась в основном на униатов-галичан, весьма безграмотных православных буковинцев и компактно проживающих в Монреале сиро-арабов и греков². Причем буковинцы отличались большей твердостью в вере и любовью³. В 1904 году писали: «Страна сия изобилует переселенцами из Галиции и Буковины. Первые, будучи униатами, ищут единения с Православной Церковью, а вторые, будучи православными, нуждаются в утверждении в своей вере, в ограждении от самозванных учителей»⁴. К униатам часто достаточно было прислать священника или приписать новый приход к уже действующему храму.

В Канаде на железных дорогах всюду сновали «католические патеры — доминиканцы и худенькие как тени монашки их же ордена»⁵, которые успешно миссионерствовали; хотя, как «выражались сами канадские власти, часто и не совсем чистыми путями и средствами»⁶. Доминиканцы всюду имели прекрасно устроенные приходы с отличными храмами, школами, больницами.

Проблемы религиозной жизни особенно остро встали в конце XIX века у славян-униатов — как в Америке, так и в Канаде. На сотни тысяч униатов не было ни одного униатского епископа, а епископы-католики, в основном из ирландцев, не принимали восточный обряд. «В Америке, при совершенно иных условиях свободной жизни, уния вполне обнаружила не только свою искусственность, но и полнейшую несостоятельность... Для местных Римо-католических епископов

¹ Скибинский М., *свят.* Положение Русских в Канаде в религиозном отношении // АПВ. 1907. № 4. С. 65–70.

² «...Материал миссийный, с которым приходится считаться в нашем округе, почти исключительно русские выходцы из Австро-Венгрии, частью уже воссоединенные из унии с православной церковью, частью еще заблуждающиеся» (Хотовицкий А., *свят.* Запросы нашей миссии // АПВ. 1899. № 6. С. 173).

³ См.: Камнев Д., *свят.*, Александров В., *диак.* Поездка в Северо-Западную Канаду (из рапорта Его Преосвященству, Преосвященнейшему Тихону, епископу Алеутскому и Аляскинскому, причта Сеаттльской Миссии) // АПВ. 1899. № 16. С. 441.

⁴ К отъезду Его Преосвященства Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Сев.-Американского, в Канаду // АПВ. 1904. № 16. С. 311.

⁵ Камнев Д., *свят.*, Александров В., *диак.* Поездка в Канаду. Из рапорта Сеаттльского причта к Его Преосвященству // АПВ. 1898. № 21. С. 605.

⁶ Там же. С. 605–606.

униаты были не только чужие, но и опасные люди, так как вносили своего рода папскую санкцию для брачного состояния священников и употребления родного языка в богослужении»¹. Представляющие нечто среднее между православными и папистами, но не принадлежащие ни к тем, ни к другим, они остались в полном смысле сиротами в церковно-религиозном отношении². После отказов католических епископов принимать в свою епархию священников-униатов, а также прямых попыток перевести униатов в католичество один за другим униатские приходы начали возвращаться в Православие. Переходы отдельных канадских униатов отмечались уже с начала 1890-х годов, а первое массовое возвращение в лоно Православной Церкви состоялось в 1897 году в городе Эдмонтон.

Потеря паствы устраивала далеко не всех, и вскоре началась откровенная клевета на Православие. Православных священников обвиняли в нарушении «канонической территории» униатов и проповеди среди русинов. На территории США были попытки отнять у православных храмы³ (в Канаде таких случаев не было), были и наветы на православные благотворительные организации. Так, в письме австрийскому правительству ксендз Михаил Артим писал про Православное общество взаимопомощи (ПОВ), что общество располагает огромными денежными капиталами и оно не помогает получить работу славянину, не принадлежащему к ПОВ. Из письма следовало, что униату, чтобы найти работу, приходится принимать Православие и вступать в ПОВ (в то время как ПОВ к 1901 году насчитывало всего полторы тысячи членов и имело лишь около шести тысяч долларов капитала)⁴.

Чтобы предотвратить массовые возвращения униатов в Православие, австрийское правительство объявило об отправлении в Америку униатского епископа. «Император Австрийский столь глубоко к сердцу принял судьбу угро- и галицкорусских, живущих в Америке, которых “московско-панславистическая пропаганда” вынародовати и веры (т. е. унии) избавити хочет, что решил поставить викария мадьярского для

¹ Православие в Америке // АПВ. 1897. № 16. С. 320.

² См.: Православие в Америке // АПВ. 1897. № 16. С. 319.

³ См.: Униатские козни // АПВ. 1897. № 2. С. 60–61; Товт А., прот. Еще несколько откровенных слов // АПВ. 1899. № 20. С. 546–555.

⁴ См.: Товт А., прот. Из хроники американской Руси // АПВ. 1901. № 19. С. 415.

них в Америке и что такой, в лице “Др” Евгения Репака, уже на пути в Америку»¹, — писали австрийские и американские униатские газеты.

В такой обстановке, среди нападок и клеветы, работали православные миссионеры среди униатов в Америке и в Канаде. Несмотря на это, при каждом посещении священником канадских русинов десятки и даже сотни человек возвращались в Православие.

9.1. Первое посещение Владыкой Тихоном Канады

Первое путешествие в Канаду Владыка Тихон предпринял в августе 1901 года «для посещения тамошнего обширного словесного стада»². Святитель стал первым православным архиереем, посетившим канадские приходы. Он имел все основания отложить до времени посещение Канады, поскольку только что вернулся из продолжительной миссии по восточным штатам. Кроме того, на осень была запланирована поездка в Ситку, на Аляску, а обозрение раскиданных по огромным пространствам канадских приходов при крайне примитивных способах сообщения предвешало немалые трудности. Цель поездки — освящение двух православных храмов и часовни в провинции Альберта. Именно здесь, в с. Восток, в 1897 году был открыт первый канадский православный приход. В течение 12 дней Владыка посетил следующие населенные пункты: ст. Ледук, г. Эдмонтон, Форт-Саскачеван, Эдна, г. Восток, Бивер-Крик, с. Буковина.

Путешествие началось 18 (31) августа, в 5 часов вечера святитель Тихон прибыл на станцию Ледук Канадской железной дороги, в провинцию Альберта. Владыка был встречен причтом Канадской миссии и попечителями находящейся в пяти милях от Ледука православной общины русинов. Они отпраздновали на ферму Петра Дублянки, где было запланировано проведение воскресного богослужения. Поскольку багаж с архиерейским и дьяконским облачением не был вовремя доставлен, Владыка благословил настоятелю Канадской миссии — священнику Иакову Корчинскому — совершить всенощное бдение. Присутствовало всего 30 человек, поскольку ферма находилась очень

¹ *Товм А., прот.* Из хроники американской Руси // АПВ. 1901. № 19. С. 416.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшаго Тихона, епископа Алеутского и Североамериканского, по епархии // АПВ. 1901. № 17. С. 358.

далеко от других; кроме того, многие поселенцы находились в это время на полевых работах.

На следующий день за архиерейским благословением пришло «все наличное русское население, без различия исповедания»¹, пришли даже поляки.

Владыка, имея с собой только митру и панагию, для совершения Божественной литургии велел приготовить для себя одно-единственное священническое облачение о. Иакова Корчинского. «По необычайному совпадению как раз над жертвенником оказалась икона святителя Николая, изображенного в таком же облачении»². После литургии местные жители выразили благодарность Владыке «за присылку им священника, проповедующего им на памятном для них языке»³. Кроме того, решался вопрос о построении у них церкви — в частности, о выборе места. Один из русинов выделил для этой цели два акра земли. Под кладбище был оставлен участок, выделенный правительством.

В Эдмонтоне преосвященный встретился с некоторыми официальными лицами — в частности, с правительственным прокурором, депутатом провинциального парламента, иммиграционным агентом, после чего отправился в с. Восток. Здесь на пороге нового храма его встретил священник Иаков Корчинский. 24 августа (6 сентября) утром он отправился в Бивер-Крик, расположенный в 12 милях от Востока, для освящения часовни.

По дороге произошел несчастный случай. Владыка на простой фермерской телеге вместе со священником Иаковом Корчинским был уже в миле от Бивер-Крик, когда вдруг в упряжке что-то оборвалось, — и лошади понесли. Началась бешеная скачка по ухабам, рытвинам, рвам. Владыку выбросило на землю, при этом одна нога попала под колесо. Резким движением он успел выдернуть ее из сапога как раз в тот момент, когда колесо наехало на сапог. Но сильно пострадала другая нога, на которую упал святитель: произошло растяжение связок, принесших немало страданий Владыке. Даже в таком состоянии, еле ступая на больную ногу, святитель намеревался продолжить путь. В это

¹ *Корчинский И., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Североамериканского, по епархии // АПВ. 1901. № 18. С. 384.

² Там же. С. 385.

³ Там же. С. 386.

время подъехал фермерский воз, который и доставил Владыку к месту назначения.

25 августа (7 сентября) был устроен экзамен псаломщику И. Сороке на звание учителя церковно-приходской школы, который тот успешно выдержал. В 7 часов вечера началось воскресное всенощное бдение. За богослужением присутствовал приглашенный на торжество епископальный священник, благочинный церковей местного округа, который пришел и на следующий день со своим облачением, простоял всю службу в алтаре, со вниманием следя за литургией.

На следующий день была освящена церковь, которая была построена всего за восемь месяцев с момента приезда сюда причта. «В летописях Канадской православной миссии неизгладимыми письменами останется начертанным, что 26 августа 1901 года, в воскресенье, Его Преосвященством, Преосвященнейшим Тихоном, Алеутским и Северо-Американским, совершено освящение первого православного храма в Канаде»¹, — писал «Американский православный вестник». Владыка отслужил первую православную литургию, ему сослужил первый постоянный канадский миссионер о. Иаков Корчинский.

В 15 часов епископ Тихон открыл заседание местного Свято-Тихоновского братства. Оно было основано 12 (25) августа, за две недели до описываемых событий, в честь святителя Тихона Задонского — небесного покровителя Владыки Тихона, в память о первом архипастырском посещении Канады. Братство ставило перед собой религиозно-просветительские цели: помощь храму, школе, читальне, друг другу в несчастиях, единение в духе православной веры и т. д. К этому времени в братстве числилось уже 17 человек. При вступлении необходимо было сделать взнос (1 доллар), и ежемесячно каждый братчик должен был платить 20 центов. Жертвовавшие по 25 долларов становились почетными членами. У братства была своя эмблема: звездочка с восьмиконечным крестом посередине, «так как место, на котором был заложен храм, ранее носило название “Star” (звезда) и уже потом было переименовано в Восток»².

¹ Корчинский И., *свщ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по епархии // АПВ. 1901. № 19. С. 404.

² Там же. С. 405.

На следующий день, 27 августа (9 сентября), епископ Тихон совершил освящение храма во имя святителя Николая в шести милях от Востока, в селении Буковина. В 19 часов Владыка Тихон выехал из Востока в Эдмонтон. Снова начались дорожные испытания. Ко всем неудобствам пути прибавился и сильный проливной дождь, от которого путников, ехавших в открытом экипаже, зонтики спасти не смогли. Чуть не опрокинувшись несколько раз, поздней ночью они прибыли наконец в Эдну и заночевали в гостинице. На следующий день предстояло проехать 24 мили до ближайшей гостиницы в Форте-Саскачеван. Между тем дождь не переставал. Владыка приказал готовиться в путь. Сопровождавший святителя о. Иаков Корчинский писал: «Трудно представить, что это было за путешествие... В течение почти 6 часов дождь лил не переставая, и, точно злясь, хлестал по лицу, благодаря противному ветру. Все платье и белье были промочены насквозь, и мы продрогли от холода и сырости. Прибыли в гостиницу, думали было обсушиться, но успели только переменить одежду да смыть с лица приставшую в пути грязь... Поехали далее, хотя и по грязи, но, по счастью, без дождя и наконец добрались до Эдмонтона к 8 час. вечера и остановились в отеле»¹.

29 августа (11 сентября) Канада проводила своего архипастыря, отбывшего в г. Сиэтл. Прибыв туда через два дня, «владыка, — сообщал АПВ, — с трудом дошел до кареты, по причине значительных ушибов и поранений»². Многочисленные ушибы и вывернутая нога еще долго напоминали святителю о посещении Канады, который с «обычным благодушием переносил страдания» и с улыбкой вспоминал «прелести канадских дорог»³.

Итогом трехнедельной поездки Его преосвященства в Канаду стало освящение двух церквей и одной часовни для русинов. «Понятна радость тамошних прихожан, принесенная им приездом архипастыря: теперь у них — бедняков, заброшенных в холодную Канаду, — свои храмы и начинается правильная приходская жизнь, а всю цену этого величайшего

¹ Корчинский И., *свят.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по Епархии // АПВ. 1901. № 19. С. 406.

² Александров В., *свят.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, по Епархии // АПВ. 1901. № 20. С. 422.

³ Многострадальное путешествие // АПВ. 1901. № 18. С. 388.

утешения может вполне понять тот, кто оторван от родного края и долго не имел здесь источника душевного утешения, своей церкви»¹. Кроме того, приезд владыки теснее сплотил всех живущих здесь православных: теперь они имели своего пастыря, всегда готового прийти им на помощь во всяком благом деле.

9.2. Второе посещение Владыкой Тихоном Канады

Очередное путешествие по восточным штатам Америки для обозрения своей епархии Владыка Тихон предварил второй поездкой в Канаду, которая планировалась еще осенью 1902 года. 24 февраля (8 марта) (понедельник) 1903 года Владыка выехал из Сан-Франциско «один, без спутников»². Очень скоро сказались трудности дальнего пути: поезд, на котором ехал преосвященный, опоздал на 40 минут, вследствие чего Владыка не успел пересесть в поезд до Миннеаполиса, поскольку тот уже ушел.

Его преосвященство отправился вечером в Виннипег (Канада) в сопровождении священника Константина Попова. Первая остановка была сделана в 12 милях от Виннипега в колонии Гонор, с тем чтобы обсудить вопрос о присоединении некоторых униатов-галичан к Православию. Дело в том, что в Виннипеге проживало около 120 униатских семей. На краю города у них была построена небольшая униатская церковь. Своего священника у них не было, а богослужения совершал прибывший туда недавно бывший секретарь львовского католического митрополита священник Жолдак³. Французский епископ Виннипега требовал, чтобы не только униаты и их священники были под его юрисдикцией, но и церковная земля должна быть оформлена на его имя. К этому же склонял жителей колонии и Жолдак, но безуспешно. В ответ на это епископ вовсе запретил служить Жолдаку в виннипегской церкви, и прихожане остались на Рождество Христово без службы. Многие из них после это-

¹ *Александров В., свящ.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и С.-Американского, по епархии // АПВ. 1901. № 20. С. 422.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 7. С. 99.

³ См.: Там же. С. 100.

го случая решили перейти в Православие, о чем и было сообщено Его преосвященству.

До глубокой ночи приходили люди для беседы с преосвященным. В соответствии с нуждами местного церковного дела он рекомендовал организовать братство, которое бы развивало здесь Православие.

На следующий день Владыка Тихон последовал в Йорктон. Дорога была очень утомительной: поезда ходили через день, а потому были переполнены пассажирами. Ехать пришлось 14 часов.

На вокзале Владыку встретил буковинец И. Ястремский, вместе с которым отправились в буковинскую колонию Крукуд-Лейк (28 миль от Йорктона). К 13 часам прибыли на ферму Ястремского, где уже собралось 74 человека, которые приветствовали Владыку на коленях со свечами в руках. Его преосвященство совершил вечерню с акафистом Божией Матери, а о. Константин Попов пел вместе с людьми. Владыка поучал народ, чтобы и «здесь в новом краю они не забывали своей родной веры и всеми силами охраняли то духовное сокровище свое, какое принесли сюда с собой и какого не заменят им никакие богатства»¹. Обсуждался вопрос о необходимости присутствия здесь своего священника. В окрестностях Йорктона проживало около 500 семей буковинцев. Владыка посоветовал провести перепись, собрать достаточное количество денег и сообщить ему, чтобы он заблаговременно связался с буковинским митрополитом Владимиром о присылке священника. Из отчета за 1903 год известно, что запрос действительно был сделан, однако получен отказ: митрополит ответил, что у него и у самого недостаток священников. После этого Владыка Тихон обратился с представлением в Святейший Синод «от 23 сентября 1903 года за № 117»² о назначении сюда миссионером священника Дм. Гончарюка «с казенным окладом две тысячи рублей, хотя бы на первое время, пока сорганизуется церковное дело там, а после прихожане и сами в состоянии будут содержать священника»³.

После беседы Его преосвященство посетил духоборов, которые проживали недалеко от буковинцев. Жили селами, которых всего было в Асинобойе 47. Одно из них — Беседовка — находилось в четырех милях от

¹ Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 8. С. 122.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 7 об.

³ Там же. Л. 7 об.

фермы Ястремского. Тула Владыка и направился. Остановились в избе Николая Попова. Примечательно, что здесь не было места религиозному фанатизму: эти духоворы не принимали участия в «духовных исканиях» своих собратьев. В этом селе было 13 дворов, своя школа, в которой духовор учил детей русской грамоте. Летом ходили на заработки.

На следующий день на ферме И. Ястремского о. Константин Попов отслужил литургию (было 160 причастников), а Владыка читал акафист Спасителю. После обеда преосвященный отправился на ферму Скрылюка (12 миль от Йорктона). По пути была осмотрена строящаяся на средства прихожан часовня, находившаяся неподалеку.

На ферме Скрылюка была отслужена вечерня, а на следующий день о. Константином — литургия. Причем молитвы перед причащением, а также акафисты Спасителю и Божией Матери были прочитаны Владыкой.

После литургии было крещено семеро детей и миропомазано четыре ребенка, крещенных мирянином и католическим ксендзом¹. Вечером Его преосвященство вернулся в Йорктон, а утром 5 марта отправился в Виннипег. На следующий день предполагалась поездка в колонию Гонор (15 миль от Виннипега), но из-за снежной погоды Владыка поехал в Миннеаполис.

По недостатку времени Владыка не смог в этот раз посетить другие поселения, находящиеся недалеко от Йорктона. Но уже по одной колонии можно было судить о положении буковинцев (здесь их было более двух тысяч. Ближайший к Йорктону священник находился в 700 милях — в Миннеаполисе). Кроме Миннеаполиса в его ведении были колонии в Висконсине, Норд-Дакоте и др., поэтому посещать часто канадских буковинцев у него не было возможности. Именно поэтому буковинцы порой были готовы идти к любому священнику: «Придет униатский — идут к нему: все же он русский священник. Придет французский, либо индианский — идут и к нему, хотя и ни звука не поймут из его речи: дескать, лучше даже такой священник, чем никакого... Живем ныне, точно звери: ни церкви, ни священника. Блуждаем, как овцы без пастыря. Не знаем, что из нас выйдет... Мы-то сами веры еще не забудем, в которой родились, но что будет с детьми нашими, какой они будут веры?»²

¹ См.: Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 8. С. 124.

² Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского // АПВ. 1903. № 8. С. 124.

Чтобы понять религиозную ситуацию в Канаде, достаточно ознакомиться с тяжелым искушением, которое началось в конце 1902 года, вскоре после первого миссионерского путешествия по Канаде святителя Тихона. В Америку в декабре 1902 года прибыл некто Стефан Уствольский, кандидат Петербургской духовной академии, сложивший с себя священнический сан в России. «Сей проходимец, поселившись в юнкерском православном приходе, объявил себя здесь епископом, якобы посвященным на Востоке и посланным от патриархов сюда в качестве миссионера. Так как прибытие его в Юнкерс и действия там были антиканоничными, то духовное Правление, согласно моему распоряжению, и объявило о сем прихожанам в Юнкерсе и в других местах, и после этого Серафим принужден был удалиться из Юнкерса, успев, однако, в кратковременное свое служение здесь возвести себя в сан “Митрополита Американского” и пожаловав себе белый клобук с крестом!» — сообщал Владыка Тихон в своем отчете за 1903 год¹. Из Америки Серафим направился в Канаду, где в то время было лишь два постоянных священника, и начал «рукополагать попов» за 50 долларов. Темный, лишенный научения и окормления народ принимал и Серафима, и его попов, которых вскоре оказалось около 25 человек. Многие униаты и даже темные буковинцы приняли его за епископа — «“настоящий” (?) православный епископ, не “цареславный” и “московский”, а с Востока, греческий (!), посланный (?) греческими патриархами... Такого иные из “греко-католиков” (так называют себя униаты) и желают иметь в Америке»². Тем более что Серафим показывал фальшивую «архиерейскую грамоту», подписанную якобы патриархом и двумя греческими архиереями.

«Для прекращения такого “блуда” и надлежит послать туда законного миссионера», — писал святитель Тихон в отчете за 1903 год³. Таким миссионером стал о. Константин Попов, перед которым стояла трудная задача — убедить народ в ложности Серафима. Сам Серафим, когда открылся обман, уехал в конце 1903 года, но его «попы» остались. Лишь малая часть их отказалась от своего «сана», другие продолжали кощунствовать, а народ терпел и обращался к ним «великия ради нуж-

¹ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 8.

² Там же. Л. 9.

³ Там же. Л. 10.

ды». Отец Константин всюду встречал «серафимовских попов». Так он приехал к Ястремскому, у которого год назад останавливался во время поездки епископ Тихон и которого Серафим успел «посвятить в попа». «На другой день после своего посвящения Ястремский получил мои письма о Серафиме и потому не коштунствовал ни разу священническим служением. Серафим дал Ястремскому иерейскую грамоту, антиминос, миро и чашу. В грамоте повелевалось иерею молиться за российское патриаршество, которого уже нет около 200 лет, и за русского царя. Все эти документы Ястремский отдал мне», — сообщал отец Константин в своем путевом журнале¹.

«Серафимовские попы» продолжали служить и после того, как в печати были опубликованы разоблачения греческих патриархов², и Указ Св. Синода об отлучении лжеепископа Серафима от Православной Церкви³. Через некоторое время многие ставленники отреклись от своего «епископа», а тот предал их анафеме. Тогда «серафимовцы» организовали свою церковь, «незалежную ни от папы Римского, ни от Русского Синода»⁴. Конфликтом этим воспользовалась пресвитерианская миссия и деньгами переманила к себе большинство «незалежных» попов во главе с Иваном Бордуком. Архиепископ Платон писал о нем: «...этот “незалежный” пресвитер являлся ко мне сюда в Нью-Йорк с предложением обратить в Православие не менее 36 приходов в Канаде, принадлежавших к незалежной церкви. Зная Бодрука за вряля и страшного коштунника, который, по словам моих сослуживцев, бросал дары Святых Тайн собакам... я сухо принял его»⁵. Пресвитерианские «незалежные» попы получали жалованье, имели свою газету, вербовали мальчиков среди русинов, подучивали их и посылали в качестве народных учителей в села, строили

¹ Поездка в Канаду. Из путевого журнала священника К. Попова // АПВ. 1903. № 24. С. 448.

² См.: Письмо Вселенского Патриарха Иоакима к православным грекам в Америке // АПВ. 1903. № 9. С. 146—147.

³ См.: Указ Святейшего Синода, от 28 февраля 1905 года за № 2202, на имя Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского, об отлучении лжеепископа Серафима от Православной Церкви // АПВ. 1905. № 9. С. 179—180.

⁴ Скибинский М., свящ. Положение русского народа в Канаде в религиозном отношении // АПВ. 1907. № 4. С. 65.

⁵ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 19 об.

приюты и больницы в русских селах. «Зараза пустила корни глубоко в тело Канадской Руси»¹. Хотя под властью Серафима осталась только горстка фермеров-попов, народ шел к ним из-за отсутствия настоящих священников.

Возвращение униатов в Православие в Канаде на время было приостановлено также прибытием униатских миссионеров-василиан, которые действовали «клеветами на Православие», запугиванием темного народа².

9.3. Третье посещение Владыкой Тихоном Канады

Третье путешествие преосвященного Тихона в Канаду состоялось летом 1904 года. 29 июля (11 августа) на ст. Ледук причт Канадской миссии ожидал прибытия Владыки. Ввиду изменений в расписании движения поездов Его преосвященство прибыл на день позже — 30 июля (12 августа).

На следующий день Владыка в сопровождении причта отправился в Раббит-Гил (Rabbit Hill) для освящения часовни в честь Вознесения Господня. После обеда Его преосвященство на поезде последовал в Эдмонтон, где в сопровождении священника Михаила Скибинского осмотрел церковный дом и часовню, устроенную бывшим настоятелем миссии — Иаковом Корчинским. Кроме того, он посетил епископальную церковь по приглашению священника Р. А. Грея. Вечером в часовне был отслужен молебен Божией Матери и св. вмч. Варваре. Среди присутствующих были православные, а также униаты, которые хотели присоединиться к Православию³.

4 (17) августа Владыка прибыл в Восток — место жительства причта и «главную квартиру Его преосвященства»⁴. Там его встречали хлебом и солью в полной парадной форме и с возженными свечами прихожане и

¹ Скибинский М., священник. Положение русского народа в Канаде в религиозном отношении // АПВ. 1907. № 4. С. 65.

² Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 18 об.

³ См.: Скибинский М., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по епархии. В Канаде // АПВ. 1904. № 18. С. 354.

⁴ Там же.

братство святителя Тихона Воронежского. 6 (19) августа преосвященный совершил освящение часовни во имя св. апостола Иакова Заведеева в селении Краков (Бивер-Лейк) в 18 милях от Востока. Ее настоятель рассказал о существующих здесь проблемах: «...бедственное в религиозном отношении положение православных, особенно живущих на окраинах миссии, недостатки в их религиозно-нравственной жизни. причина которых в недостатке просветителей и как следствие в обращении народа к лжеучителям»¹.

8 (21) августа в селении Гунька (12 миль от Востока) Владыка Тихон освятил часовню в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Перед началом литургии он говорил проповедь о «благодетельных Божиих людях, явленных в Рождестве Пресвятой Богородицы, значении храма для христианства и послушании законнопоставленным пастырям»². 10 августа в селении Андрю (11 миль от Востока) было совершено освящение часовни во имя св. Архистратига Михаила. В тот же день в Свято-Николаевской церкви на Буковине Владыка отслужил вечерню с благословением хлебов.

13 (26) августа — день ангела Владыки Тихона. «Ни разу, вероятно, за все время святительства, не приходилось ему праздновать этот памятный день в таком уединенном месте, при такой скучной обстановке, в отдаленнейшем уголке своей епархии»³. Перед литургией состоялось посвящение в стихарь псаломщика Ивана Сороки, а на литургии — возложение набедренника на священника Михаила Скибинского. После литургии и молебна Владыка председательствовал на годичном заседании Свято-Тихоновского братства.

14 (27) августа около 11 часов дня Его преосвященство выехал в селение Банило (28 миль от Востока) для освящения часовни в честь Успения Божией Матери. 15 (28) августа святитель совершил утреню и Божественную литургию. Ему сослужил о. Михаил Скибинский. Между службами состоялось освящение воды и храма, а затем молебен с акафистом Успению Божией Матери. Молящихся было столько, что не все могли поместиться в часовне: значительная часть осталась стоять

¹ Скибинский М., *свят.* Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по Епархии. В Канале // АПВ. 1904. № 19. С. 370.

² Там же.

³ Там же. С. 371.

во дворе. Среди присутствующих было несколько англичан, которые с большим интересом следили за архиерейским богослужением, а после обеда пришли посмотреть крещение детей. В этот день их «было столько, сколько в малых приходах не крестится в течение всего года (31 душа)»¹. После всех треб состоялось собрание «уполномоченных от трех селений православных буковинцев в Альберте»², на котором было написано прошение о даровании им причта, состоящего из священника и псаломщика с обязательством с их стороны давать содержание причту в установленном Его Преосвященством размере. Около 8 часов вечера Владыка Тихон выехал обратно в Восток. «Путешествие было не из приятных. Не говоря о том, что ночная сырость пронизывала нас насквозь, мы, к довершению несчастья, заблудились и принуждены были в ночное время проехать бесцельно около 3-х часов, пока выбрались на настоящую дорогу»³. Оттуда уже в Эдмонтон, а утром 18 (31) августа он направился в Юго-Восточную Канаду, «чтобы и там продолжать свои апостольские труды среди раскинутых по необъятным дебрям Канады чад Православной церкви»⁴. В Виннипеге его встретил священник Константин Попов из Миннеаполиса, в сопровождении которого тотчас отправился далее. Переночевав в гостинице, на следующий день Владыка поехал в колонию буковинцев.

22 августа (4 сентября) святитель Тихон вместе с о. Константином отслужили утреню и литургию в еще не достроенной часовне, «не было ни престола, ни иконостаса, даже ни одной иконы»⁵. Петь и читать им пришлось самим, так как среди буковинцев им помощников никого не нашлось. Владыка служил водосвятный молебен с акафистом Божией Матери и освятил часовню малым чином в честь пророка Илии. После службы Преосвященный беседовал с буковинцами о том, что им необходимо иметь своего священника. Они обязались платить ему по два доллара с каждой фермы. Поехали дальше, а на ночлег остановились

¹ Скибинский М., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по Епархии. В Канаде // АПВ. 1904. № 19. С. 371.

² Там же.

³ Там же. С. 372.

⁴ Там же.

⁵ Скибинский М., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по епархии. В Канаде // АПВ. 1904. № 20. С. 394.

у буковинца Шульмана, у которого недавно в течение 10 месяцев жил «серафимов священник»¹ Петр Гакман. На следующий день Владыка осмотрел еще две строящиеся часовни.

24 августа (6 сентября) Его преосвященство освятил малым чином в честь св. апостолов Петра и Павла еще одну часовню. После литургии (было 60 причастников) о. Константин миропомазал 19 детей, крещенных Гакманом. И здесь буковинцы просили прислать православного священника, которому также обещали платить по два доллара с фермы.

В тот же день Его преосвященство посетил колонию волохов. Здесь он осмотрел новый храм. Для его иконостаса он пожертвовал 50 долларов в прошлую поездку. На эти деньги были куплены 14 праздничных икон, а также заказаны большие иконы Спасителя, Божией Матери и Тайной Вечери. При входе было «прибито оголошение православной консистории о незаконности Серафима и его священников»².

Церковь была освящена полным чином в честь Успения Божией Матери.

В отличие от других храмов, здесь не нашлось ни одного ребенка, крещенного «ставленниками Серафима». Колония Крукуд-Лейк — одна из немногих, которая смогла устоять перед ухищрениями «серафимовцев»: «Православные волохи, проживающие около сей Успенской Церкви, крепки в Вере православной, и серафимовцам здесь нечего делать»³.

Вечером Владыка отправился на ферму В. Скрылюка, где утром, 27 августа (9 сентября, пятница), утреню и литургию служил о. Константин под открытым небом, поскольку в доме было тесно и душно. Его преосвященство освятил место под часовню в полумиле от фермы В. Скрылюка. В этот же день Владыка отправился на ферму Курулюка и пробыл там до воскресенья.

В этой местности не было храма, и его не собирались строить: «К вере здесь люди какие-то равнодушные. Может быть потому, что за

¹ Ставленник лжемитрополита Серафима Устовьского.

² Скичинский М., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по епархии. В Канаде // АПВ. 1904. № 20. С. 395.

³ Скичинский М., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, по епархии. В Канаде // АПВ. 1904. № 20. С. 396.

7 лет здесь очень редко (только два раза) был православный священник»¹. Отец Константин служил литургию, Владыка читал акафист и говорил поучение. Помогал за богослужением, пел «серафимовский священник» Андрейчук, после святитель Тихон с ним беседовал.

30 августа (12 сентября) из Йорктона Владыка отправился в Виннипег, где на следующий день принимал униатского студента — богослова Ярослава Сечинского — и решил рукоположить студента. В этот же день Его преосвященство вместе с Я. Сечинским, адвокатом Рудниким и священником К. Поповым нанес визит губернатору Манитобы. Тот любезно принял делегацию и обещал оказать содействие Православию.

В конце своего путешествия святитель Тихон посетил колонию Стюартборн, где был храм, построенный буковинцами еще в 1900 году. В пятницу 3 (16) сентября Владыка освятил церковь полным чином в честь Димитрия Солунского. В храме имелся очень старый иконостас, привезенный с Буковины.

В субботу 4 (17) сентября преосвященный со спутниками отправился в Эмерсон, а оттуда в Миннеаполис. Итогом этой поездки стало освящение девяти часовен, расположенных в разных частях Канады. Еще раз святитель убедился в том, что здесь крайне необходимы священники: «...на громадном расстоянии проживает несколько тысяч буковинцев (не говоря уже о десятках тысяч галичан-униатов); ими построено 15 церквей и часовен. Между тем в Канаде всего только один наш причт... Православные священники здесь так необходимы, что, как я писал в прошлогоднем отчете, в недостатке их и кроется главная причина появления в Канаде Серафимовых ставленников»².

И в следующем, 1905 году Владыка также посещал приходы в Канаде. «Высокопреосвященнейший архиепископ Тихон, и так уже изнуренный пятидневной поездкой из Востока... получил, так сказать, венец всех неудобств; приемом Высокопреосвященнейшему служила не роскошно убранная гостиная и спальня, а бедная, на курьих ножках хижина... Даже подкрепить телесные силы сном невозможно было: кровать фермера, приготовленная от всей души хозяином... напоминающей собой поверхность Колорадских гор — то горбы и рытвины, то рытвины и горбы.

¹ Попов К., свящ. Путешествие Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, по Канаде // АПВ. 1904. № 23. С. 460.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 28 об.—29.

Вот какие “терновнии венцы” приходится переносить Главе Нашей Миссии»¹.

Итогами архипастрских путешествий Владыки Тихона, а также самоотверженной деятельности священников-миссионеров стало развитие православного дела и открытие в Канаде 17 храмов (по большей части приписных)².

9.4. Церковное строительство в Канаде при архиепископе Платоне

Не оставлял своим вниманием канадскую паству и следующий предстоятель Американской епархии архиепископ Платон. Впервые он отправился в Канаду в марте 1908 года через Чикаго и Миннеаполис, а на обратном пути посетил Монреаль. До него в этом городе не бывал ни один предстоятель Американской епархии.

«Это первое путешествие нынешнего архипастрыя по Канаде было вызвано желанием как можно скорее лично ознакомиться с положением миссионерского дела там и разобраться в тех рапортах, проектах, соображениях, в каких начерчивалась картина Канадской Руси»³. Владыку звали туда многочисленные жалобы священников и прихожан⁴. Предстояло нелегкое путешествие: зимой, чаще всего на лошадях, по раскиданным на огромной территории фермам и поселениям, «...тяготы совершения богослужений в маленьких избушках, отражения хищников-сектантов и

¹ Шутак Г., свящ. Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Тихона, Архиепископа Алеутского и Северо-Американского, в Штате Колорадо // АПВ. 1905. № 15. С. 289–290.

² См.: Северо-Американская епархия // АПВ. 1907. № 2. С. 39. Перечень храмов Канады к 1907 г.: 1. Троицкая церковь в Виннипеге, свящ. М. Скибинский; 2. Дмитрия Солунского и 3. Михайловская в Стюартборне, свящ. Андрей Солянка; 4. Успенская в Коноре; 5. Преображенская в Крукудлейке и 6. Успенская в Инсингер, свящ. В. Михайлович; 7. Пророка Илии; 8. Петра и Павла в Солкотце; 9. Троицкая в Востоке, свящ. М. Фекула; 10. Николаевская в Буковине; 11. Покровская в Бивер-Крик; 12. Ап. Иакова и Бивер-Лейк; 13. Св. Варвары в Эдмонтоне; 14. Вознесенская в Раббит-Гилл, приписаны к Востоку; 15. Рождества Богородицы в Киселеве; 16. Михайловская в Витфорде; 17. Успенская в Шандре, свящ. А. Антониев.

³ В Канаде // АПВ. 1908. № 7. С. 121–122.

⁴ Тогда в Канаде еще были сильны Серафим. Макарий и прочие самозванцы.

кошунников-самозванцев, примирения самолюбивых хуторян, желающих каждый иметь церковь при своей усадьбе»¹.

Надо сказать, никто из местных канадских священников не ожидал, что Владыка решится на столь тяжелое путешествие зимой, поэтому телеграмма о приезде преосвященного Платона была воспринята с огромной радостью.

8 (21) марта, в субботу утром, Владыка прибыл в Виннипег и после недолгого отдыха отслужил в местной церкви всенощное бдение. На литургии ему сослужил настоятель церкви и о. Сергей Белозоров — священник из соседнего селения Гимли, а также диакон о. Александр Кальнев.

Вечером 10 (23) марта Владыка выехал в провинцию Саскачеван. Тут его ожидали сильные скорби: холод, голодание (связанное с тем, что поездка происходила в Великий пост), остановки в грязных фермерских хатах, служение в холодных церквях с дымищими печами и проч. «...Особенно чувствительно было недоедание. Сливы вареные и кирпичный чай нередко на вонючей воде подавались к столу на завтраки, обеды и ужины. Иногда к ним присоединялась еще и миска голубцов...»²

11 (24) марта Владыка прибыл в Канору, где ему пришлось мирить прихожан, разделившихся на две партии: русскую и волошскую. Далее Владыка выехал в провинцию Альберта, где посетил храм в Киселево и колонию Сочава. 15 (28) марта, отслужив в киселевском храме и на следующий день в храме селения Шандрово Божественные литургии, Владыка выехал в обратный путь, посетив по дороге Монреаль.

Второе десятилетие XX века охарактеризовалось для Канадской миссии бурным ростом числа храмов. Если в 1908 году в состав организованного Канадского благочиния входили всего около 20 храмов и часовен³, то к концу 1916 года их насчитывалось уже более 60. «Когда по распоряжению владыки архиепископа в конце прошлого и в начале сего года в Духовном правлении произведен точный подсчет открытых и зарегистрированных приходов, в Канаде оказалось возможным и нужным открыть 4 благочиния с количеством в 61 приход»⁴.

Но, несмотря на внешне бурное развитие Церкви, проблем становилось все больше. Священники нишали и отказывались ехать в Канаду

¹ В Канаде // АПВ. 1908. № 7. С. 121—122.

² Там же.

³ См.: Официальный отдел // АПВ. 1908. № 10. С. 199.

⁴ Работа в Канаде // АПВ. 1916. № 37. С. 582.

на долгое время. Канада представлялась для них страной изгнания. Кандидаты в священники для Канадского викариатства всячески пытались этого избежать, и если в конце концов соглашались, то только при условии, что их продержат там не более трех лет, о чем заключался соответствующий договор с епархией¹. Причины для этого были — крайняя бедность канадских священников, жадность прихожан и холодный климат. «...отец В. писал мне счастливый, что уехал из Канады, а то до сих пор был бы може и замерз...»²

При всем этом все больше людей отходило от Православия и попадало кто куда: от пресвитериан до социалистических организаций. Унитарство, духоборчество, молоканство, пресвитерианство: все это дробило русинов. Все больше среди них появлялось баптистов³. Что касается пресвитериан, то те, заметив слабость русинов в религиозном отношении, на деньгах основали широкую пропаганду. Их миссия в Канаде содержала на свои средства больше 20 «серафимовских попов».

При общем росте благосостояния славянских переселенцев духовенство, приезжавшее туда, вынуждено было существовать в ужасающей нищете. В доме обычно был земляной пол, самодельный стол и лавки — больше ничего. Если к этому прибавить страшные холода, слякоть, темноту, жадность и невежество прихожан, то неудивительно, что «канадийские миссионеры или совершенно дичают, или доходят до истеричного состояния»⁴.

Один из канадских священников, Михаил Фекула, писал святителю Тихону: «Сегодня приехал я из Канады. В Виннипеге был я 3 дня, где с о. Ярославом ходил до адвокатов и банков (просить кредит), но все отказали нам. Хотел я получить в банке на свой дом, но и это мне не удалось... враги Православия уже ликуют, что церковь пропадет. Если, не дай Бог, церковь в Виннипеге пропадет, то будет большой скандал и великий удар для целой православной миссии в Канаде...»⁵ «Дела с церковью сто-

¹ См.: В чем спасение Канады // АПВ. 1907. № 20. С. 381.

² Письмо священника Михаила Фекулы архиепископу Тихону от 10 января 1907 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ См.: На миссионерском делании // АПВ. 1915. С. 473.

⁴ Канадийский миссионер // АПВ. 1913. № 13. С. 288.

⁵ Письмо священника Михаила Фекулы архиепископу Тихону от 27 января 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ят очень плохо. Показали мне Free Press, в которой есть положение, что церковь продается за долги...»¹

Были, правда, и немногочисленные приходы, старавшиеся, несмотря на малочисленность и нищету самих прихожан, содержать и церковь, и священника. «Раббит-Гиллский приход очень малочисленный, но те, которые остались при Православии, — держатся крепко. Церковь у них хороша и почти окончена, но утвари церковной у них совсем нет, и не в состоянии купить, так как их очень мало...» — писал Михаил Фекула².

Занявший в 1907 году Алеутскую кафедру архиепископ Платон не мог не знать всего этого. Одной из основных проблем он считал разобщенность русинов. «...У русских в тех местах, где нет прихода, нет священника, нет и этой необходимой солидарности, некому организовать их в одну дружную семью, и потому, хотя их работают на заводах сотни и тысячи, над ними издеваются, их мучат и безбожно эксплуатируют. На протяжении всей этой восточной части Канады до самого последнего времени не было ни одной нашей Православной церкви»³. Образующую духовную пустоту большинство русинов заполняло пьянством, пропивая в выходные заработанные за неделю деньги. Из-за пьянства, драк, судебных процессов от русских в Канаде отворачивались, над ними глумились и их презирали. И многие русские поэтому стыдились называть себя русскими и называли поляками. «Мне лично просто невыносим этот брезгливо-покровительственный тон, с каким говорят о нашем русском народе корреспонденты газет, напр., в беседах со мною. При проезде через каждый большой город обязательно приходится выдержать целую атаку интервьюеров и выслушать их речи о некультурности и даже дикости нашего народа. По живущим в Америке русским в американской массе составляется взгляд обо всем русском народе. И вот когда начнешь представлять им Россию и русских в их настоящем виде,

¹ Письмо священника Михаила Фекулы архиепископу Тихону от 18 июля 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers N1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо священника Михаила Фекулы архиепископу Тихону от 10 января 1907 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers N1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 8.

ты видишь пред собою или недоумение, или удивление, или просто недоверие». — писал в отчете Владыка Платон¹.

Первоочередной своей задачей Владыка Платон считал заполнение этого духовного вакуума и предполагал открыть в большинстве поселений, в которых жили славянские переселенцы, церкви и школы. «Изнемогая под тяжестью непомерно суровой жизни и телом и духом, наш русский человек ищет вокруг себя и притом вблизи свою родную церковь, где бы он мог всегда, при первой необходимости, отвести душу свою в молитве, в общении с земляками, почувствовать хоть на час себя в родной, дорогой сердцу обстановке, найти в священнике сочувствие, нравственную поддержку, совет, должные указания, но увы — если в западной части Канады есть уже несколько священников, то в восточной, как я уже сказал, до этих почти дней не было ни одного, на тысячу миль кругом о русской церкви и о русском священнике даже и слышно не было»². Далее в отчете Владыка писал, что в Страстной четверг, к началу совершаемой архиепископом Платоном Божественной литургии в нью-йоркском кафедральном соборе, явился епископ Епископальной Церкви Паркер. После литургии он вместе с другими лицами зашел к Владыке и сообщил ему причину своего посещения. Оказалось, что в его епархии около Спрингфилда, в нескольких часах езды от Монреаля, проживало много русских людей, «без церкви совершенно одичавших». «Я, — говорил нам Bishop Parker, — не пожелал воспользоваться в смысле прозелитизма затруднительным положением ваших православных людей и не разрешил своим священникам совершать для них требы по обряду нашей церкви, но я не мог не поставить себе в долг явиться к вам, чтобы обратить внимание ваше на это положение ваших пасомых»³.

При всем этом, как считал Владыка Платон, именно в Канаде было будущее православной миссии в Америке. «Будущность нашей миссии не в Штатах, а в Канаде... наши русские люди живут в Канаде не среди всепоглощающего американского моря — в городах или в фабричных поселениях, а на фермах, занимаются хуторным хозяйством и этой своей изолированностью на несколько поколений гарантированы от уни-

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 11.

² Там же. Л. 9.

³ Там же. Л. 9 об.

чтожения своей национальности...»¹ При всем этом Владыка отмечал, что если необходимые меры не будут приняты в самое ближайшее время, есть возможность опоздать. Он писал: «Только бы нам не опоздать... Иначе и в Канаде наше дело будет столь же медленно и мучительно развиваться, как развивается оно в Штатах»².

Православная жизнь в Канаде началась при епископе Николае (Зиорове). Епископ Тихон первый посетил многочисленную канадскую паству. Им был освящен первый православный храм в честь Св. Троицы. Его миссионерские путешествия по просторам Канады укрепили православных, помогли многим униатам вернуться в Русскую Церковь, способствовали возникновению многих приходов, строительству первых храмов.

Результатом его трудов было открытие семи храмов и часовен. Были намечены пути развития Православия в Канаде, которые нашли отражение в отчете за 1907 год его преемника архиепископа Платона в виде плана развития Канадской Церкви. В предыдущих ежегодных отчетах святителя Тихона постоянно излагались насущные нужды и просьбы о помощи православной Канаде. При нем началось становление Канадской Церкви созданием Канадского благочиния во главе с о. Михайлом Скибинским. В подробных описаниях путешествий святителя встает образ самоотверженного любящего пастыря, вскоре смиренного великого предстоятеля Русской Церкви.

Архиепископ Платон продолжал и укреплял становление Православия в Канаде. Проект развития Канадской Церкви состоял в следующем: увеличить число священников по крайней мере еще на пять (три — для провинции Альберта и 2 — для Саскачевани). Но до назначения новых священников должен был быть разрешен вопрос об их материальном обеспечении. Необходимо было пособие священникам из миссийных сумм хотя бы в размере 25 долларов в месяц; и причем не только тем, кто был бы назначен туда, но и тем, которые уже служили в Канаде.

Нужно было открыть во всех приходах начальные школы; а в центре по возможности одну среднюю для подготовки лучших учеников в духовную семинарию. В то время заботами правительства везде по селениям Канады открывались публичные школы. Для русских детей требовались

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1910 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2372. Л. 18.

² Там же. Л. 14.

учителя, знающие русский и английский языки. Если бы у церкви были такие, тогда не было бы крайней нужды открывать особые школы — тем более что правительство позволяло в определенное время преподавать в публичных школах и русский язык. «Если мы не найдем средств на открытие собственной общеобразовательной школы, то нам придется принять предложение епископальной миссии устроить в противовес пресвитерианским школам *training school* в провинции Альберта для образования русской молодежи»¹. Следовало начать издавать газету на малороссийском языке.

Правящие архиереи Тихон и Платон прилагали огромные усилия для приобретения средств на миссию в Канаде. В результате в Канаде в 1916 году стало более 60 храмов, около 20 священников, был открыт монастырь, школа-бурса. И, наконец, в 1916 году Канадская Церковь обрела своего епископа — Александра, викария Американской епархии, начал выходить журнал «Канадская Православная Русь», в Виннипеге было учреждено Канадское духовное правление. Так было положено основание Канадской Церкви.

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 27.

ГЛАВА 10

Краткая история и причины учреждения Ситкинского викариатства

В конце XIX и в начале XX века Алеутская епархия была более чем скромная: всего 34,5 тысячи человек прихожан и 40 приходов. Однако часто оказывалось, что один Американский приход требовал такой же затраты сил, времени и внимания, как в России — целые десятки приходов. Прежде всего, это было связано с обширнейшей территорией епархии. В начале XX века недостаток железных дорог и вообще удобных путей сообщения ощущался даже на материковой части США. На Аляске же и прилегающих островах сохранялись такие глухие места, куда попасть можно было только на «утлом челне аборигенов» или пешком, а зимой — на собаках. Разумеется, подобный путь был связан с массой всевозможных препятствий и проблем¹.

Заболоченная тундра, разделенные океаном острова, суровый климат затрудняли передвижение. О сложности посещения аляскинских приходов можно судить уже по тому, что Квихпакскую миссию святитель Тихон посетил в 1900 году первым из архиереев, хотя учреждена она была свыше 50 лет назад. На рубеже XIX—XX столетий центр тяжести в деятельности Православной Церкви сместился на материк. Число приходов там стало в несколько раз больше, чем на Аляске, — следовательно, дел у преосвященного прибавилось, задачи усложнились. В связи с этим вставал вопрос о перенесении кафедры из Сан-

¹ *Тихон, еп.* Докладная записка о восстановлении Ситхинского викариатства в Северо-Американской епархии от 16 августа 1903 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 4—4 об.

Франциско в Нью-Йорк. Аляска в таком случае оказалась бы совсем далеко от архиерея¹.

Итак, обширность Алеутской епархии, трудности поездок для обозрения приходов, потребность самого пристального наблюдения за религиозным состоянием паствы, ограждение ее от влияния иноверных и, наконец, необходимость сосредоточения основного внимания главы епархии на проблемах материковой части побудили епископа Тихона ходатайствовать об учреждении Аляскинского викариатства.

Все проблемы Аляски святитель Тихон знал не понаслышке, совершив второе путешествие в 1900 году, которое оказалось длинным и весьма тяжелым. «После праздников в конце апреля я собираюсь выехать в дальнюю Аляску. Хотелось бы проникнуть в такие места, где еще не было архиерея. Придется проездить опять не меньше трех месяцев, и поневоле бросаешь другую часть епархии на продолжительное время. А между тем и в этой части дел не обобраться. Ведь только еще положено начало и намечены пути, по которым не всегда-то хотят идти свободолюбивые унияты»².

После возвращения с Аляски святитель Тихон писал митрополиту Флавиану: «Недавно возвратился из дальней Аляски восвояси. Путешествие было не из легких. Удалось пробраться в Квихпах и Кускоквим, где Архиереи еще не бывали. За то приходилось по временам идти по тундре пешком... По правде сказать, житие мое незавидное и скорбное, чего не буду скрывать от Вас. Всякие путешествия и “кусания” — еще полбеды, их можно еще терпеть, и везде нужно трудиться. Но тяжелее всего то, что все расходуется даром и делу не помогает, ибо и сам я оставлен без помощи, т. е. без людей и средств. Был нынче, напр., на Севере. Нужно завести там приют, увеличить состав миссионеров, а средств нет и не дадут, людей тоже нет, и не идут: берегут свое здоровье, в том числе и монахи»³.

Постепенно созревало решение об Аляскинском викариатстве. Через год святитель писал митрополиту Флавиану: «Возвратившись восвояси, вместо отдыха нашел массу всякой письменности и дел. Сие, и конечно

¹ См.: *Хайруллина П. А.* Указ. соч. С. 87.

² Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 20 марта 1900 г. // Письма святителя Тихона. С. 60.

³ Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 4 августа 1900 г. // Письма святителя Тихона. С. 67.

многое другое, натолкнули меня написать Конст[антину] Петровичу письмо о даровании викария. О сем хлопотал еще Пр[еосвященный] Николай в 1895 г., а после того дело значительно расширилось и усложнилось. Конечно, найдется немало возражений и затруднений, из которых главное — денежное: но я написал, что готов остаться при трех тысячах рублей золотом, а две тысячи уступить викарию: будет обоим достаточно. Правящий останется в Штатах, а викарий в Ситке, где все готово для него: собор, крестовая церковь, архиерейский дом, причт, школа»¹.

16/29 августа 1903 года епископ Тихон подал «Докладную записку» в Св. Синод, в которой изложил свои соображения о необходимости восстановления Аляскинского викариатства и краткую историю архиерейства в Ситке.

В первую очередь епископ Тихон ссылается на то, что в 1904 году исполнится сто лет, как существует г. Ситка или Ново-Архангельск (так называлась Ситка при русских), а также указывал на следующий факт: несмотря на то что теперь это уже не русские владения (36 лет тому назад Аляска уступлена Северо-Американским Соединенным Штатам), но все же там осталась наша Церковь. Русская православная миссия. Потому, по мнению епископа Тихона, «самым достойным ознаменованием этого события будет восстановление викариатства в Ситке»².

В своей докладной записке епископ Тихон прежде всего обращал внимание на то, что архиерейство в Ситке не есть что-либо новое. В 1840 году была открыта Камчатская и Алеутская епархия с кафедрой в Ситке, и на эту кафедру был назначен Иннокентий (Вениаминов). Впоследствии преосвященный Иннокентий перенес свое местопребывание из Ситки в Сибирь (сначала в Якутск, потом в Благовещенск), но Ситка не осталась без архиерея: в 1858 году было учреждено Ново-Архангельское викариатство, и в Ситке проживали викарии преосвященные Петр (Екатериновский, 1859—1866) и Павел (Попов, 1866—1870). При последнем и состоялась продажа Аляски, но преосвященный и после того оставался в Ситке до 1870 года, когда в Америку был назначен преосвященный Иоанн (Митропольский). При назначении преосвященного Иоанна

¹ Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 30 октября 1901 г. // Письма святителя Тихона. С. 92.

² Тихон, еп. Докладная записка о восстановлении Ситхинского викариатства в Северо-Американской епархии от 16 августа 1903 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 2.

Ново-Архангельское викариатство было преобразовано в самостоятельную епархию Алеутскую и Аляскинскую, и архиерейская кафедра была перенесена (в 1872 году) из Ситки в Сан-Франциско.

Кроме того, святитель Тихон говорил, что Алеутская епархия должна быть разделена на две епархии, так как она резко распадается на две части (Аляску и материк), не только значительно разделенные пространством, но и отличающиеся между собою условиями жизни, интересами миссии и т. п. При этом, «конечно, образование самостоятельной епархии в Аляске будет связано с большими расходами, которые едва ли казна согласится взять на себя. Поэтому можно ограничиться тем, чтобы восстановить в Аляске викариатство, расширив и увеличив (по сравнению с обычным) круг деятельности и права Ситхинского викария»¹.

Таким образом, Синод принял доводы, высказанные американским архиереем, и прежде всего обратился к министру иностранных дел графу В. Н. Ламздорфу, чтобы выяснить, не имеет ли МИД России возражений насчет учреждения означенного викариатства, на что был получен положительный ответ².

Определением Святейшего Синода, утвержденным 29 ноября (12 декабря) 1903 года, в помощь правящему епископу Алеутскому и Северо-Американскому была учреждена викарная кафедра в городе Ситка, с наименованием викарного епископа Аляскинским³. Чуть раньше святитель Тихон писал митрополиту Флавиану: «Деньги на викария моего дадут, и я, вероятно, останусь здесь до хиротонии его»⁴.

Представлено было несколько кандидатов: 1) наместник Чудова монастыря архимандрит Иннокентий (Пустынский) (36 лет); 2) ректор Калужской духовной семинарии архимандрит Александр (40 лет); 3) ректор Владимирской духовной семинарии архимандрит Евгений (38 лет).

Преосвященный Тихон предложил наместника Московского Чудова монастыря архимандрита Иннокентия (Пустынского), который после

¹ Тихон, еп. Докладная записка о восстановлении Ситхинского викариатства в Северо-Американской епархии от 16 августа 1903 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 5.

² Дело по представленной Преосвященным Алеутским докладной записке о восстановлении Ситхинского викариатства в Сев. Америке // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 9—11.

³ См.: АПВ. 1904. №1. С. 10.

⁴ Письмо епископа Тихона митрополиту Киевскому Флавиану (Городецкому) от 7 ноября 1903 г. // Письма святителя Тихона. С. 156.

окончания Киевской духовной академии уже служил три года в Америке при епископе Николае (Зиорове) и имел представление об особенностях церковно-религиозной жизни в США.

Император Николай II утвердил на должность vikария кандидатуру архимандрита Иннокентия с присвоением ему наименования — епископ Аляскинский. Епископ Тихон вручил епископу Иннокентию жезл. В произнесенной по этому поводу речи глава епархии провел параллели с жизнью и деятельностью знаменитого миссионера-ученого, в дальнейшем митрополита Московского, святителя Иннокентия (Вениаминова). Он обратил внимание на схожесть внешних событий их жизни: vikарий был хиротонисан во епископы в том же самом храме, в том же месяце и почти в то же число, что и митрополит Московский; при пострижении в монашество они получили одинаковое имя. Жить новый аляскинский архиерей должен был в доме, молиться в храме, которые были сооружены руками святителя; ему предстояло окормлять алеутскую паству, в свое время утвержденную в христианстве Владыкой Иннокентием. Все это, выразил надежду епископ Тихон, должно подвигнуть vikария к тому, чтобы подражать «апостолу Америки» как в образе жизни, так и в миссионерской деятельности¹. После хиротонии в санкт-петербургском Казанском соборе, получив прогонные деньги, необходимую церковную утварь, а также облачение и митру из кабинета его величества (по ходатайству епископа Тихона)², vikарий отбыл в Северную Америку.

Полномочия vikария были таковы: «Ему принадлежит непосредственное управление приходами в Аляске», он назначает, перемещает и по прошению увольняет священников, псаломщиков и учителей, только донося об этом епархиальному архиерею. Викарий имеет свою печать, сам «сносится с американскими властями и Российским Миссионерским обществом» и т. д.³

¹ См.: Речь, сказанная Преосвященнейшим Тихоном, Епископом Алеутским и С.-Американским // АПВ. 1904. № 2. С. 22–23.

² Дело по представленной Преосвященным Алеутским докладной записке о восстановлении Ситхинского vikариатства в Сев. Америке: Рапорт Преосвященного Тихона от 15 декабря 1903 года // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 35; Копия с определения Св. Синода от 17–19 декабря 1903 года // Там же Л. 36.

³ Тихон, *еп.* Докладная записка о восстановлении Ситхинского vikариатства в Северо-Американской епархии от 16 августа 1903 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5332. Л. 5–5 об.

Хотя епископ Иннокентий мог самостоятельно назначать клириков на аляскинские приходы, он с трудом находил желающих служить в этих суровых условиях. Аляска не могла предложить ни комфортного быта, ни культурного общества, ни современных способов передвижения и средств коммуникации. Она нуждалась в пастырях, которые бы искренне желали служить Богу и местному народу. Но именно во время пребывания на Аляскинской кафедре епископа Иннокентия ее покинули, отслужив по 10—14 лет, почти все священники-миссионеры, которые были назначены епископом Николаем (Зиоровым). А из приехавших из России, за исключением единиц, никто не смог служить там столь же долго. К концу пребывания епископа Иннокентия на Аляске в большинстве (в 10 из 15) приходов служили местные уроженцы, которые были более склонны к требноисполнению, чем к просветительской деятельности.

Появление аляскинского vikaria позволило преосвященному Тихону все свое внимание направить на упорядочение миссионерского дела среди общин, проживающих в материковых штатах США.

А в АПВ писали, что викариатство «служит ручательством дальнейшего процветания... миссии в Аляске и вместе с тем залогом будущего развития этого края»¹. И уже через год, в 1905 году, церковная жизнь на Аляске «заметно оживилась, и оживление это выразилось в пастырской деятельности духовенства, в развитии и умножении братств и обществ трезвости и в некотором урегулировании школьного дела»².

На пути в Америку епископ Иннокентий сообщал в своем письме митрополиту Арсению (Стадницкому), тогда еще епископу Псковскому: «Честь имею доложить, что я убыл с Англии. Пароход идет прекрасно, я здоров. Через шесть дней буду в Нью-Йорке. Желаю Вам всего наилучшего. Прошу св. молитв. Вокруг много воды и неба»³.

24 февраля (8 марта) 1904 года преосвященнейший Иннокентий, епископ Аляскинский, прибыл в Нью-Йорк⁴.

¹ Пашковский Ф., свящ. Прошлое Православной миссии в Аляске // АПВ. 1904. № 2. С. 31.

² Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год. Из жизни Аляскинского викариатства // АПВ. 1906. № 17. С. 335—336.

³ Письмо епископа Иннокентия (Пустынского) епископу Арсению (Стадницкому) от 18 февраля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 72—73.

⁴ См.: Прибытие в Нью-Йорк Его Преосвященства, Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского // АПВ. 1904. № 5. С. 79—81.

25 апреля (8 мая) православная паства и причт города Сиэтл, штата Вашингтон, принимали у себя почетного гостя епископа Иннокентия. Его преосвященство, в сопровождении иеродьякона Антония и С. Богомольцева, прибыл в Сиэтл в воскресенье, из Сан-Франциско по железной дороге для следования из Сиэтла на остров Ситка пароходом¹. В Сиэтле Владыка посетил директора Северо-Восточного Сибирского общества господина Розена (Mr. J. Rosene), датчанина-американца, очень расположенного к Православной Церкви и выразившего полную готовность прийти на помощь в деле устройства церквей, домов и пособия причту на всем Чукотском полуострове для чукчей².

Об этой встрече епископ Иннокентий писал следующее: «Руководствуясь естественным желанием жить с туземцами в дружбе, а также собрать этих кочующих детей природы около своих станций, чтобы всегда иметь под руками рынок для товаров и рабочей силы, компания очень сочувственно откликнулась на наше приглашение помочь нам в устройстве церкви, школы и причтовых помещений где-либо на Чукотском берегу Беренгова пролива. Впрочем, дело это своим первоначальным успехом во многом обязано нашему священнику в Сиэтле о. В. Александрову, который благодаря своей громадной и доброй популярности в городе имел возможность подготовить его и затем самым внушительным образом представить меня директору компании мистеру Розену (Mr. J. Rosene). Я был принят с величайшим уважением, и на первый же раз, без всякой просьбы с моей стороны, мне предложили так называемый complimentary pass — т. е. документ, дающий право бесплатного проезда на всех судах компании и по всем направлениям Тихого океана. Мало того, мистер Розен согласился лично и специально заехать за мной в июле месяце в Уналашку на лучшем из своих пароходов, чтобы оттуда вместе отправиться на чукотский полуостров для предварительного решения поставленных между нами вопросов»³.

Епископ Иннокентий прибыл на Аляску в мае 1904 года⁴. С этого дня там начали регулярно совершаться архиерейские богослужения, и

¹ См.: Александров В., свщ. Пребывание его Преосвященства Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского, в г. Сиэтле перед отъездом в Аляску // АПВ. 1904. № 15. С. 286.

² См.: Там же. С. 287.

³ См.: Иннокентий [Пустынский], еп. Послушание // АПВ. 1905. № 2. С. 30.

⁴ См.: Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского, по Аляске // АПВ. 1904. № 17. С. 331.

Ситка снова стала миссионерским центром на Аляске. Указом Синода Никольскому храму в Нью-Йорке и Михайло-Архангельскому в Ситке был определен статус соборов¹. Правда, к тому времени собор Архангела Михаила изрядно пострадал от разрушительного воздействия климата. По словам преосвященного, «пол хоть и медленно, но неудержимо проваливается, вся крыша пропускает течь, а шпиль на колокольне качается от малейшего ветра»², о чем он писал в одном из своих писем: «Живу себе в полуразвалившемся дворце, похожем более на сарай, чем на жилище человеческое: зато сарай сей построен лично преосвященным Иннокентием Вениаминовым, а это много значит. Бог даст — поживем еще и здесь, ибо такой благодати, мне кажется, не найти уже мне впоследствии»³.

Позже, весной 1906 года, собор был «капитально отремонтирован... на местные средства, причем исправлен фундамент Собора и переделана колокольня, устроен новый шпиль и обновлен крест на нем»⁴ стараниями его старосты Сергея Ионовича Костромитинова, трудами плотника В. Шергина и слесаря А. Кораблева. При ремонте купола выяснилось, что «бревна крошились от простого прикосновения руки»⁵. В ходе ремонтных работ был укреплен фундамент, «весь собор внутри выкрасили белой краской, переменили гнилое дерево и железо на паперти и крыльцах, поправили и перекрасили большой купол, перебрали всю колокольню, купол на ней покрыли новым железом и выкрасили так же, как и весь шпиль, сверху донизу; наконец, обновили и самый крест, украсив его зеркальными стеклами»⁶.

За труды по восстановлению собора С. И. Костромитинов был награжден императором Николаем II. Ему был пожалован серебряный кубок с изображением Государственного герба России стоимостью

¹ См.: Официальный отдел // АПВ. 1904. № 2. С. 40.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 г. // АПВ. 1906. № 14. С. 278.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85.

⁴ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 9. С. 162.

⁵ *Серафим, иеромон.* Обновление Ситкинского собора // АПВ. 1906. № 17. С. 343.

⁶ *Серафим, иеромон.* Обновление Ситкинского собора // АПВ. 1906. № 17. С. 344.

300 рублей¹. В 1911 году архиепископ Платон (Рождественский), посетив Ситку, сообщал, что собор находится в очень хорошем состоянии².

Проведя три недели в Ситке, 25 мая (9 июня) 1904 года епископ Иннокентий «под звуки оркестра учеников пресвитерианской школы, в сопровождении сослуживцев и прихожан нашей церкви, а также туземцев и горожан»³ отправился в свою первую архиерейскую поездку, которая продолжалась в течение трех месяцев. Преосвященный Иннокентий писал об этом путешествии: «Пишу с Кадыака, недели три пути морем из Ситки. Это остров, священника нет, служу всенощную, литургию один, вечерню, молебны, акафисты, говорю разные поучения, двоих похоронил и один раз был свидетелем в местном суде. Сегодня, вероятно, поеду дальше в Уналашку. Живы и здоровы, хотя самочувствие несколько потеряло равновесие — от морской болезни и прочих искушений»⁴.

И в следующем письме месяцем позже: «Сижу я днесь на острове Уналашке — знаменитом месте праведных, достопочтенных трудов митрополита Иннокентия. Завтра или послезавтра (10 июля) проезжаю далее на север, в знаменитый Ном, где золото, говорят, по земле валяется. Конечно, я не буду его разыскивать, но остановлюсь, чтобы переменить таможенный пароход на грузовой, ехать еще дальше, в нашу Сибирь, на Чукотский полуостров. Скоро уж два месяца, как я оставил свою старушку-Ситку и до конца сентября не надеюсь возвратиться»⁵.

Далее епископ Иннокентий посетил г. Ном — один из центров золотодобычи. Изучив обстановку, епископ Иннокентий нашел, что из проживавшего там населения, которое насчитывало до 6 тысяч человек летом и 3 тысячи зимой, православных «всего человек пятьдесят — русских, греков, сирийцев, славян и др., и притом все это народ кочевой»⁶, а построить в этом городе храм или хотя бы молитвенный дом не было возможности из-за дороговизны городской земли, которая продавалась

¹ См.: Официальный отдел // АПВ. 1906. № 22. С. 450.

² См.: Хотовицкий А., прот. По Штатам и Аляске // АПВ. 1911. № 12. С. 217.

³ Иннокентий [Пустынский], еп. Мертвые спутники // АПВ. 1904. № 19. С. 372.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 8 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 75–76.

⁶ Иннокентий [Пустынский], еп. Послушание // АПВ. 1905. № 2. С. 33.

«чуть ли не на вес золота, а за городом — болото»¹. Вместе с тем в городе уже действовали католическая и лютеранская церкви и конгрегационалисты.

О посещении Номы и о духовном состоянии местной паствы Владыка писал: «Вчера, 24 июля, прибыл я на грузовом судне в знаменитый и препрославленный золотonosный Ном, вблизи Берингова пролива, и счел своим долгом послать Вам приветствие со штемпелем сего золотого места. Конечно, я сам золота здесь не ишу, но другие, по таможенному местному бюллетеню, за июнь и июль сего года вывезли отсюда золота на 28 млн. долларов, т. е. на 56 млн. рублей.

Однако и я нашел здесь несколько душ: одну греческую, одну польскую и три сибирских и русских души. Разными судьбами занесло сюда людей, совсем одичали и потеряли “вкус” к церковным вопросам. Жаль людей сих, порабошенных мамоне и золотому тельцу. Стараюсь отыскать где-нибудь в глубине сих душ религиозную искру, но почти не обретаю. Отсюда поеду в Сибирь к чукчам, а после уже и по домам, куда попаду в сентябре месяце, если все будет благополучно»².

Начало систематического просвещения чукчей христианской верой относится к 40-м годам XIX столетия. Но, по словам преосвященного Иннокентия, обитатели Чукотского полуострова, которых он видел во время своего посещения Чукотки в августе 1904 года, не имеют ни малейшего понятия о Боге. Чукотский полуостров был включен в состав Якутской епархии. Епископ Якутский Никанор (Надеждин) не мог посещать отдаленную Чукотку, в результате чукчи принуждены оставаться «во тьме и тени смертной»³.

Попасть на Чукотский полуостров из Америки можно было только лишь на судах Северо-Восточной Сибирской компании. Компания эта была организована весной 1902 года в Санкт-Петербурге и имела там своим представителем отставного гвардейского полковника В. М. Вонларского, а в Америке управлял делами компании господин Розен (Mr. J. Rosene). В силу высочайшего указа компания имела исключительное право эксплуатировать минеральные богатства на территории всего полуострова площадью около 200 тысяч квадратных миль, а также — ке-

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп. Послушание* // АПВ. 1905. № 2. С. 33.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77–78.

³ *Иннокентий [Пустынский], еп. Послушание* // АПВ. 1905. № 2. С. 28.

росин и уголь в заливе барона Корфа и рыбу вдоль берега Камчатки к северу от Петропавловска¹.

И вот возможность попасть на Чукотский полуостров из Америки представилась преосвященному Иннокентию в начале августа 1904 года.

На пароходе Северо-Восточного общества «Виктория» Владыка посетил Чукотское побережье Берингова пролива, побывав в некоторых селениях «детей природы», чукчей, и изучая вопрос о месте устройства там православной миссии, где за последние годы не появлялось ни одного русского судна, даже таможенного, что давало простор для хищнической ловли рыбы, китов и морских зверей².

Побывав на станциях Николаевская, в бухте Св. Лаврентия, Графитная, где шла напряженная работа по эксплуатации графита и исследованию свинцовых слоев почвы, а также в селении Китовое, которое было расположено уже в водах Северного Ледовитого океана, епископ Иннокентий пришел к следующему заключению: «Во всем селении Китовом я насчитал до 200 человек жителей обоего пола с детьми, а из разговора с чукчами узнал, что поблизости находятся другие деревни, где в общей сложности будет до 300 домов... И теперь долгом своим считаю заявить, что здесь лучше всего устроить нам нашу первую церковь и школу для чукчей»³.

Об этом преосвященный Иннокентий представил директору Сибирской компании официальное письмо, в котором он подробно изложил свои мысли о религиозно-нравственном просвещении чукчей, с предложением построить церковь, школу и дом для священника на средства компании, на что мистер Розен заявил свое полное согласие и обязался оказать всяческую помощь этому делу, предоставив официальную бумагу от имени компании⁴.

В течение своих пастырских поездок по Аляске епископ Иннокентий часто был «отрезан» от окружающего мира, а в России и за ее пределами в это время происходили значимые и трагические события.

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Послушание // АПВ. 1905. № 2. С. 28.

² См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Послушание: Окончание // АПВ. 1905. № 3. С. 45.

³ См.: Там же. С. 50.

⁴ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Послушание: Окончание // АПВ. 1905. № 3. С. 50–51.

В своей переписке с епископом Арсением (Стадницким) о событиях первой русской революции (с января 1905 года) епископ Иннокентий упоминал, хотя и весьма сдержанно: «Я весьма рад был получить ваше письмо, ибо кроме многого прочего узнал, что Вы еще живы, несмотря на всякие страсти, стычки, забастовки, конституцию и т. п. современные страхи. Конечно, отзвуки русских беспорядков доходят и до Ситки, но я отношусь к сим явлениям более пассивно, чем даже долженствует патриоту»¹.

Находясь в Номе, в другом своем письме он упоминал о Русско-японской войне (1904—1905): «Газеты месяцем позднее доходят сюда, телеграфа нет, почта случайна. Около месяца я не имею ниоткуда писем, ни бумаги, ни газет и еще с месяц не буду иметь. Не знаю ничего о ходе войны и столько же о мире всего мира»².

На протяжении своих поездок епископ Иннокентий вынужден был претерпевать и всяческие бытовые неудобства, которые, безусловно, сказывались на его здоровье: «Квартиру кое-как приспособили: прежде всего клозет (извините за выражение) — ибо сначала ходили с крестным ходом через двор, и дети, играя на дворе и видя архиерея, грядуща в нужник, почтительно снимали шапки и пытались поймать мя и на благословение подходить, пока я не остановил их. Теперь сие учреждение устроено во внутренних пределах квартиры, провел воду, завел умывальный, коего не было, ибо умывались просто из миски. Завел звонки, коих не было, а «звонили» приходящие просто кулаком в дверь. Завел шкафы для книг и для платья, купил койку, хороших не было, печку, кухонную чайную посуду, стулья, письменный стол и все прочее, что делает жизнь терпимою. И теперь Слава Богу»³, «в правой руке чувствую сильную боль, но самочувствие сегодня удовлетворительно, ибо мне удалось сегодня сочинить чай у себя в комнате и достать кипятку: здесь и это великое счастье! А Вы, конечно, на это и внимания не обращаете?»⁴.

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83—84.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77—78.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77—78.

А несколько позже: «Я пока еще жив, хотя ревматизм уже овладел мною в достаточной степени: здесь очень сыро и ветрено. Впрочем, я еще очень мало жил собственно в Ситхе: всего два месяца, а остальное время — все в путешествиях по островам»¹.

В течение своей первой зимы на Аляске епископ Иннокентий также тяжело болел: «В настоящую пору я, конечно, жив, но не здоров: грипп одолел, температура 39,5»². Но, несмотря на все невзгоды, епископ Иннокентий в одном из писем замечает: «Служением своим отнюдь не тяжелюсь и готов прожить здесь до самой смерти»³.

10.1. Деятельность епископа Иннокентия (Пустынского) на Аляске при святителе Тихоне

В отчете за 1905 год епископ Иннокентий, описывая деятельность аляскинского духовенства, указывал на ее двоякий характер: «1) миссионерская и 2) церковно-приходская. В частности, на поприще собственно миссионерском трудились настоятели преимущественно наших северных церквей — михайло-редутской, квихпакской, кускок-вимской и нушагакской, которые во время обозрения своих приходов не оставляли без внимания и инославных христиан, и язычников... Что же касается прочих духовных лиц викариатства, то миссией, в собственном смысле этого слова, они не занимались, хотя и не отказывались оглашать христианскую верою тех, кто искал истинного света»⁴. Главным делом духовенства было благоустройство приходов, они заведовали церквями и часовнями, неопустительно совершали богослужения, обязательно говорили проповеди, по воскресным дням, а иногда и среди недели устраивали внебогослужебные собеседования. Поддерживали и организовывали братства, общества трезвости, би-

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 6 февраля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 80.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

⁴ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 г. // АПВ. 1906. № 14. С. 275.

блиотеки, проводили занятия с детьми. Оказывали нуждающимся даже медицинскую помощь¹.

О религиозном состоянии своей паствы епископ свидетельствовал: «Что же касается религиозно-нравственной "болезненности" аляскинских христиан, то она во многом зависит от разбросанности поселений и невозможности для миссионеров посетить их хотя бы раз в году. Вследствии сего туземцы в большинстве своем остаются вне воспитательного воздействия Церкви и не только не могут заставить себя жить по-христиански, но весьма легко поддаются пропаганде всякого инославного учителя и даже сектанта»².

Более или менее успешная пастырская и миссионерская деятельность была возможна только там, где приходжан было немного или район миссии был необширен. Например, острова Прибылова, где один из приходов имел только 97 членов, а другой — 162. В этих приходах священники ежедневно видели всех и каждого из приходжан, и потому религиозно-нравственный уровень там отмечался «как наивысший среди других аляскинских приходов»³. А индейцы Квихпака, Кускоквима и Нушагака, число которых измеряется тысячами, пребывали в невежестве и дикости, так как священники не могли посетить всех селений своих приходов даже один раз в год, а в некоторых местах не бывали по три, по пять и даже по десять лет.

Поэтому главнейшей задачей для развития православного дела в викариатстве было «увеличение числа миссионеров и разделение непомерно разбросанных приходов»⁴. Но «местные условия: вымирание, болезни и т. д. — таковы, что православная миссия имеет здесь более надежды на сокращение, чем на количественное умножение миссионеров из России»⁵.

О причинах сокращения местного населения очень ярко свидетельствовал священник Кадыякского прихода о. В. Мартыш: «Часовни —

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 г. // АПВ. 1906. № 14. С. 276.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1907 г. // АПВ. 1908. № 11. С. 210.

³ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 г. // АПВ. 1906. № 15. С. 297.

⁴ См.: Там же. С. 298.

⁵ Нелишние указания // АПВ. 1904. № 15. С. 289.

ветхие, бедные, грязные и своим наружным видом и внутренней обстановкой ясно свидетельствуют, что жители о них заботятся очень мало. О жертвах в пользу часовен они, по-видимому, и думать забыли... При богослужениях, как видно, обходятся без свечей... притом, что каждый из них зарабатывает гораздо больше, чем русский крестьянин со средним достатком... Грубость, дикость, жестокость, лицемерие, ложь, хитрость, ханжество, лень и отсутствие самой элементарной нравственности — вот общие черты духовной жизни алеутов: пьянство и разврат — вот цель их телесной жизни. Поэтому вполне естественно, что алеуты вымирают поголовно. Лет через 20—25 чахотка и венерические болезни не оставят от этих племен и следа»¹.

«Более крепкое племя. — продолжает о. Мартыш, — представляют собой креолы. Рождаемость и смертность, а также процентное соотношение мужчин и женщин у них почти нормальны, так что племя это увеличивается. В материальном отношении они не знают нужды, а многие из них живут гораздо лучше священника. Но в духовно-нравственной жизни креолы во многом напоминают алеутов. Заставьте креола платить один доллар за крещение ребенка — и все дети будут некрещеные. Попросите заплатить за свадьбу, и браки будут совершаться в американском суде, и т. д. Между тем они не жалеют денег на духи, орехи, конфеты, модные шляпы и другие предметы роскоши, не говоря уже о кабаках: в Кадыаке один кабак стоит нашим прихожанам 5—6 тысяч в год, и он процветает, а церковь гниет и разваливается, пока русские люди опять не пошлют своих денег, чтобы поправить ее»².

К сожалению, такая картина была характерна для большинства аляскинских приходов, и с течением времени тенденций к улучшению не наблюдалось. «Спаивание туземцев белыми, развращение и заражение их — это теперь совершенно обычное явление. Результатом сего обстоятельства является чрезвычайное физическое и нравственное ослабление дикарей и усиление их природной лени и апатии, а отсюда — все большая и большая бедность и истощение. Вот почему болезненные поветрия в Аляске так обычны и число жертв их так

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 г. // АПВ. 1906. № 15. С. 295—296.

² Там же. С. 296.

многочисленно»¹, — писал в своем отчете за 1907 год преосвященный Иннокентий.

Паства Православной Церкви на Аляске существенно не увеличилась, хотя в этот период население здесь и росло, но только благодаря наплыву американцев вследствие продолжавшейся «золотой лихорадки». Епископ Иннокентий во время своих поездок посещал многие города, образовавшиеся в этот период. Проявляя заботу о духовных нуждах проживающих там православных, он намеревался открыть для них приходы или хотя бы образовать общины. Но его намерения не осуществились в большей мере по причине охлаждения веры у самих жителей этих городов. Находясь в американской среде, эти «люди от родины отвыкли, религиозное чувство заглушили, о постах, об иконах, о праздниках забыли, говорят по-английски и молятся золотому тельцу»², — писал епископ Иннокентий.

Для понимания того, какие взаимоотношения складывались у епископа Иннокентия с его паствой в Ситке и каков был образ его жизни, необходимо привести весьма примечательный отрывок из его переписки: «18-го сего мая, — как вы иногда выражались, во времена давно прошедшие — я ездил со школьниками “рыбу ловить” довольно далеко от нашего жилища. От усиленной работы веслами руки болят до сих пор, но мы поймали до трех тысяч рыб, правда не особенно великих, но для нас любезных и вполне удовлетворительных. Выехали мы из дома в 7 часов утра, приехали на место в 11, а тронулись в обратный путь в 5 пополудни, домой же попали лишь в час пополуночи, после жестокой борьбы с морскими волнами. На другой день рыбочку посолил для пользы на долгое время»³.

Основную цель всей своей деятельности епископ Иннокентий видел в оживлении приходской жизни. Одной из форм подобной работы стало учреждение приходских братств и обществ трезвости и вовлечения в их работу всех прихожан.

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1907 г. // АПВ. 1908. № 11. С. 209.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Под флагом двойного креста // АПВ. 1905. № 16. С. 308.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 мая 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.

Вопросы «просвещения туземцев»¹ также занимали преосвященного. Святитель Тихон предполагал и надеялся, что «с учреждением викариатства в Аляске школьное дело будет еще более развиваться и найдет в преосвященном викарии своего вдохновителя и руководителя»². Ознакомившись с учебным делом, епископ Иннокентий отмечал существенные недостатки церковных школ: небольшое количество преподавателей, перегруженность учебного материала, особенно в миссионерских школах, большая физическая нагрузка у воспитанников приюта и, как следствие, плохая успеваемость сирот. Отсутствие достаточного количества учебных пособий и учебников, а также книг для внеклассного чтения³. Также епископ указывал на нецелесообразность изучения русского языка в аляскинских духовных школах. Главная задача, по его мнению, заключалась в религиозно-нравственном воспитании, а общее начальное образование должно быть отдано в ведение правительственных школ. Тогда в связи с этим вставал вопрос о назначении православных учителей в правительственные школы. Епископ Иннокентий старался разрешить этот вопрос в 1906 году при посещении Вашингтона. В результате в Татитлак был назначен учителем выпускник ситкинской школы Андрей Малахов⁴.

По примеру Миннеаполисской духовной семинарии была открыта семинария в Ситке в 1906 году⁵.

Также он продолжал расширять использование местного языка за богослужением, признавая изучение местных наречий необходимым для всех миссионеров на Аляске и уделяя особое внимание переводам богослужебных текстов. Епископ Иннокентий руководил созданной им в Ситке комиссией по переводу литургии на язык тлинкитов. В тот период богослужения совершались на языках коренных жителей — полностью или отчасти — в Ситке и Татитлаке, в Квихпакской, Кускоквимской и Михаил-оредутской миссиях⁶. Несмотря на то, что

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Посещение Вашингтона // АПВ. 1907. № 8. С. 141.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Приемыши // АПВ. 1905. № 5. С. 89.

³ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 373.

⁴ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского Викариатства за 1906 год. Посещение Вашингтона // АПВ. 1907. № 8. С. 138–139.

⁵ Подробнее в главе о школьном деле.

⁶ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 344.

священники знали туземные языки, мало кто из них использовал переводы богослужений на эти языки в своей богослужебной практике. Посетив остров Святого Георгия, где служил священник-креол Петр Кашеваров, епископ Иннокентий писал: «Для меня совершенно непостижимо, почему... невзирая на мои многократные печатные и устные указания, наши отцы и псалмопевцы доселе во многих местах пребывают косными и невнимательными в деле введения туземного языка в богослужение!»¹

Также с учреждением викариатства святитель Тихон возлагал надежду на «важное и нужное дело в Аляске — открытие монастыря. Монастырь был бы рассадником миссионеров, в которых ощущается ныне большой недостаток, особенно в Северных миссиях. Учреждать штаты и выписывать священников из России не представляется возможным по неимению средств на то. Взамен сего было бы целесообразно при архиерейской кафедре открыть монастырь и из числа братии монастырской посылать наиболее пригодных к тому в помощь миссионерам-священникам»². Практически сразу же после приезда на Аляску епископ Иннокентий рассуждал в письме: «Монахов хороших нужно бы сюда, не молодых, трезвых и учительных. Нет у Вас таковых?»³ Но так как никто не откликнулся из вдовых и монашествующих священнослужителей на призыв преосвященного ни в Штатах, ни на Аляске, «первые... попытки организовать обитель в Аляске окончились полной неудачей, оставшись без всякого сочувствия со стороны “званных”»⁴. Кроме этой причины были и другие — это отсутствие необходимой земли и церковных зданий, поскольку многие уже были слишком ветхие, а также отсутствие финансового обеспечения монастыря. Для доходного труда братии не было подходящего объекта, кроме рыбной ловли и заготовки дров. Невозможно хлебопашество, ничтожно огородничество и скотоводство и невозможно что-либо иное. Также нет каких-либо доходов от богомольцев, от продажи свечей, от требоисполнений и т. д. Следовательно, —

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* У котиков // АПВ. 1907. № 21. С. 404.

² *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1903 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 5–5 об.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

⁴ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Миссионерский монастырь в Аляске // АПВ. 1905. № 8. С. 156.

заклучал епископ Иннокентий, — «что же братия будет делать? А если нечего ей будет делать, то чем и для чего она будет здесь существовать?»¹ Таким образом, дело основания монастыря на Аляске преосвященным викарием было приостановлено².

Епископ Иннокентий в своих письмах делился своими пастырскими планами и особенностями миссионерских путешествий: «Я опять даже замышляю громадное путешествие в такие места, куда только дикари да медведи ходят. Поеду в Клондайк. Досон и окрестности, где, согласно надписям на картах, дороги только предполагаются, т. е., может быть, существуют, а может быть, и нет»³, «...мне приходится путешествовать пешком, но мой труд есть разумный, а не механический и совершается на открытейшем морском или лесном воздухе, а не в смрадной атмосфере городов, где прямо нечем дышать»⁴.

В следующем, 1905 году, 9 (22) июня, он вновь отправился в поездку по приходам. Эта поездка была самой продолжительной и завершилась 19 марта (1 апреля) 1906 года. Во время этого путешествия Владыка преодолел около 16 450 верст⁵.

Ряд городов и селений, который посещал во время этой поездки преосвященный Иннокентий, располагались на р. Клондайк, где в 1897 году было найдено первое золото. И с этих пор страна буквально ожила: по горам и ущельям пошли локомотивы, по озерам и рекам поплыли корабли, появились станции, заводы, города. Белый человек завладел страной, а индейцы ушли в горы — обычное явление при характерном тогда диком способе колонизации и эксплуатации природных богатств. Зато с 1898 по 1904 год отсюда на мировой рынок пришло на 110 миллиардов долларов золотого песка.

Дальнейшее путешествие преосвященнейшего Иннокентия по тундрам и болотам Аляски — Квихлака и Кускоквима — описано миссионером перомонахом Амфилохием в протокольной летописи, опублико-

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Миссионерский монастырь в Аляске // АПВ. 1905. № 8. С. 158.

² См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 351.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83–84.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 мая 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.

⁵ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Аляскинское викариатство в 1905 году // АПВ. 1906. № 14. С. 274.

ванной в «Американском православном вестнике» в цикле статей под общим названием «Владычний поход». Этим походом здоровье Владыки было сильно подорвано.

Вот что через силу писал преосвященный: «Я, должно быть, надорвался: не в меру поусердствовал в нынешнее лето. Теперь лежу в постели и день и ночь корчусь от болей в горле, в зубах, в желудке и даже в мочевом пузыре. Едва пишу, и то в промежутки между припадками. Доктор приходит каждый день не по однажды»¹.

Кускоквимская миссия была открыта всего за десять лет до того, как ее посетил епископ Иннокентий, и первоначально стан ее помешался в Колмаковском Редуте. А затем — в селении Павловское или Чугахпалик, на правом берегу реки Кускоквима в расстоянии 500 миль от впадения Кускоквима в Берингово море².

Сначала на пароходике «Эксплорер», а затем на байдарках, обтянутых тюленьей кожей, Владыка со своей свитой поднимался вверх по реке Кускоквим, а затем, перетаскивая байдарки со снаряжением в другие речки и озера, посетив множество селений Кускоквимской миссии, достиг ее крайней точки — селения Павловское.

19 июля (1 августа) 1905 года в Павловском на реке Кускоквим преосвященный Иннокентий совершил полное архиерейское освящение нового храма во имя преподобного Сергия Радонежского Чудотворца: причем настоятель миссии, священник Константин Павлов, был награжден скуфьею — за труды по устройству храма и приведению его в благолепный вид³.

Окончив свой поход в Кускоквимскую миссию и устроив все необходимое для ее «благобытия», епископ Иннокентий озаботился и будущей судьбой Кускоквима. Лично убедившись, как трудно служить там одному священнику, он немедленно назначил туда и псаломщика Квихпакской миссии Никифора Амкана. В то же время имея в виду, что настоятель Кускоквимской миссии о. К. Павлов в будущем году уезжает в Россию для воспитания детей, Владыка решил теперь же посвятить Амкана в сан священника, чтобы он впоследствии заменил о. Павлова. Таким

¹ См.: Амфилохий, иеромон. Владычний поход // АПВ. 1905. № 18. С. 353.

² Амфилохий, иеромон. Владычний поход // АПВ. 1905. № 21. С. 416—417.

³ См.: Официальный отдел. Из аляскинской летописи // АПВ. 1905. № 19. С. 390.

образом, квихпакская паства была свидетельницей редких событий — хиротонии диаконской и священнической¹.

После своего труднейшего путешествия по отдаленнейшим местам Аляски — Квихпаку и Кускоквиму — епископ Иннокентий в интервью, данном журналистам в Сиэтле, говорил: «Я нахожу, что индиане на материке пользуются гораздо лучшим здоровьем, чем островитяне. Более всего это зависит от лесов. Материковые имеют лучшие дома, более теплые и комфортабельные, едят больше мяса. Островитяне же плохо защищены от холодов зимы и некрепкого здоровья. Наше дело между индианами было бы не трудно, если бы не белые люди, особенно майнеры. Они продают или, вернее, торгуют виски в обмен на меха и кожи. Виски более, чем какой бы то ни было фактор, обессиливает инородцев и приводит их в состояние нищеты»².

Далее Владыке нужно было спешить к Михайловскому Редуту. Но чтобы не осталась без псаломщика и Квихпакская миссия, на эту должность был назначен бывший воспитанник богословской школы в Сан-Франциско Н. О. Бельков, сын местного церковного старосты. По пути преосвященный посетил село Андреевское, где находилась часовня во имя свв. апп. Петра и Павла, довольно приличная, с иконостасом и престолом, принадлежавшая по наследству креолу М. Андрееву³.

В воскресенье 7 (20) августа 1905 года Владыка уже совершал литургию в Михайловском Редуте в сослужении трех иереев и одного иеродиакона. Совершил возгласы и чтения на английском языке, а также читал проповедь с переводчиком, так как на службе присутствовало множество американцев и архидиакон епископальной церкви Р. Стак, проезжавший из юного аляскинского города Файрбанкс в Ном. Во время священнейших моментов литургии о. архидиакон преклонял колена. Так и в отдаленнейших уголках Америки представители епископальной церкви открыто выражали свои симпатии к Восточной Церкви⁴.

¹ См.: Амфилохий, иеромон. Владычный поход // АПВ. 1905. № 22. С. 435.

² Амфилохий, иеромон. Владычный поход // АПВ. 1905. № 18. С. 354.

³ См.: Амфилохий, иеромон. Владычный поход // АПВ. 1905. № 22. С. 435–437.

⁴ См.: Орлов П., свящ. Редутское сидение // АПВ. 1905. № 22. С. 440.

Следующим местом, куда епископ намерен был направиться, была Уналашка. Но попасть прямым пароходом на Уналашку Владыке не удалось, так как ни один пароход, следуя в Сиэтл, туда не заходил. После 25 дней «Редутского сидения»¹ Владыке пришлось вернуться через Сиэтл в Ситку, и только тогда двинуться дальше на Уналашку.

В Ситке 25 сентября (8 октября) 1905 года за литургией в Михайло-Архангельском соборе преосвященный Иннокентий совершил пострижение в монашество будущего священномученика, сына псаломщика Полтавской губернии, учителя русской ситкинской школы Симеона Николаевича Самойловича, получившего имя Серафима в честь прп. Серафима Саровского чудотворца. На следующий день о. Серафим был посвящен в сан иеродиакона и причислен к Ситкинскому архиерейскому дому².

11 (24) октября 1905 года Владыка Иннокентий в обществе двух спутников (о. Иоанна Бортновского, священника Кенайского прихода, и иеродиакона Антония) на теплоходе «Берта», следовавшем из Сиэтла, по пути на Уналашку посетил остров Кадык.

Позже, после долгой зимовки на Уналашке, он снова вернется на остров Кадык и посетит остров Еловый — место подвижнических трудов старца Германа Аляскинского. На могиле старца Его преосвященство отслужил панихиду, а затем молебен валаамским подвижникам свв. Сергию и Герману. Здесь Владыка посетил и тамошнюю довольно многочисленную общину³.

Продолжая следовать в Уналашку, 12 (25) октября 1905 года на шхуне «May Flower», «утлой и гнилой ладье»⁴, преосвященный Иннокентий остановился на острове Афогнак для освящения нового храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы и рукоположил во диакона псаломщика кадыкской церкви Павла Шадуру, а также совершил ряд награждений⁵.

Оттуда 21 октября (3 ноября) Владыка, после долгого ожидания, на пароход «Дора» проследовал в Уналашку. В пути путники получили известие, что в 12 милях от Кадыка шхуна «May Flower», на которой преосвященный прибыл на о. Афогнак, но отказался ехать обратно.

¹ См.: Орлов П., *свщ.* Редутское сидение // АПВ. 1905. № 22. С. 438—441.

² См.: Пострижение в монашество // АПВ. 1905. № 21. С. 423.

³ См.: Мартыш, В., *свщ.* На трех островах // АПВ. 1906. № 15. С. 305.

⁴ Там же. С. 299.

⁵ См.: Официальный отдел // АПВ. 1905. № 23. С. 469.

наскочила в бурю на камни и разбилась, хотя капитан и матросы спаслись¹.

Священник уналашкинской церкви о. Александр Кедровский писал о долгом ожидании к ним поздней осенью преосвященного в статье «Зимовка в Уналашке»², когда уже по бушующему Ледовитому океану перестали ходить пароходы.

Чтобы попасть на Уналашку, Владыке пришлось сделать более 6 тысяч миль (около 10 тысяч верст) и сменить шесть судов — пароходов и даже маленькую парусную шхуну, которая вскоре затонула. Это путешествие архипастыря действительно подвиг равноапостольный, особенно в связи с только что совершенным «Владычным походом» по тундрам и болотам Квихпака и Кускоквима³.

Тяжело перенося морскую болезнь, преосвященный остался в Уналашке на месяц, до следующего почтового парохода. Он служил в местной церкви Вознесения Господня, посещал школу и приют, следил за порядком в миссии, а 30 октября (12 ноября) совершил рукоположение псаломщика Аполлинария Кедровского в сан диакона. Таким образом, время шло, а парохода все не было.

Об этой зимовке на Уналашке епископ Иннокений писал своему адресату: «Лет тридцать тому назад в Уналашке был построен маленький домик для таможенного чиновника. С годами домик состарился и был брошен, оставаясь в течение нескольких лет пустым, теперь это совершенно холодный и сырой сарайчик, с дырявой и протекающей крышей, косыми дверями, с разбитыми и забитыми окнами, грязный и покрытый плесенью по стенам и потолкам. В сем “помещении” я живу вот уже третий месяц и не знаю даже, когда из него выберусь. Дело в том, что ныне здесь настолько суровая зима и бурное море, что пароходы перестали ходить. Нет, конечно, ни почты, ни телеграфа, так что мы совершенно отрезаны от мира. Может быть, это даже лучше в настоящее время, когда “мир во зле лежит”, — однако иметь о нем сведения нам не только интересно, но и необходимо — для це-

¹ См.: Петелин А., свящ. May Flower // АПВ. 1906. № 7. С. 126.

² Кедровский А., свящ. Зимовка в Уналашке // АПВ. 1906. № 7. С. 132–134.

³ См.: Кедровский А., свящ. Зимовка в Уналашке // АПВ. 1906. № 8. С. 143–146.

лей служебных, чтобы т. е. в просвещении и прочих глупостях быть с веком наравне»¹.

«Тревожное молчание» — под таким заголовком вышел четвертый номер журнала «Американский православный вестник» за 1906 год, в котором редактор обеспокоен долгим отсутствием известий о здоровье и местонахождении епископа Иннокентия: «От ноября месяца нет сведений о владыке... А беспокойное море, частые бури, плохие корабли во всех случаях такого промедления только еще более придают беспокойства и опасений...»²

Наконец 13 (26) февраля 1906 года пришел пароход «Святая Анна», и Владыка вместе с о. Антонием отправились обратно в свой кафедральный город Ситка³.

24 февраля (8 марта) было получено известие, что пароход «Святая Анна» пришел в Кадык, где и остановился преосвященный для устройства местных дел⁴.

12 (25) марта 1906 года преосвященный Иннокентий, верный своему обещанию, посетил селение Татитлак с часовней святителя Николая, Нучекского прихода на дальней Аляске. Таким образом, этот отдаленнейший уголок, куда не ступала еще стопа ни одного архипастыря, удостоился святительского благословения. Владыку встречали более 200 человек прихожан, из них 82 братчика, тайон селения и церковный староста, а также дети из приюта⁵.

19 марта (1 апреля) 1906 года епископ Иннокентий со своим спутником иеродиаконом Антонием на пароходе «Джорджия» после почти шестимесячного путешествия вернулся в свой кафедральный город Ситка. Но уже через три недели Владыка поспешил отправиться в Нью-Йорк для доклада святителю Тихону о положении Православия на Аляске за минувший 1905 год⁶.

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсеннию от 2 января 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 88–90.

² Тревожное молчание // АВП. 1906. № 4. С. 61–62.

³ См.: Кедровский А., свящ. Зимовка в Уналашке. Отъезд // АПВ. 1906. № 9. С. 175.

⁴ См.: Серафим, иеродиак. Возвращение в Ситку Преосвященного Иннокентия, епископа Аляскинского // АПВ. 1906. № 10. С. 198.

⁵ См.: Мефодий, иеромон. В селении Татитлак // АПВ. 1906. № 10. С. 195–196.

⁶ См.: Серафим, иеродиак. Возвращение в Ситку Преосвященного Иннокентия, епископа Аляскинского // АПВ. 1906. № 10. С. 197–199.

31 октября (13 ноября) 1906 года Св. Синод включил Чукотскую миссию в состав Аляскинского викариатства¹.

А 27 ноября (10 декабря) 1906 года преосвященный Иннокентий выехал из Ситки на таможенном правительственном пароходе, который был специально предоставлен для этого путешествия, чтобы посетить ближайшие к Ситке миссии: Килисно, Ангун, Джуно, Дуглас и Хуна. В Килисно Владыку встречал православный индейский оркестр, который, несмотря на сильный ветер, снег и крепкий мороз, играл российский гимн. Преосвященный приветствовал индейцев на местном наречии и этим доставил им величайшее удовольствие².

25 января (7 февраля) 1907 года государь император Николай II утвердил доклад Св. Синода о перемещении архиепископа Тихона на освобождающуюся кафедру архиепископа Ярославского и Ростовского. По распоряжению Св. Синода временное управление Алеутской епархией было возложено на преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского³.

9 (22) марта 1907 года преосвященнейший Иннокентий, епископ Аляскинский, прибыл в Нью-Йорк и вступил в управление Северо-Американской епархией⁴.

28 мая (10 июня) 1907 года епископ Иннокентий отбыл из Сиэтла на пароходе «Джефферсон» на Аляску⁵. Большая смертность, уносящая целые приходы на тот свет, беспокоила преосвященного. «Сообщите, писал миссионер иеромонах Серафим, о небывалой смертности в Нучекском приходе. С декабря по апрель умерло около 100 человек от воспаления легких! В одном из селений вымерло почти все взрослое население. В начале положение их было безвыходное, есть нечего, работать некому, теперь немного поутихло. Народ начинает выходить из оцепенения, — не дай Бог еще подобного повторения! Алеутов тогда не станет вовсе. Апатия и покорность смерти поразительны! Лечиться

¹ См.: Указ из Святейшего Правительствующего Синода. Преосвященному Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому // АПВ. 1906. № 23. С. 451.

² См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 8. С. 143–149.

³ См.: АПВ. 1907. № 4. С. 61.

⁴ См.: К сведению духовенства и паствы Северо-Американской епархии // АПВ. 1907. № 6. С. 95.

⁵ См.: АПВ. 1907. № 11. С. 195.

неохота. Говорят: “может быть еще хуже”¹. Этому экстренному походу иеромонаха Серафима посвящена статья под названием «Царство смерти»².

Посетив свой кафедральный город Ситка, Владыка на пароходе «Берта» отправился в Нучек, Кенай и Сельдевое. Откуда на «Доре» — на Кадыак, Афогнак, Унгу, Бельковск и Уналашку.

Прибыв в Сельдевое 25 июня (8 июля) 1907 года, преосвященный Иннокентий совершил поездку на байдарках в селение Александровское, отстоящее от Сельдевого в 15 милях, где совершил посвящение в стихарь двух псаломщиков и отслужил молебен преподобным Сергию и Герману Валаамским, которым посвящен местный храм. Далее со своим постоянным спутником иеродиаконном Антонием и иеромонахом Серафимом Владыка в Сельдевом совершил ряд праздничных служб, ожидая две недели парохода «Дора» из Кадыака, откуда должен был приехать диакон Павел Шадуря для посвящения его в сан священника для Кенай и задерживающийся по причине непогоды. Посетив Кенайскую миссию в начале июля, преосвященный Иннокентий совершил торжественное рукоположение в сан священника о. П. Шадуря, уже назначенного настоятелем миссии, и посвящение в стихарь местного псаломщика Демидова³.

22 июля (4 августа) пароход «Дора» доставил преосвященного на Уналашку. Закончив ревизию местных церквей, Владыка с настоятелем Уналашкинского прихода о. А. Кедровским на пароходе «Хомер», идущим из Сан-Франциско, 27 июля (9 августа) 1907 года отправился на остров Святого апостола Павла (Прибыловы острова) для освящения новосозданной в 1906 году церкви, постройка которой обошлась в 10 тысяч долларов из местных церковных средств⁴.

«На расстоянии около 200 миль на северо-запад от Уналашки из бурных волн Берингова моря выступают два островка, едва заметных на географической карте. С октября по июнь они совершенно недоступны для высадки по причине сильных бурь и ветров, густых туманов и поляр-

¹ См.: Отбытие Преосвященного Иннокентия в Аляску // АПВ. 1907. № 11. С. 196.

² АПВ. 1907. № 10. С. 182–185.

³ См.: *Серафим, иеромон.* Забытый поход // АПВ. 1908. № 5. С. 82–89.

⁴ См.: *Кедровский А., свящ.* Третье посещение Уналашки Преосвященным Иннокентием, епископом Аляскинским // АПВ. 1907. № 19. С. 361–363.

ных льдов. Это Прибыловы острова — Св. Павла и Св. Георгия, издавна населенные миролюбивейшими русскими людьми и алеутами»¹.

Вернувшись с Прибыловых Островов на Уналашку, 28 августа (10 сентября) 1907 года Владыка на пароходе «Дора» направился в Нушагакскую миссию, раскинувшуюся широко и заключающую в себе 22 часовни. Жители давно просили второго священника, но средств для этого у епархии не было. Путь лежал далекий — около 500 морских миль по Берингову морю. Встречал преосвященного настоятель Нушагакской миссии о. В. Кашеваров с псаломщиком И. Козловым².

Когда преосвященный Иннокентий был на Уналашке, произошло сильное землетрясение, сопровождавшееся взрывом и извержением вулкана Богослов, «откуда извергались неизмеримые массы песку, золы, земли и разных газов, которые, благодаря попутному ветру, неслись на нас и покрывали грязным ковром все окрестные острова»³, — писал преосвященный Иннокентий с Уналашки 20 августа (2 сентября) 1907 года.

Далее епископ Иннокентий посетил селение Чигник, где летом была построена Василием Никифоровым новая часовня во имя Введения во храм Пресвятой Богородицы, где совершил молебен Божией Матери.

9 (22) сентября преосвященный отслужил архиерейскую литургию на о. Кадык, а также молебен перед началом учебного года. Посетив могилу блаженного старца Германа на острове Еловой, Владыка на пароходе «Портланд» отправился в Джуно.

В июне 1908 года преосвященный Иннокентий, перенесший операцию в Сиэтле⁴, и иеродиакон Ангоний взяли билет на пароход «Нордвестерн», чтобы совершить запланированное путешествие по Северной Аляске и Чукотскому полуострову. 23 июня (6 июля) «Нордвестерн» тронулся в путь, но на следующее же утро случилась поломка, которая вскоре повторилась. Кроме того, продолжению пути мешали еще не растаявшие льды Берингова моря — для этого времени редкость. И только

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп. У котиков на военном положении* // АПВ. 1907. № 21. С. 400—401.

² См.: *Иннокентий [Пустынский], еп. Из моего дневника* // АПВ. 1908. № 4. С. 63.

³ *Иннокентий [Пустынский], еп. Под вулканическим дождем* // АПВ. 1907. № 19. С. 358.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 22 ноября 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 125.

2 (15) июля Владыка сошел на берег в Номе для организации поездки к чукчам по рекомендательным письмам мистера Розена. В ожидании специального парохода «Корвин» епископ Иннокентий посетил Михайловский Редут, где совершил несколько богослужений.

9 (22) июля теплоход «Корвин» бросил якорь в заливе св. Лаврентия, около Николаевской станции (Чукотский полуостров), на расстоянии 170 миль от Номы. Станция была ранее центром золотопромышленной деятельности Сибирского общества и имела склад товаров, здесь же был большой двухэтажный дом для церкви и школы. Но теперь станция была пуста, и от дома не осталось «палки на палке»¹. На следующий день общими усилиями подняли на флагшток русский флаг.

11 (24) июля, поднявшись на одну из соседних гор, команда во главе с преосвященным Иннокентием восстановила поломанный деревянный крест, установленный шесть лет назад русскими золотопромышленниками².

По договоренности миссии был предоставлен взамен утраченного другой дом. Николай Федорович Калининков, штабс-капитан, заведующий Чукотским полуостровом, обещал принять все зависящие от него меры по охране будущей церкви.

13 (26) июля, осмотрев окрестные местности, попрощавшись с чукчами и наделив их крестиками и иконками, преосвященный Иннокентий со своими спутниками отправились в бухту Провидения, где находилась другая станция Сибирского общества, так называемая «Владимирская», и главная квартира чукотского губернатора. До нее около 150 миль.

Там Владыка посетил деревню чукчей и также общался с ними, уча их полагать на себе крестное знамение. «Чукчи были очень радушны, некоторые говорят и понимают по-русски, некоторые по-английски. Вид их здоровый, больных никого не видали, хотя обошли все еранги», «Религия их крайне проста, — веруют в существование злого духа и в зависимости от него ставят свое собственное существование: если его умилостивить, то он зла не сделает и людям будет хорошо»³.

16 (29) июля пароход «Корвин» бросил якорь в Анадырском заливе. Там находилась третья станция Сибирского общества. На берегу наших

¹ Иннокентий [Пустынский], еп. Из отчета о состоянии Аляскинского Викариата за 1908 год // АПВ. 1909. № 7. С. 132.

² См.: Там же. С. 131.

³ Там же. С. 133.

миссионеров встречал русский агент общества П. В. Александров. Владыка навестил и здешних чукчей.

17 (30) июля «Корвин» пошел дальше, в самое устье реки Анадырь, чтобы посетить русское селение Новомарининское, отстоящее от американской станции примерно на 25 миль. Путешественников встречал священник о. Агафопод в рясе и с крестом на груди, псаломщик и 200 человек русских людей, а также начальник здешнего края, штабс-капитан Н. А. Шкляренко, почетный русский офицер, участник Русско-японской войны¹.

«Из разговоров с капитаном Шкляренко и местным причтом я узнал, что все население Новомарининского поста живет здесь только летом. Спускаясь сюда по реке Анадырь из селения Маркова, отсюда 500 верст, где есть церковь, школа и регулярное домашнее хозяйство. Они очень сожалели, что минувшей зимой у них умер учитель Дьячков, и потому просили меня похлопотать перед кем возможно о назначении к ним нового учителя»². Преосвященный Иннокентий доложил об их просьбе в письме от 24 июня (7 июля) 1908 года Евсевию (Никольскому), архиепископу Владивостокскому, который в свою очередь обещал найти нового учителя.

На обратном пути на Аляску Владыка беседовал на пароходе с матросами-эскимосами, поварами-японцами и американцами, которых было на судне до 50 человек. Они все получили крестики и до конца поездки внимательно слушали рассказы о Православии и Русской Церкви.

Главной целью этого путешествия в Сибирь были чукчи, и поэтому на них было обращено главное внимание преосвященного Иннокентия.

«Чукчи, занимая крайний северо-восток Азии, составляют значительную группу инородцев Якутской окраины. Их до 10 тысяч душ. Среди них и поныне есть язычники, но число их неизвестно, точно так же как неизвестно и число крещеных чукчей»³.

Таким образом, за время своего служения на Аляске епископ Иннокентий неоднократно посетил большую часть миссий, даже самые отдаленные и труднодоступные из них, такие, как Прибыловы острова.

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Из отчета о состоянии Аляскинского Викариатства за 1908 год // АПВ. 1909. № 7. С. 135.

² Там же. С. 143.

³ Там же. С. 144.

Кускоквимскую и Квихпакскую миссии. Кроме того, трудами Владыки было положено начало возрождению Чукотской миссии, которую он также неоднократно посещал.

Епископ Иннокентий поднял в печати вопрос о русском флаге на Аляске: этот вопрос имел настолько деликатный характер, что он с серьезным опасением решался поднять его.

«В самом деле, — писал епископ Иннокентий, — имеем ли мы право в торжественных случаях украшать наши храмы, школы, жилища, сады, ворота и арки нашими русскими флагами, помещая их рядом с американскими? Я обошел большую половину земного шара, но нигде не слышал и не видал, чтобы это запрещалось, напротив, это везде дозволяется. Однако в Аляске думали иначе и разрешили нам помещать русский флаг на той же самой мачте, где поднят американский флаг, только ниже его. Получатся не только безобразие, но и обидное впечатление»¹.

Епископ Иннокентий решился действовать следующим образом: «В последнее время, кроме всего вышеописанного, мне удалось сделать громадный выигрыш в наших международных отношениях, а именно поднять русских флаг во всей Аляске. Не чудитесь сему. Я поставил около своего сарая, в котором я живу, громадную мачту и решился поднять русский флаг. Об этом узнал маршал и дал мне понять, что он меня арестует за это. Тогда я пошел к губернатору и попросил у него разрешения вопроса, имею ли я право поднять над моим домом мой отечественный флаг. Тот отказался сам ответить и обещался спросить по телеграфу у кого следует. Но, получив ответ, сей лукавый человек не хотел объявить мне его. Посему я опять сам обратился к территориальному прокурору и получил ответ, что нет закона, запрещающего такой образ действий. И конечно, это я сейчас же напечатал в английских газетах и натянул нос губернатору и маршалу. В день Коронации наша хата гордо украсилась великолепным русским флагом. А на другой день губернатор сам пришел ко мне и подтвердил мое право. Русские люди, живущие в Ситке, радовались как дети, смотря на развевающийся флаг, которого они не видели целые десятки лет»².

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп. Русский флаг в Аляске // АПВ. 1905. № 21. С. 415.*

² *Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 мая 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.*

Спустя неделю отмечался американский гражданский праздник. Русская миссия, в первый раз после 1867 года, была украшена американскими и русскими флагами на особых мачтах, а в громадной общенародной процессии рядом с американским военным корпусом моряков под управлением офицера торжественно маршировали по городу два православных братства, осеняемые русскими и американскими знаменами, которые потом были поставлены в соборе и в дальнейшем составляли его украшение¹.

Для разрешения проблем своей аляскинской паствы в мае 1906 года епископ Иннокентий ездил в Вашингтон, где имел встречу с президентом США Т. Рузвельтом. И как сам епископ Иннокентий писал, «сам по себе факт свидания с главою восьмидесятимиллионного народа заслуживает того, чтобы его отметили в истории всей Американской Православной Церкви, а Аляскинской в особенности»².

Основной задачей своей беседы с президентом Рузвельтом епископ Иннокентий считал «обратить его внимание не только на нужды Православной Церкви в Аляске, но и на нужды всей территории, где жизнь Церкви тесно связана с общими условиями жизни страны»³.

После общих приветствий и расспросов о разных людях, с которыми епископ Иннокентий встречался в путешествиях, президент не преминул поинтересоваться здоровьем и условиями жизни туземцев, их нуждами и потребностями. Епископ Иннокентий в свою очередь «выдвинул на первый план вопросы о просвещении туземцев, об ограждении их от соблазнов и пороков, приносимых в Аляску белыми людьми вместе с незаконной продажей спирта, о контроле над полицией и младшими судьями, о даровании Аляске права иметь в Конгрессе своих представителей и др.»⁴. И в заключение беседы епископ Иннокентий высказал пожелание, что «пора уже новым хозяевам принять на себя не только права, но и обязанности по отношению к нам»⁵. Президент выслушал

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Русский флаг в Аляске // АПВ. 1905. № 21. С. 416.

² *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 8. С. 138.

³ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 8. С. 138.

⁴ Там же. С. 141.

⁵ Там же.

епископа Иннокентия и пообещал обратить внимание на поставленные вопросы.

Об этой знаменательной встрече епископ Иннокентий не преминул написать митрополиту Арсению: «Я только что вернулся из Вашингтона, где представлялся Президенту и с неожиданным успехом оборудовал свои дела относительно Северных миссий. Совершенно самостоятельно говорил с ним по-английски, хотя для запаса имел около себя барона Розена. Президент даже руками развел, увидев меня в рясе и клобуке, и сказал, что он в восхищении от удовольствия, что видит русского епископа и узнает о деятельности Православной миссии на Аляске»¹.

Кроме того, в столице преосвященный Иннокентий посетил правительственные учреждения, которые имели отношение к его служению на Аляске. Прежде всего, епископ Иннокентий побывал в Министерстве народного просвещения и был принят начальником этого учреждения. Этому должностному лицу епископ Иннокентий неоднократно писал, прося назначать в школы рекомендуемых им лиц и снабжать школы топливом и учебными принадлежностями. Потому личная встреча была необходима.

Епископ Иннокентий представил свой отчет о школах за 1905 год, отзывы местной прессы и общую статистику миссии за то же время и настойчиво возобновил прежнее свое представление. Результатом этой встречи стало назначение окончившего курс Ситкинской школы Андрея Малахова на должность учителя правительственной школы в Татитлаке, бесплатная высылка учебных пособий, снабжение школы партами и прочими принадлежностями.

На следующий день епископ Иннокентий посетил генерального агента народного просвещения доктора Ш. Джексона и принес ему жалобу на то, что в течение 1905/06 учебного года Аляска была почти совершенно лишена правительственных школ и русское духовенство должно было исполнять работу правительства. Результатом посещения должно было стать, по мнению епископа Иннокентия, своевременное открытие правительственных школ на Аляске к началу 1906/07 учебного года, причем не только там, где занятия в минувшем учебном году не проводились, но и там, где ранее школ не было — как, например, в Татитлаке.

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 28 мая 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 93–96.

Кроме того, епископ Иннокентий посетил главную квартиру Национального географического общества, членом которого непосредственно перед этим был выбран. Секретарь общества познакомил епископа Иннокентия с задачами, средствами и организацией общества, вручил географические карты и отчеты, а также попросил не отказать в возможном содействии трудам общества¹.

Обо всех этих визитах епископ Иннокентий также коротко сообщал в письме епископу Арсению и подводил итог поездки в целом: «Тогда же я представил мой годичный отчет в Министерство народного просвещения и был выбран членом Национального Географического общества, куда я точно так же заходил для ознакомления. Вообще от поездки в Вашингтон я в восторге. И весьма полезно для миссии, и весьма приятно сознавать, что люди рады помочь нам по силе своей возможности»².

После встречи епископа Иннокентия с президентом Т. Рузвельтом на Аляске произошли следующие события: губернатор Аляски Дж. Брэди и ситкинский маршал, занимавшие недружественную позицию по отношению к Православной Церкви (оба, кстати, были противниками поднятия на Аляске русского флага), вскоре были отозваны из Ситки. Причем, первый совершенно уволен со службы, а второй переведен в такое место, где не было ни одного православного русского человека³. Новый губернатор Аляски У. Хоггатт (W. B. Hoggatt) с уважением относился к Православной Церкви. Жители Аляски получили право делегировать своего представителя в конгресс⁴.

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 8. С. 138–139.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 28 мая 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 93–96.

³ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Отчет о состоянии Аляскинского викариатства за 1906 г. // АПВ. 1907. № 8. С. 142.

⁴ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 343–344.

10.2. Епископ Иннокентий (Пустынский) и архиепископ Платон (Рождественский)

После того как святитель Тихон был назначен архиепископом Ярославским и Ростовским, его преемник архиепископ Платон (Рождественский) считал необходимым развивать и укреплять деятельность Православной Церкви в США и мало интересовался нуждами православной паствы на Аляске. Об этом он говорил на Епархиальном съезде в Пенсильвании 14 (27) октября 1908 года: «Русская православная Миссия в Америке — христианской стране — существует не для проповеди христианства среди язычества. Задача эта преследовалась Миссией только в то время, когда деятельность последней ограничивалась пределами Аляски... Главная и по своему значению наинасущнейшая задача нашей жизни здесь есть возвращение униатов в лоно нашей Православной Церкви»¹.

Кроме того, архиепископ Платон видел причину, по которой вполне можно было сократить Аляскинскую миссию и обратить внимание на нужды православных в Канаде, в следующем: «В Штатах прирост русского населения быстро увеличивается, но он находится в полной зависимости от работы на заводах и фабриках. Остановится фабрично-заводская деятельность, остановится и прирост этот. Об Аляске и того нельзя сказать. Там дело идет на убыль с поразительной быстротой. Алеуты и эскимосы на наших глазах вымирают. Инспектор аляскинских школ Sheldon Jackson, проживающий долгое время на Аляске, уже несколько лет назад предсказывал, что спустя 25 лет от алеутов и эскимосов не останется и следа, и нет основания ему не верить. Между тем в то же время как на Штаты и Аляску расходуется почти вся отпускаемая Святейшим Синодом сумма, на Канаду давалось лишь 1600 долларов, и десятки тысяч искони православного населения отданы на расхищение волкам. Здесь, в Штатах, даже в давно открытых приходах, насчитывающих в своем составе по несколько сотен семейств, священники получают жалование из епархиальных сумм, а в Канаде священник, сразу по приезду на приход, протягивает руку за хлебом. В Аляске на епархиальные средства содержатся приюты-школы, кстати сказать, не давшие за все время существования ничего, кроме нескольких псаломщиков. Там при нескольких сотнях православных содержится пол-

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Программная речь // АПВ. 1914. № 10. С. 199.

ный причтовый штат, а здесь на одного священника приходится не менее 6 000 душ, раскинутых на громадных пространствах. Там на развалинах старины утверждается епископская кафедра, а здесь, за неимением священника дети живут без крещения, а умирающие лишаются напутствия и христианского отпевания. Выходит, что мы как будто желаем, чтобы умирающее жило, а живое умерло»¹.

Аляска, таким образом, отходила на второй план. Считая, что соблюдение интересов ее приходов не позволяет более успешно развивать дело миссии в самих Соединенных Штатах, архиепископ Платон опасался возникновения разделений в епархии. В своей речи он говорит: «Учреждено в Аляске викариатство, и сам собою нарождается тот сепаратизм, от которого решительно нет никакой пользы нашему делу»².

Епископ Иннокентий был, безусловно, совершенно иного мнения на этот счет, причем излагал его в своих письмах довольно эмоционально: «Там, в Петербурге, лает собака, потому что я не продолжаю его глупостей: тут, в Нью-Йорке, его креатура и прихвостни, шутя и издеваясь над истинными задачами миссии и интересуясь лишь собственными утешениями, получили в свои руки власть, чтобы мешать и другим»³; «мой высокопреосвященнейший начальник не пишет мне с половины Февраля. Что прикажете делать? Положим, сказать ему совершенно нечего... обаче по некоторым вопросам мне нужно и его согласие. А если нет никакого ответа, то дела страдают»⁴.

В результате с момента выделения Аляски в отдельное викариатство на ее территории при росте приходской активности не было открыто ни одного прихода, ни одной миссии. Единственный новопостроенный храм в г. Дуглас стал приписным, то есть не имел своего священника.

В 1909 году епископ Иннокентий был переведен на Якутскую кафедру, а на Аляску назначен новый викарий — епископ Александр (Немо-

¹ Платон [Рожественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 25 об. — 26.

² Платон [Рожественский], архиеп. Программная речь // АПВ. 1914. № 10. С. 198.

³ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 15 марта 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 122—123.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 5 июня 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 124.

ловский), ранее служивший в Америке приходским священником. Он был внимательным и доступным архипастырем и ревностным миссионером.

После отъезда епископа Иннокентия пришла в упадок и Ситкинская семинария. Не хватало средств на ее содержание, ощущался недостаток как учебных пособий и литературы, так и квалифицированных преподавателей. Серьезную проблему представляло обучение представителей разных народностей.

Посетивший семинарию в 1911 году архиепископ Платон лично убедился, что устроенная епископом Иннокентием духовная школа не соответствует своему статусу, и она была закрыта. Только трое ее воспитанников, «которые сделали лучшие успехи и по рекомендации учителя годились бы к продолжению своего духовного образования»¹, были переведены в Миннеаполисскую семинарию. Таким образом, не приходилось рассчитывать на пополнение аляскинского клира из числа туземцев.

Именно в этот период в православной миссии на Аляске начался кризис, вызванный нехваткой кадров и средств, следствием чего было сокращение числа священников-миссионеров и окормляемых приходов. Все больше становилось селений, в которых православная аляскинская паства оставалась без постоянного пастырского внимания, и этим не преминули воспользоваться инославные миссионеры. Положение не изменилось и после того, как архиепископ Платон дважды посетил Аляску — в 1910 и 1911 годах. К 1911 году количество храмов и приписных часовен сократилось до 65².

С каждым годом все труднее стало находить желающих послужить на Аляске не только на новых, но даже на устроенных приходах. Например, в 1912 году по состоянию здоровья Аляску покинули четыре священника: благочинный Аляскинского округа, настоятель ситкинского собора священник Петр Орлов, настоятель Никольского храма в Джуно священник Павел Безкишкин, настоятель миссии в Сент-Майкл игумен Амфилохий (Вакульский) и настоятель Вознесенского прихода на Уналашке священник Александр Пантелеев. Некоторые из

¹ Хотовицкий А., *прот.* По Штатам и Аляске // АПВ. 1911. № 12. С. 217.

² Климент (Капалин), *митр.* Русская Православная Церковь... С. 353 со ссылкой на: Б. Н. Православная Церковь в Америке // Церковный вестник. 1912. № 44. С. 1389.

них навсегда покинули североамериканский континент и уехали в Россию, другие были переведены на другие приходы епархии — в Канаду или США¹.

10.3. Переписка епископа Иннокентия (Пустынского) с епископом Арсением (Стадницким) в период с 1903 по 1909 год

Письма епископа Иннокентия (Пустынского) данного периода затрагивали его служение на Аляске. В декабре 1903 года он был назначен в Америку епископом Аляскинским, викарием Алеутской и Северо-Американской епархии. И 24 февраля (9 марта) 1904 года преосвященнейший Иннокентий прибыл в Нью-Йорк², а 4 (17) мая 1904 года — на Аляску³. В мае 1909 года епископ Иннокентий был переведен на Якутскую кафедру⁴.

В течение этого времени епископом Иннокентием было написано и сохранилось 26 писем, адресованных владыке Арсению (Стадницкому), в то время епископу Псковскому, а затем архиепископу. Письма эти весьма разнообразны как по форме, так и по содержанию. Связано это с рядом обстоятельств, прежде всего с наличием свободного времени и возможностью отсылать почту. Большая часть писем писалась епископом Иннокентием из Ситки, меньшая часть — из пастырских поездок. С этими обстоятельствами и трудностями он столкнулся и в первой (лето 1904 года), и во второй (9 (22) июня 1905 — 19 марта (1 апреля) 1906 года) своих поездках: «Газеты месяцем позднее доходят сюда, телеграфа нет, почта случайна. Около месяца я не имею ниоткуда писем, ни бумаги, ни газет и еще

¹ *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 354.

² См.: Прибытие в Нью-Йорк Его Преосвященства, Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского // АПВ. 1904. № 5. С. 79.

³ См.: Путешествие Его Преосвященства Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Аляскинского, по Аляске // АПВ. 1904. № 17. С. 331.

⁴ См.: *Климент (Капалин), митр.* Русская Православная Церковь... С. 488—489.

с месяц не буду иметь»¹; «нет, конечно, ни почты, ни телеграфа, так что мы совершенно отрезаны от мира»².

Епископ Иннокентий в своих письмах касался самых разнообразных вопросов и проблем, а также просил совета, помощи и молитвенной поддержки епископа Арсения.

Наибольшее внимание в своей переписке епископ Иннокентий уделял: 1) описанию путешествий и проблемам миссии; 2) взаимоотношениям с правящим архиереем и проблемам управления епархией; 3) возможностям диалога с представителями Епископальной англиканской церкви в Северной Америке и 4) личным вопросам (здоровье, быт и т. п.).

Для писем епископа Иннокентия характерна неформальная тональность: причем многие замечания и наблюдения Владыки не лишены юмора («при дикости своей, однако, жив и здоров есмь, чего и Вам не запрещается просить у Господа»³; «...если Вы надумаете выбрать меня в патриархи, то сообщите заблаговременно, ибо после я уеду в такие места, куда и почта не ходит»⁴; а подчас и весьма саркастичны («тон нашей печати давно уже стал тоном акафистов, и ни одного серьезного слова правды не печатается»⁵).

Как уже говорилось выше, во время своих миссионерских путешествий епископ Иннокентий писал довольно редко. Наиболее подробные и обстоятельные письма им были написаны только во время первой поездки (лето 1904 года). В них он описывал посещаемые им миссии, духовное состояние местной паствы, а также делился своими дальнейшими планами: «Пишу с Кадьяка, недели три пути морем из Ситхи. Это остров, священника нет, служу всенощную литургию один, вечерню, молебны, акафисты. Сегодня, вероятно, поеду дальше

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77–78.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 2 января 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 88–90.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 28 апреля 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 91–92.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 3 октября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 99–104.

⁵ Там же.

в Уналашку»¹; «...завтра или послезавтра (10 июля) проезжаю далее на север в знаменитый Ном. Скоро уж два месяца, как я оставил свою старушку-Ситку, и до конца сентября не надеюсь возвратиться»²; «...однако и я нашел здесь несколько душ: одну греческую, одну польскую и три сибирских и русских души. Отсюда поеду в Сибирь к чукчам, а после уже и по домам, куда попаду в сентябре месяце, если все будет благополучно»³.

Целью своей епископ Иннокентий видел решение проблем и устранение недостатков в работе миссии: «Писать о положении дел миссионерских не считаю удобным, чтобы не явиться пристрастным в ту или иную сторону. Работы достаточно»⁴. А также он делился своими вариантами возможных решений проблем: «Монахов хороших нужно бы сюда, не молодых, трезвых и учительных. Нет у Вас таковых?»⁵

В своих последующих письмах епископ Иннокентий все меньше и меньше рассказывал о своей пастырской деятельности, а лишь упоминал о своих планах. Причина была в том, что епископ Иннокентий очень подробно описывал свои путешествия и другую свою деятельность в статьях в «Американском православном вестнике», на который он неоднократно и ссылался в своих письмах: «Посылают ли Вам “Американский Вестник”? Желал бы я знать, читаете ли Вы там описания моих путешествий. Здесь в письме я ничего не пишу, ибо все интересное пространно печатается»⁶; «...мои странствия Вы, полагаю, читали в нашем «Американском православном вестнике», а скоро там появится большая статья “Послушание”, где описано мое путешествие в Ном и Сибирь»⁷; «...во всяком случае, с 10 декабря сижу дома, пишу отчеты и отчеты. Печатаю

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 8 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 75–76.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77–78.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 8 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 75–76.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

⁶ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 22 октября 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 118–119.

⁷ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

в нашем "Вестнике". О путешествии к чукчам, я думаю, и вам можно прочитать»¹; «...скоро я должен начать второе "славное" свое путешествие по Аляске, если Бог благословит. О первом путешествии много напечатано в нашем "Вестнике"»².

Кроме того, Владыку, особенно после второго, очень тяжелого путешествия, начинало подводить здоровье. А в дальнейшем одной из основных тем становятся взаимоотношения с правящим архиереем.

В 1904 году Преосвященный Тихон представлял в Св. Синод ходатайство о перенесении архиерейской кафедры из Сан-Франциско в Нью-Йорк. Указом Св. Синода и по распоряжению Архиепископа Тихона перенесение кафедры, Духовного Правления и епархиального склада в Нью-Йорк состоялось 1 (14) сентября 1905 года³.

На это значимое событие в жизни Американской Православной Церкви епископ Иннокентий, находясь в это время в Ситке, отреагировал следующим образом: «Ныне летом наша кафедра из Сан-Франциско будет перенесена в Нью-Йорк, а дом и церковь в Сан-Франциско будут проданы и заменены новыми. Вместе с сим переносится и епархиальный склад церковных вещей, консистория, архив и т. д. Труда очень много, а я от всего этого спасаюсь именно на Аляске»⁴.

Итак, летом 1905 года Владыка собирается в свое второе путешествие: «Я давно и превосходно здоров, так что опять даже замышляю громадное путешествие в такие места, куда только дикари да медведи ходят. Поеду в Клондайк, Досон и окрестности...»⁵.

В мае 1906 года епископ Иннокентий приезжал в Вашингтон для устройства дел не только миссии, но и с целью решения некоторых проблем Аляски (открытие правительственных школ, представительство Аляски в конгрессе и т. п.) Владыка встречался с чиновниками раз-

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 6 февраля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 80.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 2 марта 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 81–82.

³ См.: От Северо-Американского Духовного Правления // АПВ. 1905. № 14. С. 267.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 мая 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83–84.

личных ведомств, а также с самим президентом США Т. Рузвельтом, о чем рассказывает в письме: «Я только что вернулся из Вашингтона...»¹

31 октября (13 ноября) 1906 года Святейший Синод указом включил Чукотскую миссию в состав Аляскинского викариатства², о чем епископ Иннокентий узнал из письма к нему митрополита Арсения (Стадницкого): «О прикреплении ко мне Чукотской миссии я ничего еще не слышал, и Вы первый возвещаете мне об этом. Радоваться не радуюсь, но послужить готов, насколько сил хватит. Присылайте указ, а мы не укусим»³.

Зиму 1906/07 года епископ Иннокентий проводил в Ситке, а весной планировал отправиться в очередное путешествие по миссиям: «Я выезжаю по миссии в конце марта, так что могу получить Ваш ответ лишь в том случае, если Вы неукоснительно его пошлете»⁴. Весной 1907 года Владыка выехал в Нью-Йорк, так как на него было возложено временное управление Северо-Американской епархией в связи с назначением преосвященного Тихона на Ярославскую кафедру.

Тем не менее, пребывая в Нью-Йорке, епископ Иннокентий не отказывался от запланированной поездки: «После Пасхи я предполагаю, если Бог благословит, выехать в дальнюю Аляску, чтобы посетить по возможности все северные миссии»⁵; «...согласно моему старому предположению, снова скоро пойду в бурих морских искать себе покоя и удовольствия»⁶; «...если бог индейский даст здоровья, то предполагаю путешествовать все лето, до самого октября. — а там, может быть, опять зазимую где-нибудь на необитаемом острове, как и в прошлую зиму.

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 28 мая 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 93–96.

² См.: Указ из Святейшего Правительствующего Синода Преосвященному Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому от 31 октября 1906. // АПВ. 1906. № 23. С. 451–452.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 ноября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 105–108.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 29 января 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 109.

⁵ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 9 апреля 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 111.

⁶ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 1 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 112–113.

Впрочем, панихиды можете не служить, как Вы служили в минувшем году»¹.

Из этого путешествия епископ Иннокентий писал всего одно письмо из с. Сельдевое, где он вынужден был задержаться из-за своей болезни: «Находясь в плавании, как выражаются моряки, достиг я некоей веси, именуемой Сельдевое. Температура 40 гр., кашель, горло болит, аппетита нет, служить не могу и никуда дальше ехать не могу. Хоть совсем умирай. Дрянной деревенский трактирчик, где я должен жить вот уже пятый день, не дает никакой защиты против внешних влияний атмосферы, и ветер свободно ходит по комнатам»².

По возвращении в Ситку Владыка уже планировал следующее свое миссионерское путешествие на Чукотский полуостров: «Св. Синод присоединил Германию к Франции, то бишь — Чукотский полуостров к Аляскинскому викариатству. Я не просил этого. Но теперь не могу разыскать на карте той местности, где сосредоточивалась Чукотская миссия доселе. Будьте добры, владыко, пошлите кого-либо в магазин и купите для меня подробную карту Северо-Восточной Сибири и пошлите. Много обяжете»³.

Данное замечание епископа Иннокентия связано с тем, что Чукотский полуостров находился далеко от Аляски, на территории России, и Чукотская миссия находилась в ведомстве Якутского епископа, который не имел возможности ею заниматься. Поэтому миссия была присоединена к Аляскинскому викариатству. Тем не менее епископ Иннокентий полон решимости выполнить свой долг пастыря и миссионера: «Обаче в 1908 году мне еще не выбраться отсюда. На Чукотский я все-таки поеду, хотя Вы и не прислали мне карты. Карту я выписываю из Москвы. А если и оттуда не пришлют, то поеду, как вороны летают»⁴.

27 мая (9 июня) 1908 года епископ Иннокентий выехал из Ситки и остановился в Сिएтле, чтобы «ждать третьего парохода для отплытия на

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 24 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 114—115.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 29 июня 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 116—117.

³ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 30 октября 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 118—119.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 31 января 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 120—121.

Чукотский полуостров. От Сиэтла туда дней десять по открытому морю. Будет качать, будем болеть, а Вы помолитесь за нас»¹.

В июне 1908 года в Сиэтле епископ Иннокентий подвергался операции, о чем он писал в своем последнем письме с Аляски². Несмотря на это, 23 июня (6 июля) Владыка отправился на Чукотский полуостров. Из этого продолжительного путешествия 30 августа (12 сентября) он возвратился в Ситку, где его вновь оперировали: «Аз есмь жив, но не здоров: в июне подвергался операции в Сиэтле, а в сентябре — двум в Ситхе. Теперь еще хожу с повязками на левой руке»³. После выздоровления Владыка отправился в отпуск в Россию: «Обаче дух бодр, и после Нового года, если Бог благословит, предполагаю собираться в дорогу. Последнее Ваше письмо, если будете добры, посылайте из России около Нового года, — тогда я еще успею получить его, — позднее направляйте в Чудов монастырь»⁴.

Епископ Иннокентий уже в самом начале своего служения на Аляске писал, что «служением своим отнюдь не тяжелюсь и готов прожить здесь до самой смерти»⁵. И во многих последующих письмах (несмотря на все трудности) повторял эту мысль: «Я же, не имея никакого желания, вольного или невольного, переходить куда-либо из Аляски, ничего указывать ему не могу»⁶; «...а я, со своей стороны, уходить из Америки никуда не хочу, кроме как на Афон, на Валаам»⁷; «...в Россию ехать я отнюдь не желаю — до тех пор, пока начальство не позовет. — да и тоже хотелось бы или на Валаам, или на Афон»⁸; «Бог даст — проживем еще и здесь, ибо такой благодати, мне кажется, не найти уже

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 5 июня 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 124.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 22 ноября 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 125.

³ Там же.

⁴ Там же.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

⁶ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 2 марта 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 81–82.

⁷ Там же.

⁸ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83–84.

мне впоследствии»¹; «...вольною волею я в Россию не возвращусь, а Правительство, полагая, даже этому будет радо, ибо нелегко было бы найти человека в Аляску после моих описаний здешней жизни. Если уж в Вологду люди не идут, то в Аляску и подавно»².

Примерно через год после приезда епископа Иннокентия на Аляску в его письмах начинает звучать тема взаимоотношений с правящим архиереем. Епископ Иннокентий считал, что преосвященный Тихон хотел бы оставить Американскую кафедру: «Мой принципал, преосвященный Тихон, ищет человека на мое место, желая меня посадить в Нью-Йорке, а себя — в Россию. — но не обретает»³. Но, как уже говорилось выше, сам епископ Иннокентий желал остаться на Аляске. А так как Владыка Тихон рано или поздно должен был покинуть кафедру, епископ Иннокентий размышлял о том, кого вместо него назначат, и предполагал, что лучше всего для епархии было бы возвращение преосвященного Николая, известного, в отличие от мягкого Владыки Тихона, жестким и властным характером.

По мнению епископа Иннокентия, именно по последней причине дела епархии находились в трудном состоянии: «Вы, конечно, знаете стремление нашего владыки Тихона вернуться в Россию. Я молчу как рыба о всех служебных делах наших и во все три года никому в России не написал ни одного слова о своевременности отъезда владыки, чтобы не дать повода обвинять меня в скрытом желании получить его место; не буду и теперь говорить по первому и третьему пунктам, но скажу по второму. В самом деле, не скучает ли наш высокопреосвященный Николай по Америке? Скажу Вам по совести, что это был бы наилучший экзарх для Нью-Йорка из всех владык российской Церкви, сколько я их знаю. Почему бы не учинить «второго пришествия»? Посудите сами: советниками нашего владыки состоят: увлекающийся всяким ветерком “Шурочка” Хотовицкий, благочестивейший генеральный консул Н. Н. Лодыженский, наш друг “Венечка” Туркевич, фанатик игумен Арсений, юродивый о. Немоловский и Ваш пскович Н. Ф. Гривский... Какой авторитет, какое правление может быть при наличности таких

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 мая 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 28 мая 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 93–96.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 2 марта 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 81–82.

людей? Правда, у преосв. Николая состав Правления был еще хуже, ибо там был я, о. Севастин и о. Васильев, — но у преосв. Николая была своя голова на плечах и настолько толстая рука, что стол во время наших заседаний не раз трещал от аргументов, производимых именно кулаком. Духовенство Штатов делает прямо, что ему угодно; прихожане тоже. И все шито-крыто благостным крылом владыки! Мне кажется, что наша “публика” со временем так подведет его»¹.

Кроме того, епископ Иннокентий еще раз подчеркивает: «...я в Россию не хочу и в Нью-Йорк не хочу»². И просит в своем письме возможного содействия: «Так вот, отец мой, — пользуясь соседством с сим великим мужем, иже есть Государственного Совета Член, а также сидя на стуле Святейшего синода, потщитесь приятии смелость пустить в обращение свою мысль или гипотезу о “втором пришествии” и прочем»³.

Надо сказать, что отношения между преосвященным Николаем (Зиоровым) и епископом Иннокентием во время его первого пребывания в Америке (1893–1895) складывались нелучшим образом, о чем преосвященный Николай прямо писал в своем отчете: «К сожалению, в то время, как я напрягал все свои силы на борьбу с духовенством инославным, в среде нашего духовенства находились экземпляры, которые частью по узкости своего мирозерцания, а частью — просто из личного нерасположения ко мне, не всегда благоволительно относившегося к их недисциплинарному поведению, — не только не помогали мне, но даже старались делать мне претыкания. К числу таких недоброжелателей относится, к великому моему огорчению, мой бывший питомец и постриженник, на которого я возлагал большие надежды, иеромонах Иннокентий Пустынский»⁴. Но, несмотря на это, епископ Иннокентий, отдавая должное способностям преосвященного Николая, желал снова увидеть его в качестве главы Американской кафедры и работать именно под его руководством.

25 января (7 февраля) 1907 года преосвященный Тихон был назначен архиепископом Ярославским и Ростовским и 13 (26) марта

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 ноября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 105–108.

² Там же.

³ Там же.

⁴ *Николай, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 г. // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 14 об.

1907 года уехал из Америки. После перевода Владыки Тихона на Ярославскую кафедру епископ Иннокентий был назначен временно управляющим епархией: «А наша “мерность” пребывает сейчас в Новом Йорке. Владыку Тихона проводили честь честью, ждем теперь “старца” Антонина»¹.

Вступив в эту должность, но еще не до конца ознакомившись с делами епархии, епископ Иннокентий писал следующее: «Дела у нас от доброты владыки настолько распустились, что без самых радикальных мер мы не поправимся»²; «...поверьте, отец мой, здесь до такой степени скверно, что всякий наплачется, и если я пока освобожден от Штатов, то за это лишь Бога благодарить нужно, а не скорбеть»³; «...в России Вы не можете себе представить, до какой степени беспорядочности дошли мы здесь. Я ругался самыми скверными словами, когда мимоходом замечал нестроения в Штатах, но теперь, когда мне пришлось временно управлять Епархией вот уже три месяца, я не могу найти слов для обозначения всего множества и глубины безобразий, совершающихся по приходам в Штатах. Только Вам я и пишу об них»⁴.

Епископ Иннокентий, сам понимая все трудности архиерейского служения, тем не менее осуждал святителя Тихона за «доброту владыки»⁵ и за некоторую свободу, которую он предоставлял приходам.

В своих письмах епископ Иннокентий порой критически относился к методам управления Американской епархией святителя Тихона, часто упрекая Владыку в чрезмерной мягкости, сетуя на то, преосвященный давал много свободы своим подчиненным. При чтении этих несомненно интересных писем следует иметь в виду и психологическую разницу характеров будущего святого и человека, впоследствии примкнувшего к обновленческому расколу (что не дало ему возможности избежать преследования властей и расстрела). Кроме того, святитель придерживался

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 15 марта 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 110.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 9 апреля 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 111.

³ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 1 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 112–113.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 24 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 114–115.

⁵ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 9 апреля 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 111.

соборных начал управления в Русской Церкви и тем самым намного опережал свое время, а Владыка Иннокентий так и остался в своем церковном сознании епископом синодального периода, что и привело его в ряды обновленцев и не позволило признать до конца своей жизни греха отпадения в раскол.

Это хорошо понял сослуживец святителя Тихона по Американской епархии, на мнение которого ссылаться в 1917 году:

«Про преосвященного [Тихона] некоторые говорят, что он слишком мягок и недостаточно тверд, что необходимо в наше время; но хорошо знающие его (например, прот[оиерей] Ф. Пашковский, служивший ранее в Америке)... утверждают, однако, что это не так. Преосвященный Тихон тактичен и неспособен к резким выходкам, но, где нужно, он сумеет постоять за отстаиваемую им идею и всегда свои начинания проводит последовательно и твердо, избегая резких выступлений и столкновений. Преосвященный Тихон постоянно отличался прогрессивного направления, а в церковном деле всегда был сторонником представления местным общественным силам широкой самостоятельности и, насколько это было возможно при старых условиях, эту идею неизменно проводил в жизнь»¹.

Достаточно долгое время не было известно, кого же назначат на место архиепископа Тихона, кандидаты на эту должность несколько раз менялись. И этот факт, особенно в связи с некоторым расстройством дел в епархии, вызывал беспокойство у епископа Иннокентия: «Преосвященный Сергей Финляндский, которого, по слухам, к нам назначают, так же добр и многомилостив, но уж это простой недосмотр: я просил у Вас преосвященного Николая, Вы не дали нам, ну, как угодно, преосвященным Сергием мы все чрезвычайно довольны как человеком, но тогда нечего было у нас брать и владыку Тихона. Оба сие старца совершенно одинаковы по доброте своей, с тем лишь различием, что владыка Тихон хорошо слышал, а о. Сергей — не совсем хорошо»²; «...жаль только, что не преосвященный Сергей попадает к нам, как было предложено сначала. Преосвященного Платона я знаю

¹ Избрание первосвятителя церкви Московской // Московский церковный голос. 1917. № 16. 29 июня.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсеню от 24 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. I. Д. 308. Л. 114—115.

с “западной стороны”¹; «...кто у нас в Америке будет святителем — доселе нам неизвестно: много имен долетало до нас, но ни один же от них прииде к нам. Что же, — и об этом мы не грустим, ибо, кроме “старца” Сергия, никто не был бы нам полезен. Конечно, за исключением преосвященного Николая. Он был бы полезен»²; «...обаче, да будет воля Господня. Только очень часто Господь стал изменять Свою волю: то о. Антонина, то Сергия, то Платона, то еще кого-либо назначают к нам, то всех побоку и никого не посылают. Этого у Господа быть не должно»³.

В конце концов на Американскую кафедру был назначен Владыка Платон (Рождественский), с которым отношения у епископа Иннокентия не заладились с самого начала. «Наш новый архиепископ приехал в Нью-Йорк 5 сентября, но до сих пор не удостоил еще меня ни единым письмом. Если так и дальше будет, то очень спокойно. Я со своей стороны посылаю ему с каждой почтой целые тюки с бумагами и докладами. Поживем еще и увидим, что будет»⁴.

И этому были свои причины. Архиепископ Платон (Рождественский) считал необходимым развивать и укреплять деятельность Православной Церкви в США и Канаде и мало интересовался нуждами православной паствы на Аляске. Тяжелую обстановку, в которой оказывался епископ Иннокентий, он образно описывал в одном из своих писем, сравнивая ее со своим пошатнувшимся здоровьем: «...процесс нашего сотрудничества с преосвященным Платоном протекает вполне нормально. Болезнь уже есть, дальше должно следовать заявление, что болезнь — это не тетка Матрена, а состоит из ревматизма, геморроя, апендиситиса, хронического насморка, бронхита и тому подобных прелестей. Конечно, все это пустяки и можно бы побороться, если бы нападали японцы, а если нападают свои же русские люди, то какой смысл имеет борьба?»⁵

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 1 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 112—113.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 24 мая 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 114—115.

³ Там же.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 20 октября 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 118—119.

⁵ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 31 января 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 120—121.

В этой ситуации епископ Иннокентий начинал думать об отъезде с Аляски, так как не находил не только помощи и поддержки, но, наоборот, встречал противодействие: «Итак, обдумав вышеизложенное, посылаю преосвященному Финляндскому просьбу дать мне келью в одном из Валаамских скитов, а потом напишу... и до Св. Синода. А в Аляске уж пусть кто-нибудь другой попробует поработать по указке такого множества начальников, какое теперь у нас появилось в Нью-Йорке»¹; «...молитесь Господину жатвы, да изведет нового делателя на жатву Аляскинскую. Хотя я, безусловно, не желал бы возвращаться в Россию ранее 40 лет, но я никогда не предполагал, что мое начальство когда-либо поставит меня в такое дурацкое положение, как сейчас, с присылкой человека, который в такой же степени годится для нас, как и его келейник»². Владыка Иннокентий скептически относился не только к владыке Платону, но и к Его помощникам, называя их в письмах в Россию прихвостнями, которые «шутя и издеваясь над истинными задачами миссии... получили в свои руки власть, чтобы мешать и другим»³.

Но тем не менее какое-то время он пытался наладить отношения с Владыкой Платоном, чтобы не страдали дела миссии: «Итак, наше свидание с преосвященным Платоном, к моему великому утешению, не состоялось, ибо, несомненно, окружающая его камарилья всеми силами старается удержать очи его во еже не видети ему света. И получил "разрешение" не ездить в Нью-Йорк. Со своей стороны я предложил ему свидание в пограничном городе наших областей Сиэтле во время летнего обозрения Епархии, — но не знаю, разрешат ли ему и это. Тамошняя публика меня терпеть не может...»⁴; «...написать владыке митрополиту и указать факты, — ведь это будет донос и покажется, что я сам ишу Нью-Йорка. А не писать — невыносимо тяжело видеть разрушение даже того небольшого, что с немалым трудом здесь создано. Конечно, правду говорит митрополит: зачем преосвященному Платону долго оставаться в Нью-Йорке? Архиепископство получил,

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсеннию от 31 января 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. I. Д. 308. Л. 120—121.

² Там же.

³ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсеннию от 15 марта 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. I. Д. 308. Л. 122—123.

⁴ Там же.

зарезать нас успеет очень скоро, а потом... Болен, трудно, не помогают. отпустите назад... и т. д.»¹.

К сожалению, взаимопонимания между архиепископом Платоном и епископом Иннокентием достигнуто не было. И потому последний оказался в сложной, даже конфликтной ситуации: «Мой высокопреосвященнейший начальник не пишет мне с половины Февраля. Что прикажете делать? Положим, сказать ему совершенно нечего, ибо его повсюду прижали к стене, как мокрую собаку; обаче по некоторым вопросам мне нужно и его согласие. А если нет никакого ответа, то дела страдают. Впрочем, по-видимому, на мирской взгляд, и я ныне опять пострадал. Он писал мне, что представил меня к ордену Владимира 3 ст., а я ему ответил, что этот орден был мне предназначен четыре года назад, но и тогда я от него отказался, и что если он не отзовет свое представление, то пусть сам и носит этот орден, а я не хочу, и посылать его ко мне в Ситху не требуется. Теперь по «Церковным ведомостям» вижу, что представленные мною лица все получили свои награды, а я избавлен от оной. Конечно, уж лучше ничего не получить теперь, чем орден Владимира 3 ст.»².

И уже в последних письмах епископа Иннокентия с Аляски настойчиво звучит следующая мысль: «Я писал преосвященному Сергию Финляндскому, прося дать мне келью на Валааме, и сей владыка согласился»³; «...вот, владыко, какие думы у нас бродят и побуждают нас бежать не только на Валаам, но и в Соловки и еще дальше»⁴. И причиной тому было не желание бросить все, что созидалось с таким трудом, — как раз наоборот: «А на Валаам я намерен проситься в виде протеста против невыносимых условий нашей службы в настоящее время. Когда я поставлю такой вопрос, то старцы, полагаю, все-таки зададутся вопросом: “а почему это, в самом деле, отец сей уходит из Аляски? Нет ли тут чего-либо иного прочего? Не спросить ли его?” — и т. д. Вот тогда я и могу поведать миру... А так — что же доносы чинить? Не гораздо!»⁵

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 15 марта 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 122–123.

² Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 5 июня 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 124.

³ Там же.

⁴ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 15 марта 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 122–123.

⁵ Там же.

Но, несмотря на все усилия епископа Иннокентия и его горячее желание послужить именно на Аляске, в 1909 году он был переведен на Якутскую кафедру, а на Аляску назначен новый викарий — епископ Александр (Немоловский).

Епископ Иннокентий был назначен личным посредником в сношениях Святейшего Синода с представителями Епископальной Англиканской Церкви в Северной Америке. Потому уже в начале своего служения в Америке в 1904 году епископ Иннокентий по пути в Ситку посетил Филадельфию. Поводом для встречи и дальнейшего сотрудничества был вопрос о единении Церквей, который сами епископалы в лице епископа Ч. Графтона официально подняли осенью 1903 года¹.

Этой стороны своей деятельности на Аляске епископ Иннокентий также касался в письмах к митрополиту Арсению (Стадницкому). Надо отметить, что Владыка начинает затрагивать этот вопрос только через год после приезда на Аляску: требовалось время, чтобы разобраться в этой неоднозначной проблеме. И епископ Иннокентий пришел к весьма неутешительным выводам.

С одной стороны, на самом деле достаточно мало представителей Епископальной Церкви стремились к объединению: «Вопрос о соединении Церквей — очень смешным мне представляется: в России мы принимаем все за чистую монету, а здесь, в Америке, кроме двух—трех серьезных людей, никто о нем не думает. Да здесь епископалы — чистые протестанты: как бы с ними соединиться? А уступать востоку — никто никогда не думает! Напротив, своим тяготением к востоку ревнители единения... образовали разделения в их собственных общинах и остаются одиночками»².

С другой стороны, Св. Синод ставит, по мнению епископа Иннокентия, слишком жесткие условия, при которых епископалы могли быть присоединены к Православной Церкви: «А мы между тем поставили епископам такие условия, которые они никогда принять не могут. Я полагаю, Вы знаете синодальное решение сего вопроса. Но, как бы это решение ни было сурово, пока оно только на бумаге, они еще надеялись, что мы остановимся и возьмем его назад. Однако с перепосвящением

¹ См.: *Иннокентий [Пустынский], еп.* Филадельфия и Фонд-Ду-Лак // АПВ. 1904. № 11. С. 209—215.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83—84.

Ирвинга эта надежда исчезла, и они поняли, что только ценою отречения от своей почти четырехсотлетней истории для них осталась возможность соединения с единственными христианами, которых они уважают»¹.

Сам епископ Иннокентий видел возможное решение этой проблемы в следующем: «Отчего бы не предложить им такой мостик к соединению с нами: пусть они сохраняют всю свою догматику и мораль, не говоря уже об обряде, — только лишь таинство священства всех трех степеней пусть совершается только восточными епископами до тех пор, пока среди самих епископалов не окажется столько “восточников”, чтобы они могли закончить эту прививку апостольского преемства во всем епископальном мире. Я думаю, что епископалы на это согласятся. А нам не следует брыкаться, — хотя бы и канонами»².

Причину того, что Синод продолжал настаивать на своей жесткой позиции, Владыка обозначал так: «...нашел, что так называемая Комиссия по старокатолическому и англиканскому вопросам, состоящая при Св. Синоде, т. е. некоторым образом и при Боге, жарит совершенно “у бока” в решении вопроса об англиканстве. Я разумею мнение сей Комиссии по поводу “Книги общих молитв”, присланное из Синода и мне на случай, если бы епископалы пожелали воссоединиться с Православной Церковью... Мнение Комиссии совершенно подобно мнению американцев о хождении медведей по улицам в Пскове и Петербурге. Так и скажите всем»³.

Кроме того, уже в одном из своих первых писем по этому вопросу епископ Иннокентий высказывал мнение, что проблема для епископалов заключается не только в отказе от традиций и догматов, но и в их национальной нетерпимости по отношению к русским: «Ничего из этого не выйдет: британская кровь враждебна русской до скончания мира! Даже в Царстве небесном и в аду англичанин и янки не назовут русского православного человека братом: так они презируют и ненавидят русских!»⁴

Пребывание на Аляске с ее суровым климатом, продолжительные поездки, сопряженные с тяжелыми физическими нагрузками и бытовыми

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 29 июня 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 97–98.

² Там же.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 ноября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 105–108.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 10 апреля 1905 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 83–84.

трудностями, постепенно подрывали здоровье епископа Иннокентия. Уже во время первого путешествия летом 1904 года сказывались последствия морской болезни и начинал мучить ревматизм: «Живы и здоровы, хотя самочувствие несколько потеряло равновесие — от морской болезни и прочих искушений»¹; «...живы и здоровы, — только ревматизм сильно развивается на правой руке, — боюсь, как бы совсем не ослабела она»²; «В правой руке чувствую сильную боль, но самочувствие сегодня удовлетворительно»³.

По возвращении на Ситку епископ Иннокентий, борясь с постоянным ревматизмом, который в дальнейшем его уже не отпускал, по возможности старался наладить свой быт: «Я пока еще жив, — хотя ревматизм уже овладел мною в достаточной степени: здесь очень сыро и ветрено»⁴; «...чувствую я себя превосходно, хотя два последние воскресенья не мог служить по причине страшного ревматизма в ногах. Кроме того, у меня на левой руке образовались четыре ревматических нароста, а на правой еще пока только один, и я от хронического насморка оглох на правое ухо, и еще в груди постоянно колет, и еще... ну, впрочем, довольно и этого»⁵.

В дальнейшем болезни все больше беспокоили и одолевали Его, затрудняя Его путешествия: «Температура 40 гр., кашель, горло болит. Аз есмь жив, но не здоров: в июне подвергался операции в Сиэтле, а в сентябре — двум в Ситхе. Теперь еще хожу с повязками на левой руке»⁶. «Служить не могу и никуда дальше ехать не могу. Хоть совсем умирай»⁷. Особо изматывала Владыку морская болезнь: «...но я вернулся домой

¹ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 17 июня 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 8 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 75–76.

³ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 25 июля 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77–78.

⁴ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 20 декабря 1904 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

⁵ Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 3 октября 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 99–104.

⁶ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 22 ноября 1908 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 125.

⁷ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 30 октября 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 118–119.

не совсем здоровым. Делать нечего: морская болезнь меня страшно истощает, и я боюсь, что головные боли сделаются хроническими»¹.

Таким образом, благодаря созданию святителем Тихоном Аляскинского викариатства началось оживление приходов, школ, появилась даже семинария, но привлеченный святителем епископ Иннокентий так и не нашел общего языка со святителем. В свою очередь архиепископ Тихон хорошо понимал епископа Иннокентия, о чем свидетельствует, в частности, его письмо митрополиту Флавиану: «Все затруднение в том, что к Пр. Иннокентию не особенно-то в Петербурге... А тут еще он одержим писательским зудом, и тон писаний его в нашем Вестнике иным и не нравится, в том числе и К. П. [К. П. Победоносцев]. Последнему не понравилось также и то, что Пр. Иннок[ентий] не желает получать орденов, как только Анну 1-й ст. (а сам не имеет даже и Анны 3-й ст.)»². Самоотверженный и во многом успешный труд епископа Иннокентия уже при следующем архиепископе перестал приносить ощутимые плоды.

¹ Письмо епископа Иннокентия архиепископу Арсению от 29 июня 1907 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 116–117.

² Письмо святителя Тихона митрополиту Киевскому Флавиану (Городецкому) от 25 апреля 1905 года // Письма святителя Тихона. С. 187.

ГЛАВА 11

Сербская миссия и ее апостол архимандрит Севастьян (Дабович)

Первый православный архиерей появился на американском континенте в 1870 году, с тех пор только русские архиереи окормляли православную паству как Аляски, так США и Канады; причем окормление шло независимо от места проживания и национальной принадлежности паствы. Так, святитель Тихон регулярно посещал приходы и уделял много времени развитию миссионерского дела среди различных национальных общин. Он учредил Аляскинское и Сиро-Арабское викариатства, Сербскую и Канадскую миссии, обустроивал воссоединенные униатские приходы. В отчете за 1904 год святитель говорил о том, что выделение сиро-арабских приходов в особое викариатство служит прецедентом для образования и Сербского викариатства: «...Трудно пока завести сербам здесь свою сербскую епархию, да в ней и нет настоятельной нужды: сербы будут вполне довольны, если образуется здесь сербское викариатство, наподобие бруклинского-сирийского, с подчинением епископу сербских приходов, на содержание сего последнего может идти один их казенных священнических окладов, и в дополнение к нему могли бы и сербские братства давать что-либо от себя своему епископу. А если бы подобное применить к греческим приходам, то в Америке образовался бы целый “экзархат” национальных Православных Церквей, возглавляемых святителем Российской Церкви»¹. Планы введения экзархата в то время являлись единственно

¹ Тихон, *еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 26–26 об.

правильным разрешением сложного канонического вопроса о Православной Церкви в Америке.

В другом месте святитель Тихон говорил о том, что «в состав епархии входят не только разные народности, но и разные Православные Церкви, которые при единстве веры имеют каждая свои особенности в каноническом строе, в богослужебном чине, в приходской жизни, и особенности эти дороги для них и вполне терпимы с общей православной точки зрения. Посему мы не считаем себя вправе посягать на национальный характер здешних Церквей — напротив. Стараемся сохранить таковой за ними, предоставляя им возможность быть непосредственно подчиненными начальникам их же национальности (сирийские, сербские и греческие приходы и избрание для них епископов). В своей области каждый из них самостоятелен, но дела, общие для всей Американской церкви, решаются соборно под председательством Русского Архиепископа...»¹. Более того, святитель стремится направить развитие Православия на американском континенте к созданию единой многонациональной Православной Церкви Америки, предчувствуя или провидя будущую Американскую Церковь.

11.1. Эмиграция сербов в США

В конце XIX века в Америке проживало не менее миллиона славян, преимущественно бедняков, которые выполняли самую тяжелую работу — рыли тоннели, добывали каменный уголь, осушали болота. Условия труда большинства рабочих были тяжелыми: отсутствовала техника безопасности и охрана труда, не соблюдались санитарные условия. В большинстве штатов в 30–90-х годах XIX века не существовало социального страхования. Сотни рабочих гибли и получали увечья на заводах и железных дорогах, на стройках и в шахтах. Рабочие-иммигранты были рассеяны по всей стране, но главная их масса была сконцентрирована в крупнейших промышленных центрах, среди которых выделялись Чикаго, Нью-Йорк, Сан-Франциско. Понемногу жизнь славян начала стабилизироваться. Люди стали объединяться в поселения и общины.

¹ Тихон, архиеп. Суждения по вопросам, предложенным к рассмотрению на Поместном Соборе Всероссийской церкви // АПВ. 1905. № 23. С. 461.

среди них загорелась искра национального и вероисповедного сознания. Именно вера, из глубин души поднявшаяся в них, стала движущей силой Православия в Северной Америке в конце XIX века¹.

По своему вероисповеданию славяне, приехавшие в Америку, делились на три группы. Сербь, бежавшие в Америку от австрийского ига, были православными христианами; поляки и чехи были католиками; а угорорусь и русские галичане — униатами. Каждая из этих групп старалась примкнуть в Америке к близкой ей сильной Церкви. Рассеянные по континенту православные христиане, многие из которых могли потерять свою веру, нашли спасение около православного русского епископа. Славяне-католики примкнули к местным католическим кафедрам. Однако славянская душа многих стремилась сбросить с себя гнет папской власти, и даже среди поляков началось движение к основанию независимой Польской Церкви. Униаты из угорорусов и галичан — переселенцев из Венгрии и Галиции — оказались в трудном положении. Они бежали за океан от угнетавших их поляков и евреев и поняли обман униатства. Местные римско-католические епископы желали перевести их в католицизм. Но произошло знаменательное событие — в Миннеаполисе колония галичан-униатов воссоединилась с Православной Церковью. Узнав об этом, и другие приходы униатов-галичан из городов Стритор, Вилкесбарр, Питтсбург, Осцеола, Бруклин и других устремились в Православную Церковь. Воссоединившиеся униаты привязались к своему новому епископу — преосвященному Николаю (Зиорову), который лично подкреплял колеблющихся и рассеивал недоумения сомневающихся. Его деятельность представляет собой яркую страницу в истории Русской православной миссии в Северной Америке.

Среди славянских народов, эмигрировавших в Северную Америку, сербы в начале XX века составили значительную часть. Сербь преимущественно селились в Калифорнии и Пенсильвании. Их в Америке проживало не менее 20 тысяч, хотя некоторые увеличивали их число в три раза. Выселялись сербы преимущественно из Боснии и Герцеговины, что объяснялось их тяжелым политико-экономическим положением как во времена турецкого владычества, так и при Австрийской

¹ См.: Лопухин А. П. «Настоящее и будущее Православия в Северной Америке: Лекция, читанная в торжественном собрании Братства Пресвятой Богородицы 9 февр. 1897. С. 12.

империи. Из Черногории, а особенно из Сербского Королевства, выходцы встречались редко. Открытие золотых приисков в Калифорнии сделало ее прибежищем сербов. Золотая горячка, которую переживал штат в 1850-х годах, позволяла переселенцам легко и безбедно устроиться на новом месте. Сербь быстро привыкали к условиям новой жизни, чему помогало их знакомство с садоводством, виноделием и скотоводством, процветавшими в Калифорнии. Так, в Сан-Франциско образовалась довольно значительная сербская колония уже в конце 50-х годов XIX в.

Эта колония организовала Славянское общество. Точное время образования его неизвестно, но оно существовало уже в начале 60-х годов девятнадцатого столетия. Российский консул в Сан-Франциско М. Клиновстрем, поднимая вопрос о постройке церкви в этом городе, сообщал Ново-Архангельскому духовному правлению отношением от 2 декабря 1867 года (ст. ст.): «В Сан-Франциско уже несколько лет существует Российско-Славянское Благотворительное Общество. Председателем которого я имею честь быть»¹. Слово «Российское» было прибавлено им к названию общества в связи с участием русского консула. С течением времени в число его членов вошли и греки, но это было уже потом, когда Общество возбудило вопрос об открытии в Сан-Франциско православного прихода. А на первых порах оно было полностью сербским. Главный Правитель Аляски Князь Д. Максудов, ходатайствуя о командировании в Сан-Франциско священника по просьбе Славянского общества, писал следующее: «Общество это состоит из славян, принадлежащих к нашей Православной Церкви. Цель этого общества чисто религиозная и главное всего состоит в том, чтобы отыскать средства для устройства церкви и содержания священника. Дела этого Общества идут хорошо, наши братья славяне действуют единодушно и отдают последнюю свою лепту. Они имеют уже значительный капитал, и на последнем митинге, который был при мне, было решено купить часть земли, достаточную для постройки церкви, дома для священника и небольшой больницы. Делу этому сочувствуют все жители Сан-Франциско, и многие делали значительные пожертвования, так что церковные суммы увеличиваются с каждым днем, и нет сомнения, что в этом году или в начале будущего в

¹ Пашковский Ф., *свящ.* Сербь в Америке: Кое-что из прошлого и настоящего // АПВ. 1904. № 12. С. 238.

Сан-Франциско будет Православная церковь»¹. Количество членов видно из прошения общества, поданного преосвященному Павлу (Попову) 6 марта 1868 года (ст. ст.), в котором сказано: «Наше общество по религии состоит из 400 душ. По отбытии из Сан-Франциско русской эскадры, т. е. в течение четырех почти лет, мы остаемся без исповеди и св. причастия». Просьба сербов была удовлетворена, и в Сан-Франциско был командирован в 1868 году священник ситкинского собора Н. Ковригин. Посланник в Вашингтоне Т. С. Стеккл обещал «употребить возможные меры, чтобы капитал, собранный на построение церкви в Нью-Йорке, в количестве 8 тысяч долларов, был передан в Славянское Общество». Священник Н. Ковригин докладывал преосвященному Павлу, что дела Общества были «на очень хорошей дороге». Об этом свидетельствовал Его преосвященству и капитан А. Пещуров в письме от 27 августа 1868 года². Общество еще долго существовало, заведя церковным кладбищем и продолжая свою благотворительную деятельность, но после почти 35-летнего существования общество закрылось; причем последние 10 лет деятельность его была незначительной. К этому времени эмиграция сербов в Америку усилилась, сербы жили большими общинами и в других штатах Америки, ими открывались различные общества и братства, поэтому Калифорния потеряла свои преимущества. Сербы заселили штаты — Пенсильвания, Монтана, Аризона, Колорадо, Вашингтон, Орегон, Нью-Йорк, Иллинойс, Техас, Огайо и другие, и даже далекую Аляску.

По сравнению с другими славянами, которые почти сразу после переселения в Америку устроили свои церкви, сербы начали это гораздо позже: в конце XIX — начале XX века. С начала 90-х годов XIX века их окормляли отчасти русские миссионеры, благодаря которым и началось религиозное движение среди сербов. В религиозном просвещении сербов потрудились архипастырь Америки преосвященный епископ Николай (Зиоров) и его ближайший сотрудник иеромонах Севастиан (Дабович), первый сербский миссионер в Америке.

¹ Пашковский Ф., *свят.* Сербы в Америке (Кое-что из прошлого и настоящего) // АПВ. 1904. № 12. С. 238.

² См.: Там же. С. 239.

11.2. Миссионерские поездки иеромонаха Севастиана и организация первых сербских приходов

В 1893 году во время пребывания в г. Джексон, где поселились сербские шахтеры, о. Севастиан благословил их строить православную церковь и купить землю для кладбища. В феврале 1894 года епископ Николай приехал в Джексон и привез колокола, присланные для новой церкви с Аляски. Небольшой каменный храм для джексонских и проживающих в ближайших городах сербов в том же году был выстроен и освящен в честь св. Саввы Сербского. В 1896 году по инициативе Владыки Николая в Джексоне было организовано Свято-Саввское братство, а после в Анджелс-Камп и других местах.

Новая церковь в Джексоне стала первой сербской православной церковью на Западном Побережье. По поводу открытия этого храма о. Севастиан писал в редакцию журнала «Американский православный вестник»: «В маленьком городке Джексоне в шт. Калифорния выстроена и освящена в честь св. Саввы Сербского небольшая (на 300 человек) каменная церковь, на кладбище»¹. До 1897 года Джексон был важным пунктом миссии в штатах Калифорния, Орегон и Вашингтон. Отсюда о. Севастиан ездил в Канаду, Аризону и другие места. Православные сербы в окрестностях Джексона в числе 300 человек с женами и детьми не имели своего постоянного священника и окармлились иеромонахом Севастианом, который из Сан-Франциско навещал их по нескольку раз в год. Постоянные просьбы сербских рабочих Джексона прислать учителя для их детей побудили о. Севастиана построить здесь дом со школой-приютом для сербских мальчиков с целью обучения их церковному служению. Преосвященный Тихон дал свое благословение, и в 1900 году джексонские сербы купили участок земли около своей церкви. Покупка совершилась почти исключительно на их пожертвования. Некоторую сумму выделило епархиальное начальство и один американский епископальный священник, состоявший в переписке с о. Севастианом. В 1901 году дом начал строиться. В дальнейшем нужны были деньги на оборудование дома и его содержание. К радости о. Севастиана, вскоре нашелся школьный учитель — гимназист, сын священника, согласившийся на небольшое жалованье и желающий

¹ *Севастиан, иеромон.* «Письмо в редакцию» // АПВ. 1901. № 16. С. 340.

принять монашество. Были нужны еще люди для служения, способные на монашеское послушание, и о. Севастиан в письме призывал откликнуться тех, кто готов предложить свою помощь. В письме к епископу Тихону от 18 апреля 1901 года о. Севастиан сообщал, что в Джексоне многие из славян-католиков находятся в дружеских отношениях с православными и посильную помощь приходу оказывают славяне-казаки. К добрым вестям примешивались и грустные — бывало, что помощники о. Севастиана, искавшие лучший заработок, оставляли свое служение делу миссии. В 1902 году дом для сербской школы был построен при материальной поддержке русской епархии.

В августе 1897 года иеромонах Севастиан приехал в г. Бьютт (шт. Монтана), в котором проживало много сербов, работающих на шахтах. Он отслужил Божественную литургию и на встрече с сербами поставил вопрос об организации прихода. В дальнейшем о. Севастиан несколько раз в год приезжал в Бьютт, а в октябре 1901 года о. Севастиан писал Владыке Тихону: «В Бютте 100 православных сербов, при трех семействах, 18 греков без семейств, одно семейство из православных галичан, два семейства из галичан-униатов и до 20 человек униатов — всего около 160 человек (с несколькими арабами). Они не могут сложиться и вести дело сами, для этого нужен человек. Жатва спеет. От них можно бы собрать 500 долларов на постройку и проч. И кроме того получить по 25 долларов в месяц на содержание пастыря»¹.

В 1898 году города Бьютт и Анаконда посетили миссионеры — священники Владимир Александров и Дмитрий Камнев. Они отслужили Божественную литургию, проповедовали Слово Божие собравшимся. В то время в Бютте было до 200 православных сербов, несколько греков и множество русинов-униатов. В Анаконде, в одном часе езды поездом от Бьютта, проживало около 50 сербов. У православных христиан, проживающих в этих городах, не было своей церкви, и священники настоятельно советовали им организовать братство, построить церковь, приобрести землю для кладбища.

В октябре 1901 года о. Севастиан посетил Анаконду и писал Владыке Тихону: «Здесь более 3 тысяч славян, 4 хороших братства, 100 человек (если не более) православных сербов, до 100 человек братьев сербов-

¹ Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 21 октября 1901 г. Монтана // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

униатов, до 50 человек др. славян-униатов, 1000 человек (если не более) хорватов-католиков с прекрасной каменной церковью и проч. ...»¹ О. Севастиан духовно утешился мягкостью и религиозностью горожан, в которых увидел готовность жертвовать средства на постройку храма и содержание священника. «Се нива к жатве приспе!»² – сообщил о. Севастиан, спешно отъезжая в Колорадо.

В ноябре 1902 года миссионер о. Владимир Александров снова посетил города Бьютт и Анаконда и обнаружил, что православная церковь еще не была построена. Ранее он получил от православных христиан Анаконды письмо и телеграмму с просьбой прибыть туда перед Рождественским постом, чтобы служить, венчать и крестить младенцев. Приехав в Анаконду, в доме серба Георгия Елаковича о. Владимир проповедовал, исповедовал и приобщал запасными Св. Дарами, затем венчал брак и крестил двух младенцев, как он сообщал в своем рапорте преосвященнейшему Тихону³. Он посещал дома семейных сербов, снова служил и проповедовал многочисленной пастве. По приезде в Бьютт священник служил в доме серба Душана Мандыча и крестил там младенца, затем ходил по домам православных христиан, везде встречая радушный прием.

В 1902 году, по словам о. Владимира, в Бьютте проживало более 350 православных сербов, свыше 40 греков, немалое количество русинов-униатов, а также около 5 тысяч разных инославных славян. Сербы организовали «православное дружество», в котором состояло свыше 65 членов, приобрели кладбище. В Анаконде проживало свыше 120 сербов и имелось «дружество» с 86 членами. В Бьютте источником заработной платы горожан служили богатейшие медные рудники, в Анаконде находились колоссальные заводы для выплавки металла из добываемой в Бьютте руды. Вознаграждение за труд было достаточным, и в обоих городах назрела острая необходимость в устройении церкви и своем священнике. Рождавшиеся младенцы умирали без крещения, других крестили в католических костелах; умирающих христиан хоронили без отпевания; семейные пары жили без благословения Церкви, православные не имели возможности

¹ Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 24 октября 1901 г. Анаконда, Монтана // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Там же.

³ См.: Из рапорта Его Преосвященству Преосвященнейшему Тихону, свящ. В. Александрова // АПВ. 1902. № 23–24. С. 500.

участвовать в таинствах Исповеди и Евхаристии по несколько лет. При этом у славян-католиков (в г. Анаконда) был свой богатый храм и ксендз. «Сердце у меня сжалось от боли, когда однажды, проходя мимо этого храма, я увидел толпу детей, не менее 200 человек, выходящую из воскресной школы, и мне, на мой вопрос, сообщили, что это всё — дети славян»¹, — с горечью пишет о. Владимир. Он собрал православных христиан Бьютта и поднял вопрос об устройстве церкви с квартирой для священника, а в Анаконде — часовни. Все собравшиеся единодушно согласились и уверили о. Владимира, что если взяться за постройку церквей, то священник в за четыре—шесть недель сможет собрать достаточную сумму, так как православные в количестве 450 человек охотно жертвуют деньги на это святое дело. Отец Владимир пишет Владыке Тихону, что необходимо немедленно приступить к покупке земель для постройки церквей, а по окончании постройки прислать постоянного священника. На первое время о. Владимир предлагал пригласить священника, знакомого с обстоятельствами миссии в Америке, так как новый человек вряд ли успел бы что-либо сделать в короткий срок.

В 1903 году о. Севастиан приехал в Бьютт и тоже призывал сербскую общину собрать деньги на строительство церкви и содержание священника. В письме к Владыке Тихону от 25 августа 1904 года игумен сообщал, что православные сербы уже собираются строить церковь². И в сентябре 1906 года звали Владыку «на освящение новой прекрасной церкви»³. В декабре намечалось освящение храма, и о. Севастиан переживал, что не сможет поехать туда из-за недавно перенесенной им хирургической операции и плохого самочувствия. Он уверял Владыку Тихона, что горожане с большим удовольствием примут на себя все дорожные расходы архиерея, только бы он приехал. Впоследствии Владыка встретился с о. Севастианом в Чикаго и сообщил ему, что остался доволен поездкой в Бьютт. Этому есть подтверждение в письме архимандрита Севастиана: «Слава Богу, что

¹ Из рапорта Его Преосвященству Преосвященнейшему Тихону, свящ. В. Александрова // АПВ. 1902. № 23—24. С. 501.

² См.: Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 25 августа 1904 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо игумена Севастиана архиепископу Тихону от 4 сентября 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Ваше высокопреосвященство довольны поездкой в Бютте и нашли там (насколько время и обстоятельства позволяют) все удовлетворительно...»¹ Также и священник Константин Попов писал в епархиальном журнале, что освящение храма состоялось 6 (19) декабря 1906 года. Была совершена утренняя священником Леонидом Туркевичем, а Владыка елеопомазывал прихожан, а после литургии говорил поучение².

В октябре 1902 года священник В. Александров посетил г. Нортпорт, находящийся на границе шт. Вашингтон и Британских владений в Канаде, о чем записал в своем миссионерском дневнике. Его пригласил серб Георгий Зубас от лица православных жителей города. Выехав из Сиэтла, о. Владимир оказался в г. Спокэн в ожидании поезда. Там он встретил юного торговца — грека, который пригласил его в свой ресторан, где он познакомился еще с двумя славянами и греками, среди которых был серб Ранк Кертич. О. Владимир, отслужив в комнате грека вечерню, причастил их запасными Святыми Дарами. По прибытии в Нортпорт священник был радушно встречен православными. Все (35—40 человек) собрались в доме русина Ивана Волка, где о. Владимир, отслужив вечерню и утреню, проповедовал христианам Нортпорта. Затем он окрестил пятерых детей, миропомазал четверых, крещенных ранее в местном католическом костеле из страха смертельной болезни. Священник запретил крестить детей в католическом костеле, сказав, что в случае болезни и в отсутствие православного священника каждый православный имеет право окрестить младенца, и объяснил, как это правильно сделать. О. В. Александров писал, что только семья Ивана Волка жила в Нортпорте, а остальные православные числом свыше 60 человек живут в окрестностях, работая на фермах, шахтах и рудоплавильных заводах по обе стороны границы — в Россланде, Британских владениях, в 10—15 милях от Нортпорта. Все православные, по его словам, желают иметь здесь православную часовню, чтобы хотя бы три—четыре раза в год слышать Слово Божие и наставление пастыря церкви. Значительное число униатов также проживало в этом районе. Наиболее усердных православных сербов о. Владимир называл по именам. Среди них много семейных пар с детьми, но есть и одинокие. Все жители Нортпорта выразили желание, чтобы в их

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 8 декабря 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Попов К., свящ. Пребывание Его Высокопреосвященства. Архиепископа Тихона в Миннеаполисе 30 ноября и 6 декабря 1906 г. // АПВ. 1906. № 24. С. 477.

местности воссиял православный крест и затеплилась бы приходская жизнь, но, по словам о. Владимира, это было делом будущего. На следующий день батюшка исповедовал и причащал запасными Св. Дарами, а затем венчал брак и крестил двоих детей. Дети, получив от батюшки иконки и крестики, были очень рады, видя в первый раз святой крест и свечи. Они задавали ему множество вопросов и внимательно слушали наставления пастыря. Уезжавшего священника напутствовали добрые пожелания новых чад, весьма утешенных тем, что они овцы «уже не без пастыря»¹.

В начале своего миссионерского служения о. Севастиан путешествовал по западным штатам. В Орегоне иеромонах решил, что Портленд будет лучшим местом для часовни. В городе было очень немного православных христиан, но в нем сосредоточились верующие всей округи, — например, сообщество греков-рыбаков, расположившихся вдоль р. Колумбия в портовом городе Астория. Проезжая Сиэтл, о. Севастиан нашел в нем сплоченную группу православных христиан, которые были заинтересованы в организации прихода. Он встретил православных и в общинах Такомы, Гиг-Харбора и Вилкесона, в Вашингтоне и Ванкувере, в Виктории и Британской Колумбии. В Гиг-Харборе он окрестил американскую индианку, жену верующего православного серба из Герцеговины. Эта семейная пара и их большая семья позднее стали основными прихожанами первой православной церкви в Сиэтле. В 1895 году о. Севастиан вновь посетил города Портленд и Сиэтл, где три года назад он занимался организацией православных общин. К церкви г. Сиэтла были приписаны часовня в г. Вилкесоне и часовня в Портленде, шт. Орегон. Отец Севастиан служил в ней первую Божественную литургию. Сначала община состояла из шести сирийцев, четырех сербов и двух русских, а к 1907 году община насчитывала уже 80 человек². При вилкесонской часовне, которую предполагалось перестроить в церковь, существовало Православное братство взаимопомощи. 1 (14) июля 1901 года было основано еще одно братство — во имя св. Косьмы и Дамиана в г. Клилум (Вашингтон), которое также приписали к Сиэтлскому приходу. Многие сербские православные братства считали своим основателем иеромонаха Севастиана, как и православные приходы в Сиэтле и Глобвиле.

¹ Александров В., свящ. Посещение города Northport, Wash // АПВ. 1902. № 21. С. 446–448.

² См.: *Tarasar Constance J., Erickson John H. Orthodox America 1794–1976* Syosset, New York. 1975. P. 35.

В 1904 году игумен Севастиан, выполняя поручение епископа Тихона, приезжал в Сиэтл на открытие нового братства, организованного при местной церкви. Он служил и проповедовал, а также посетил с о. Владимиром Александровым дома своих бывших прихожан. На обратном пути он поехал в Асторию, затем в Портленд, а также в штат Орегон. Отец Севастиан писал Владыке, что о. Владимир, тяжело переживавший потерю маленького сына, почти оправился от потрясения. Он просил Владыку наградить священника скуфьей, за его трудолюбие, опыт, доверие к нему иностранцев и в связи восьмилетним служением в Америке. Игумен Севастиан хвалил также брата о. Владимира — псаломщика Павла, который читал на богослужении на трех языках. В Сиэтле увеличивалось число православных и создавался церковный хор. Игумен прочил Сиэтлу большое будущее: «Думаю, теперь следует поддержать о. Владимира, у которого начали созреть хорошие планы, и в будущем в Сиэтле будет хороший приход (если не разделится), который будет содержать причт на свой счет»¹.

В своих миссионерских поездках о. Севастиан встречался с группами сербов в Английском лагере (около Джексона), во Фресно (Калифорния), и в Бисби (Аризона). В декабре 1898 года, не совсем оправившись от болезни, о. Севастиан ездил в г. Бисби, откуда писал епископу Тихону, что он окрестил там семерых младенцев, миропомазал двоих подростков, крещенных в католической церкви по нерадению отца, четырех человек исповедовал и причастил Св. Таин, посещал больных, поучал Закону Божию всех и каждого при удобном случае. На праздник Рождества Христова служил всенощное бдение и проповедовал. В городе проживало 60 православных сербов, и о. Севастиан сожалел, что не могла быть отслужена Божественная литургия. Отец Севастиан писал Владыке, что в скором времени отъезжает к русинам и переживает, что будет им бесполезен по причине своего плохого самочувствия; обострялось из-за сурового климата. В кармане у него лежало на всякий случай его завешание².

¹ Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 29 февраля / 1 марта 1904 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 28 декабря 1898 г. Fort Worth, Texas // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Находясь в Бисби в 1901 году, о. Севастиан докладывал преосвященному Тихону: «Нахожусь здесь уже 4 дня, надеюсь выехать в Калифорнию. Жду здесь троих детей из деревни, чтобы крестить их. В городе 120 православных сербов, в том числе семь семейств»¹. В следующем письме о. Севастиан сообщал, что отъезжал в Мексико, где ему пришлось крестить троих детей, а на следующий день снова возвратился в Бисби.

Побывав в Аризоне, уже в декабре 1904 года игумен Севастиан докладывал Владыке о том, что в Бисби проживало 350 православных сербов и шесть греков, и еще 150 сербов и 19 греков в окрестностях. Они были рады приезду о. Севастиана и его богослужениям после трехлетнего отсутствия. Православные жители предполагали в недалеком будущем сами строить церковь в Аризоне и обещали платить часть содержания, если бы Владыка прислал сербского священника. Сербская колония во Фресно также собиралась строить храм и просила о. Севастиана служить у них: к ним игумен и направился с разрешения архипастыря².

Побывав в 1905 году в Канзас-Сити (шт. Канзас), о. Севастиан писал архиепископу Тихону, что причастил там 60 человек и что православные готовы организовать там свой приход и содержать на первых порах священника. В 1906 году в новую церковь этого города был назначен священник святителем Тихоном. Сербь для церкви приобрели там же два дома с землей³.

В 1906 году игумен Севастиан едет в Филадельфию, откуда озабоченно пишет: «Что касается нашей широко раскинутой Сербской миссии — я имею много дела и немало неприятностей. Сербь требуют, чтобы я поселился в многочисленной сербской колонии, что также требуется справедливостью и общим успехом юной Православной

¹ Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 5 ноября 1901 г. Бисби, Аризона // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 30 декабря 1904 г. Лос-Анджелес // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 8 декабря 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Сербской Церкви в пределах Северо-Американской области Вашего Преосвященства»¹.

Отец Севастиан поддерживал желание сербов принадлежать к сербскому Православию, но в то же время подчеркивал, что сербы в Америке находятся под покровительством русского епископа, и, таким образом, он оберегал единство Русской Православной епархии, окормлявшей приходы всех этнических групп. В результате миссионерских поездок о. Севастиана и его неустанных проповеднических и организаторских трудов в штатах Северной Америки были построены православные храмы, открыты братства, налажена церковно-приходская жизнь.

В начале XIX века оживилась религиозная жизнь среди сербов штата Пенсильвания. Благодаря усердию протоиерея И. Недзельницкого и священника В. Кальнева здесь основываются сербские приходы в городах Маккиспорт и Стилтон, открываются многочисленные церковные сербские братства. Диякон Владимир Кальнев по просьбе австрийских сербов г. Аллегени ранее был рукоположен Владыкой Тихоном во иерея в 1900 году. Число прихожан в приходе доходило до тысячи. После Божественной литургии, отслуженной Владыкой Тихоном, за которой поминались патриархи и митрополит Карловацкий Георгий (Бранкович), Владыку встретила депутация от сербских братств во главе с секретарем австрийского консульства сербом Трифоном Лазичем. От имени сербского народа он поблагодарил Владыку за выполнение просьбы православных сербов. Также Трифон Лазич благодарил русское правительство за попечение о славянах в Европе и Америке, которое содержало русское духовенство за счет государства и давало возможность оказавшимся в Америке сербам прибегать к помощи русского духовенства, пекущегося о сербах так же, как о русских людях. В конце этой речи сербы просили Владыку принять трость из черного дерева, отделанную серебром и золотом, с золотым шаром и на нем золотым крестом с надписью на ободке трости: «Владыке Тихону сербы в Америке. 1900»².

В ноябре 1904 года Владыка Тихон впервые посетил Стилтонский приход и совершил здесь Божественную литургию с местным священником.

¹ Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 16 апреля 1905 г. Филадельфия // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Недзельницкий И., свящ. Из Северной Америки // Прибавления к «Церковным ведомостям». 1900. № 13. С. 547–550.

Стилтон был сербским приходом, еще только набирающим силу. Здесь уже год усердно служил кандидат Петербургской духовной академии о. Филипп Среданович, черногорец, решивший посвятить свои силы духовному спасению земляков, волей судьбы оказавшихся в Америке. Сербов в Стилтоне было множество, но среди них были и католики. Строительство церкви началось еще до приезда о. Филиппа и вскоре было доведено до конца. Отец настоятель устроил иконостас и продолжал своими силами украшать храм. Содержание он получал от прихожан, писал в сербских газетах, воспитывая в своих пасомых и тех, кто находился за пределами прихода, чувство любви и преданности своей вере и своему народу. За пастырские труды преосвященный Тихон наградил о. Филиппа набедренником. С Владыкой приехал протонерей А. Хотовицкий, впервые давший стилтонским сербам совет заняться постройкой своей православной церкви. Его преосвященство был встречен стилтонским сербским священником вместе с представителями трех сербских православных братств Стилтона. От приходского дома до церкви стояли братчики в парадной форме и в руках держали зажженные свечи. Отец Филипп выразил благодарность за богатые жертвы Его преосвященства на построение храма. Владыка Тихон и архиерейское богослужение произвели неизгладимое впечатление на американцев, которые написали об этом событии в местных газетах. По случаю посещения церкви архипастырем о. Филипп получил телеграммы, в которых сербы Питтсбурга, Маккиспорта, Нью-Йорка, Канзас-Сити и Юнгстона выражали радость своим собратьям и желали Владыке «многая лета»¹.

В приходах с сербским населением православным священникам часто приходилось получать приглашения в дома к сербам на праздник, называемый ими «Крестно имя» для совершения «прославы». Часто бывало, что русский священник смущался, не имея ясного представления о порядке и характере «прославы» и праздника. Отец Н. Симонович рассказал на страницах «Американского православного вестника» о том, почему только у сербов соблюдается такой обряд, а у других православных народов его нет². Когда сербы были еще язычниками, они имели своих идолов-богов, а кроме общих идолов-богов каждая семья имела и

¹ К пребыванию Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и С.-Американского, в Восточных Штатах С. А. Посещение Стилтон. Па // АПВ. 1904. № 22. С. 433–434.

² См.: Симонович О. Н. «Сербское “Крестно имя” и сербская слава» // АПВ. 1907. № 24. С. 464.

своего особого «бога», который был покровителем их дома, и один раз в год в честь него устраивали праздник. Когда сербы обратились, они боялись остаться без защитника-домового, и священники предложили им вместо идола взять себе в защитники того святого, в день которого они обратились в христианство. Сербы с радостью приняли это, и с тех пор каждая семья славилла какого-нибудь святого, которого они уже никогда не меняли, считая большим грехом не чтить такой день и не чествовать трапезой гостей, посещающих этот дом. В разных странах священники совершали молебны в честь святого, покровителя семейства. Митрополит Сербский Михаил написал в Требник определенный чин, по которому должно было совершать этот молебен.

11.3. Издательская деятельность и братская организация сербов

В Америке издавалось восемь сербских газет, а также печатались книги и календари. Из таких изданий особенной известностью пользовались сочинения М. Обраловича, редактора «Венца»: «Кто есть и Что есть Србин» (Ко је и шта је Србин), «Хорватская литература в Америке», «Сон Пресвятой Матери Божией», песни Мусича, песни Л. Чурича, календарь «Србобран» и др. Священник Ф. Среданович на свои личные средства предпринял издание духовного журнала «Вера и Разум»; этот журнал был интересен и поучителен не только для сербов. Патриотично настроенный черногорец, о. Филипп, человек с высшим богословским образованием (единственный в то время с таким образованием в составе Сербской миссии в Америке), был награжден золотым крестом из кабинета его величества. Имея возможность служить и в России, и у себя на родине, о. Ф. Среданович предпочел поехать в Америку. Желая влиять на большую аудиторию, чем один его приход, о. Филипп стал издавать журнал, выходивший два раза в месяц. Некоторое время спустя вышел в свет официальный ежемесячный журнал под названием «Гласник Сербской Православной Миссии в Америке», издателем которого стал архимандрит Севастиан, а составлялся и редактировался журнал священниками сербского миссионерского округа в Чикаго¹.

¹ См.: Из жизни Сербской Миссии в Америке // АПВ. 1906. № 3. С. 55–57.

В 1897 году настоятелем аллегенской церкви благочинным Иоанном Недзельницким в г. Маккиспорт было организовано Хорватское Православное дружество (братство) св. Саввы Сербского. 67 его членов сразу вступили в Православное общество взаимопомощи. Отец Иоанн обратил внимание на то, что все 67 братчиков были людьми православного исповедания, но ходили за требами в униатскую церковь. После долгих стараний он отвлек православных хорватов в Маккиспорте от униатских церквей, научив их обращаться за требами в православную церковь в Аллегени. В Маккиспорте проживало более 150 православных хорватов, а также униаты-русины. Некоторые униаты изъявили желание перейти в Православие и записаться в маккиспортское братство. Отец Иоанн призывал хорватов держаться Православия и знакомить с постановлениями Православного общества других хорватов, проживающих в городах Америки. Он ратовал за их объединение в Православном обществе взаимопомощи и участие в приходской жизни русских православных приходов. Это способствовало ограждению хорватов от влияния католиков. Все маккиспортские братчики были приведены о. Иоанном к присяге братству. Чтобы братство могло иметь постановления на своем языке, его правление обратилось к епископу Николаю (Зиорову) с просьбой поручить перевод правил братства на сербский язык иеромонаху Севастиану.

В 1905 году со страниц АПВ игумен Севастиан сообщал, что в Северной Америке имеется около 75 сербских благотворительных обществ и братств. В нескольких из них состояло до 100 членов, а в одном — более 200¹.

11.4. Архиерейские посещения сербских приходов

В октябре 1899 года Владыка Тихон посетил прихожан Свято-Саввской церкви в г. Джексон — 200 человек с домочадцами, живущих в четырех близких к г. Джексону селениях. Архиерейское посещение Джексона было редким событием в жизни рудокопов: преосвященный Николай был там ранее дважды — в декабре 1894 и весной 1896 года. Владыку встречал комитет Свято-Савского братства. Во главе комитета был

¹ См.: *Севастиан, иг.* Важный вопрос // АПВ. 1905. № 6. С. 113—114.

иеромонах Севастиан с золотым наперсным миссионерским крестом. После обычного моления и многолетий иеромонах Севастиан обратился к Его преосвященству с речью, в которой выразил скорбь по поводу разделения Сербской Церкви на пять групп. Три группы составляли автокефальные церкви, четвертая — была зависима от Константинопольского Патриархата, а пятая составляла большую часть Буковинской митрополии. Отец Севастиан выразил благодарность Русской Церкви по поводу того, что православные сербы в Америке приняты под ее опеку. Он выказал желание крепче прильнуть к Русской Церкви и выразил надежду, что отколовшиеся братья, видя такое единодушие, устремятся к идеалам праотцев. Иеромонах сердечно поблагодарил архипастыря за посещение. Преосвященный поблагодарил сербов и их предстоятеля и признался в сердечной любви к ним. Затем последовало всеношное бдение с величанием свят. Савве. На другой день Владыка Тихон совершил Божественную литургию в сослужении иеромонаха Севастиана и протодиакона Петра Попова. В своей проповеди после богослужения Владыка обратил внимание сербов на слова из апостольского чтения: «Не бывайте удобь преложны ко иному ярму» (2 Кор. 6, 14). Святитель объяснил сербам, что в нынешних условиях они живут среди инославных, и поэтому, обладая полнотой истины, православным нет нужды обращаться к другим церковным общинам за молитвенным утешением и святыми таинствами. Архипастырь убеждал сербов проявить заботу о сохранении своей народности, сберечь на чужбине свои национальные особенности, свой родной язык, обычаи. «Сам Господь назначает человеку отечество и место жительства (Деян. 17, 26), каждый человек со здравым смыслом и неиспорченным сердцем любит родину, свой народ, отечество; находясь вдали от них, непрестанно вспоминает, подобно древним евреям, которые в плену вавилонском зывали об Иерусалиме (Пс. 136, 5—6)... Тем паче надлежит оберегать святую Веру православную. Народность хоть и составляет благо для успешного развития человека, но все же имеет временное значение, в земной жизни, а не в будущей вечной... Для получения будущего царства небесного нужно будет сохранение Правой веры во Христа, что является самым надежным средством для сохранения и поддержания народности... Только тот народ является великим, сильным и славным, в котором живет твердая вера в Бога и крепкая надежда на него. Если он грешит пред Господом, то пред Ним же и кается, но в своих бедах обращается за помощью не к чужим богам,

а только к Единому Истинному Богу, от Него же получает помощь и спасение»¹, — говорил епископ. Он вспомнил историю сербского народа, который был крепок тогда, когда держался православной веры своих отцов и пребывал в единомыслии и братолюбии. Не ослабел ли теперь сербский народ от деления на партии, от междоусобной вражды, от духовного шатания, от холодности к православной вере и измены отеческим преданиям? Так и есть. Владыка строго увещевал сербов держаться предания, которому они научились от своих наставников, глаголавших им Слово Божие (Евр. 13, 7), а «Иисус Христос вчера и днесь Тойже и во веки» (Евр. 13, 8). После богослужения Владыка принимал посетителей, каждый из которых получил из его рук подарки — иконы, книги на сербском языке и портреты преосвященного. По просьбе представителей местного братства Владыка принял на себя звание его почетного члена. В тот же день Владыка служил акафист свят. Савве, сербскому просветителю, при огромном стечении народа, среди которого были также славяне-католики и немало американцев. Утром, благословив сопровождающих сербов, преосвященный Тихон покинул Джексон.

В 1902 году преосвященный Владыка Тихон вновь посетил Джексон. Сербь приурочили освящение выстроенной ими школы к празднику свят. Саввы, в честь которого был построен храм, и пригласили Его преосвященство совершить у них литургию. Преосвященный 12 (25) января прибыл в Джексон, где был встречен о. Севастианом и прихожанами. В праздник Владыкой было сказано поучение на русском, а о. Севастианом — на сербском языке. В новом здании школы Владыка совершил водосвятный молебен. После собрания местного братства сербы пели национальные песни и славили гостей. Провожаемый благодарными жителями Джексона, Его преосвященство 15 (28) января возвратился в Сан-Франциско².

11 (24) августа 1901 года Его преосвященство прибыл из Сан-Франциско в Сиэтл, чтобы освятить полным чином храм во имя св. Спиридона Тримифунтского. Американские газеты напечатали подробное

¹ Слово Его Преосвященства, Преосвященного Тихона, епископа Алеутского и Аляскинского, произнесенное в 17-ю неделю по Пятидесятнице, к сербам в Джексонской церкви // АПВ. 1899. № 21. С. 562–564.

² См.: Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, в Восточных Штатах Америки // АПВ. 1902. № 5. С. 112.

сообщение о красоте греко-русского православного обряда, восхваляя и душевные качества архипастыря: «Епископ весьма заинтересован этой страной, в которой его миссия так успевает. Он ясно высказывает свою теплую привязанность к населению республики»¹. Приход Сиэтла состоял из русских, греков, арабов, славян, русинов, американцев и цыган. Миссия в Сиэтле была основана епископом Николаем, и тогда же была построена местная церковь при временном настоятеле иеромонахе Севастиане. У здания не было фундамента, и оно могло рухнуть, поэтому епископ Николай не согласился освятить храм полным чином. На свои средства прихожане перестроили храм, выполнили внутреннюю отделку и сделали кирпичный фундамент. При храме создали Православное благотворительное общество, целью которого было заботиться о благолепии храма и развитии церковно-приходской жизни.

Важным днем для русинов, сербов и греков, проживающих в г. Пуэбло, стал день прибытия архиепископа Тихона 18 июня (1 июля) 1905 года. Четырьмя годами ранее в письме епископу Тихону иеромонах Севастиан после поездки в этот город сообщал, что в нем проживало 250 православных сербов, и семейных среди них тогда не было. В городе находилось до 300 человек униатов, которые имели свою церковь, у хорватов-католиков также был богатый храм². Он предполагал, что православных сербов в Пуэбло скоро станет вдвое больше, поскольку они активно продолжали туда переселяться. Православный народ радушно встретил о. Севастиана и устроил праздник в честь его прибытия. Отец Севастиан успел тогда отговорить нескольких сербов от перехода в унию, чему был чрезвычайно рад. И вот спустя четыре года Владыку Тихона православные горожане встречали уже с двумя священниками во главе — о. В. Кальневым и о. Г. Шутаком, священником г. Денвер. Храм был переполнен молящимися. На литургии о. Г. Шутак произнес поучение на малорусском языке, а священник В. Кальнев на сербском языке произнес назидание для сербов. В доме настоятеля состоялся обед, на котором присутствовали представители сербов, русинов и греков. Затем

¹ *Александров В., свящ.* Путешествие Его Преосвященства Преосвященного Тихона, епископа Алеутского и Сев.-Американского по Епархии // АПВ. 1901. № 17. С. 356.

² См.: Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 29 октября 1901 г. Пуэбло, Колорадо // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Владыка посетил церковный митинг русинов, на котором обсуждались церковные вопросы, а также побывал на собрании сербов, согласившихся стать почетным членом их общества¹. Позже о. Севастиан всегда говорил о том, что приходская жизнь сербов была обязана своим развитием Владыке Тихону.

22 мая (4 июня) 1905 года состоялось торжество в новооткрытом сербском православном приходе г. Вилмердинг — малое освящение храма и архиерейская служба. Благочинный сербских церквей в Америке игумен Севастиан и настоятель Вилмердингского прихода иеромонах Иоанникий, вместе с настоятелем питсбургской церкви иеромонахом Антонием (Дорошуком) встретили прибывшего из Кливленда архиепископа Тихона. Сербский благочинный с настоятелем вилмердингской церкви св. Николая отбыли готовиться к предстоящему торжеству, а Владыка остался на всю ночь в питсбургской церкви. 22 мая (4 июня) Владыка в сопровождении питсбургского протоиерея прибыл в г. Вилмердинг. К поезду, в котором ехал Владыка, были прицеплены вагоны, заказанные сербскими братствами. На пути от Питтсбурга до Вилмердинга вагоны на станциях заполнялись новыми братствами с оркестрами, в униформе и со знаменами. До самого Вилмердинга в вагонах играли оркестры, и братчики пели сербские национальные песни. В Вилмердинге Владыку встретили сербский благочинный, иеромонах И. Кийко и сербский священник из Маккиспорта о. Савва Войводиц, ктитория храма, сотрудники сербской благотворительной Организации «Сербобран», редактор издаваемой в Нью-Йорке сербской газеты «Родолуб» Иово Томанович, множество народа и братства. Маленький Вилмердинг был украшен американскими, сербскими и русскими флагами. Пастыри и прихожане инославных церквей выходили посмотреть на русского архиерея. У церкви Владыку встретили священники сербских приходов. Владыкой была отслужена литургия в сослужении четырех священнослужителей. Проповеди были сказаны о. Войводицем на дневное Евангелие, а о. игуменом сначала на сербском, а потом для американцев на английском языке о значении храма для сербского православного народа. После литургии были провозглашены многолетия императору Николаю Второму, королю Сербии Петру, князю Черногории Николаю, Св. Синоду,

¹ См.: Пребывание Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Тихона, Архиепископа Алеутского и Северо-Американского в Штате Колорадо // АПВ. 1905. № 15. С. 288–289.

архиепископу Северо-Американскому Тихону, архипастырям сербским, ктиторах и прихожанам храма. Сербы чествовали Владыку обедом, братства устроили для тысячи сербов обед в особо нанятом зале в другом конце города. За обедом благочинный сербских церквей сказал речь о том, что приходская жизнь сербов в Америке обязана своим ростом русскому архиепископу Тихону, который дает своих священников сербским приходам, много жертвует на сербские храмы и сам служит в сербских церквях¹. Владыка провозгласил здравницу всем светским и духовным вождям сербского народа в Европе, ктиторах и прихожанам вилмердингского храма. Во многих речах выражалась благодарность Владыке и всем русским, потрудившимся для духовного блага сербов в Америке. Председатель «Сербобрана» Савва Хайдин в своей речи благодарил русского благочинного, создавшего первые сербские братства в штате Пенсильвания (Экспорт, Маккиспорт, Питтсбург, Бенвуд и т. д.), которые впоследствии разрослись в большое сербское общество взаимопомощи «Сербобран», трудившиеся по всей Америке. Редактор-издатель «Родолюба» подчеркнул необходимость опоры на помогающую руку русских братьев для духовного блага сербов².

В дальнейшем случались в вилмердингской церкви и неприятности, о которых о. Севастиан сообщал в письмах Владыке. Назначенный служить там игумен Феофил (Стефанович) оскорбил священников И. Недзельницкого и С. Войводича и присвоил себе крупную сумму денег, которую попечители пожертвовали на строительство новой церкви, за что и был отстранен от служения. Раскаявшись в своих поступках, о. Феофил был переведен на приход в Канзас-Сити с миссией до Сент-Луиса, за что был очень благодарен о. Севастиану.

В 1905 году архиепископ Тихон освятил храм в г. Денвер (шт. Колорадо). История храма была непростой — денверский храм был построен униатами в 1898 году. Приехав в Денвер в октябре 1902 года, о. Севастиан писал владыке: «Приехал сюда вчера и сегодня выезжаю, т. к. не нашел в этом городе желающих пребывать в доме Божием. Здесь много хорватов-католиков, меньше сербов-униатов, словаков-униатов много... много поляков-католиков, масса жидов... Не выезжаю из штата Колорадо со-

¹ См.: *Недзельницкий И., прот.* Освящение сербского храма в г. Вилмердинге // АПВ. 1905. № 12. С. 232–234.

² См.: Там же. С. 233.

всем, т. к. нужно посетить другие места»¹. Униатский священник, прослужив здесь до 1902 года, скончался, и православные христиане стали стремиться получить этот храм в свою собственность. После некоторых усилий в 1904 году священником в Денвере был назначен о. В. Кальнев, миссионер Северо-Американской Епархии, которому на первых порах было нелегко. Но постепенно о. В. Кальнев всё более приближал своих новых пасомых к Православию: а с февраля 1905 года, с переходом в г. Пуэбло (шт. Колорадо), он передал денверский приход священнику из Вилкенсона (Вашингтон), о. Г. Шутаку. 20 августа (3 сентября) 1905 года Денвер посетил архиепископ Тихон. Владыку встречали о. В. Кальнев и о. Г. Шутак с прихожанами русинами и сербами. Архиепископ выразил радость, что святое дело растёт и в Денвере. Владыка освятил престол и весь храм, а затем совершил и «закладку» храма, то есть освятил камень, который потом заделывался в приготовленное место в стене храма. Литургию Владыка совершал в сослужении двух священников и сказал поучение на тему события Преображения Господня, во имя которого был освящен храм; а на евангельское чтение слово сказал о. В. Кальнев. После литургии в доме настоятеля был обед, на котором присутствовали представители русинов и сербов — как денверских, так и прибывших из Пуэбло. В 5 часов вечера Владыка провел испытание школьников, в 7 часов совершил вечерню, после которой в сослужении священников, с крестным ходом, при пении учеников и учениц направился к школе для совершения ее освящения. К этому времени прибыло еще больше молящихся, а пение школьного хора привлекло на торжество и поляков и американцев. Денверское торжество закончилось церковным митингом, где святитель оказал щедрую помощь денверским прихожанам².

В 1905 году по сообщению епископа Аляскинского Иннокентия в состав Православной «Аляскинской» Церкви входило 10 376 человек, в их числе было сербов и других славян 501 человек³.

¹ Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 27 октября 1901 г. Денвер, Колорадо // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Шутак Г., *свят.* Освящение храма в г. Денвере, Колорадо, Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, Архиепископом Алеутским и Северо-Американским // АПВ. 1905. № 18. С. 352–353.

³ См.: Иннокентий [Пустынский], *еп.* Аляскинское викариатство (в Сев. Америке) в 1905 году // АПВ. 1906. № 15. С. 295.

В отчете о состоянии Алеутской епархии за 1905 год¹ архиепископ Тихон сообщал, что прихожан в епархии насчитывалось уже до 55 тысяч, из них сербов и других славян свыше 11 тысяч. По сравнению с 1904 годом прихожан прибавилось до 9 тысяч: во-первых, в связи с естественным приростом; во-вторых, через присоединение к Православию 1056 человек; в-третьих, через образование новых сербских приходов и, в-четвертых, через увеличение иммиграции буковинцев в Канаде.

В начале отчета архиепископа Тихона о состоянии Северо-Американской епархии за 1905 год им представлен перечень сербских православных храмов:

1. Воскресенская (домовая) в Чикаго (шт. Иллинойс), архимандрит Севастиан, священник Павел Радосавлевич, иеродиакон Дамриан.

2. Свято-Саввская в Маккиспорте (шт. Пенсильвания), иеромонах Нестор (Вухович).

3. Николаевская в Вилмердинге (шт. Пенсильвания), священник Филипп Среданович.

4. Николаевская в Стилтоне (шт. Пенсильвания), священник Александр Стоянович.

5. Свято-Саввская в Джексоне (шт. Калифорния), иеромонах Никифор (Симонович).

6. В Питтсбурге (шт. Пенсильвания), священник С. Войводи́ч².

В конце отчета за 1905 год Владыка Тихон сообщал о наличии уже семи сербских приходов в городах Джексон, Чикаго, С. Чикаго, С. Питтсбург, Вилмердинг, Маккиспорт и Стилтон. Они были подчинены также архимандриту Севастиану, ставшему на тот момент главой Сербской миссии³.

А в 1907 году Северо-Американская епархия пополнилась новыми сербскими приходами⁴, всего их стало девять:

1. Воскресенская (домовая) в Чикаго, архимандрит Севастиан.

2. Св. пророка Илии (домовая) в г. Саут-Чикаго, священник С. Войводи́ч.

¹ См.: *Тихон, архиеп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год (окончание) // АПВ. 1906. № 18. С. 352–353.

² См.: Северо-Американская Епархия // АПВ. 1906. № 2. С. 38.

³ См.: *Тихон, архиеп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год (окончание) // АПВ. 1906. № 18. С. 352.

⁴ См.: Северо-Американская Епархия // АПВ. 1907. № 2. С. 40.

3. Св. Саввы в Маккиспорте, иеромонах Нестор (Вухович).
4. Николаевская в Вилмердинге, священник Филипп Среданович.
5. Георгиевская в Питтсбурге, иеромонах Алексий (Саввич).
6. Николаевская в Стилтоне, иеромах Иаков (Олжич).
7. Дмитровская в Канзас-Сити, игумен Феофил (Стефанович).
8. Троицкая в Бьютт, иеромонах Никифор (Симонович).
9. Св. Саввы в Джексоне.

11.5. Краткое жизнеописание архимандрита Севастиана

Первый сербско-американский миссионер о. Севастиан (Дабович) (серб по происхождению) родился 21 июня 1863 года (ст. ст.) в Сан-Франциско в семье сербских иммигрантов Ильи и Елены Дабовичей, прибывших в Калифорнию в 1853 году. Илья Дабович и его брат Николай основали здесь дело по оптовой продаже фруктов. О. Севастиан был четвертым из семерых детей, рожденных Ильей и Еленой, мальчика назвали Иован. Православная община оформилась в Сан-Франциско за шесть лет до рождения Иована. Она называлась «Греко-русская Славянская Восточная Церковь и Благотворительное общество». Община состояла из русских, сербов, греков и сирийцев, приехавших в Калифорнию в первые годы «золотой лихорадки». Тогда эта община еще не была зарегистрирована как приход, и священник еще не был к ней приписан. Общину в Сан-Франциско окормляли капелланы Русского Императорского флота. В 1863 году один из этих капелланов, иеромонах Кирилл из Тихвинского монастыря в России, крестил маленького Иована в часовне русского военного корабля «Богатырь», который тогда стоял на якоре в бухте Сан-Франциско. В 1868 году в Сан-Францисскую православную общину был прислан русский священник о. Николай Ковригин. Он был переведен из русского православного собора в Ситке вместе с помощником, чтецом Василием Шишкиным. Община в Сан-Франциско начала совершать богослужения в доме местного серба Петра Секуловича, расположенном на Мишн-стрит, которая тогда считалась загородной улицей. Семья Дабовичей регулярно посещала службы в домашней часовне, известной как «Дом молитв Восточной Православной Церкви».

Иован Дабович был серьезным и тихим ребенком, его набожность проявлялась с самых ранних лет. Позже он напишет о первой литургии,

которую о. Николай служил в доме Секуловича и которая была действительно первой литургией, совершенной на земле (не на корабле) в Сан-Франциско. В это время ему было четыре или пять лет. «Я помню эту первую службу, на которую пришел с моей мамой. Мы должны были долго идти вдоль немощеных улиц, чем дальше, тем больше нас немилосердно поливал дождь. В конце концов, мы достигли маленького дома, перебрались через канаву по доске и вошли в церковь. Церковь состояла из отдельной комнаты. В конце, напротив входа, на покрытом столе лежал святой антиминс. Маленький стол в углу был жертвенником. Я помню две иконы на стенах: Спасителя и Богородицы. За литургией было около двадцати общинников»¹.

В 1872 году, когда Иовану исполнилось девять лет, русский епископ Аляскинский и Алеутский Иоанн (Митропольский) перевел свою резиденцию из Ситки в Сан-Франциско. Епископ Иоанн основал церковь на Пирс-стрит и освятил ее как собор св. Александра Невского. Юный Иован присутствовал на каждой службе. Горячо полюбив красоту и торжественность православного богослужения, он желал полностью посвятить себя Церкви и всем сердцем служить Господу. Позже он вспоминал, что с детства мечтал стать священником и никогда не мог думать ни о чем другом. Окончив курс в американской публичной школе, юный Иован обучался как в субботней, так и в пастырской школе, основанной епископом Иоанном. Вспоминая те дни в Сан-Франциско, о. Севастиан пишет: «Со времени прибытия Его преосвященства Иоанна священники начали возвещать слово правды народу в Сан-Франциско. Для детей была открыта субботняя школа. Там они изучали катехизис и русский язык... Михаил Владимиров был регентом и учителем пения, а также преподавал математику в миссионерской школе. Сам владыка преподавал Священное Писание и славянский язык. Грек Димитрий Франкиадес из афинского университета был учителем греческого и английского языков. Во времена Его преосвященства Иоанна в епископской школе в Сан-Франциско насчитывалось 16 учащихся. Из этого числа 5 человек служили на разных должностях епархии»².

¹ *Севастиан, иеромон.* Православная Церковь в Калифорнии. Время образования православной общины в г. Сан-Франциско и посещения Русского Флота // АПВ. 1898. № 15. С. 456–458.

² Там же. С. 459.

По окончании школы Иован служил в соборе как чтец и учитель. В 1884 году его назначили помогать в собор св. Михаила в Ситке, который был основан в 1848 году великим просветителем Аляски св. Иннокентием. Во время своего пребывания на Аляске будущий отец Севастиан, готовясь к принятию священного сана, решил продолжить свое богословское образование. В 1885 году он уехал в Россию и в течение трех лет обучался в Санкт-Петербургской и Киевской духовных академиях. В 1887 году он был пострижен в монашество в Санкт-Петербурге с именем Севастиан и вскоре после этого там же был рукоположен в диакона. Иеродиакон Севастиан вернулся в Сан-Франциско в июне 1889 года и стал служить в Александро-Невском храме у епископа Владимира (Соколовского-Автономова), который в 1888 году был определен в Алеутскую епархию. Перед этим епископ Владимир служил в Японской Православной миссии под руководством святителя Николая Японского. Вероятно, общение с епископом Владимиром привело о. Севастиана к мысли посетить Японию, что позже он воплотил в жизнь. Епископ Владимир назначил о. Севастиана, для которого английский язык был родным, англоговорящим проповедником в соборе Сан-Франциско. Отец Севастиан восхищался епископом Владимиром, видя в нем истинного пастыря. Владыка был человеком мягкого характера, жил крайне аскетичной жизнью, довольствуясь малым, и соблюдал строгий монастырский пост. Музыкально одаренный, он создал великолепный хор в соборе. Под его руководством православное богослужение было переведено на английский язык и положено на традиционные русские мелодии. Вероятно, о. Севастиан оказывал помощь в переводах текстов на английский язык. Епископ Владимир был первым епископом Америки, попытавшимся перевести православную литургическую жизнь на английский язык. Его усилия привлекли в собор множество людей, который к тому времени переместился на Пауэл-стрит и уже не мог вмещать всех желающих. В 1888 году епископ перестроил собор, посвятив его святителю Николаю. Когда в 1889 году этот собор был разрушен пожаром, епископ Владимир уже освятил новый храм, построенный в честь святителя Василия Великого. О. Севастиан служил как диакон при освящении нового собора. Епископ Владимир был первым православным епископом, трижды пересекшим американский континент в поисках православных общин и неправославных людей, желая привести их к вере. В 1891 году он поехал в Миннеаполис (шт. Миннесота), для присоединения униатского свя-

щенника о. Алексея Товта и всего его причта к Православной Церкви. Таким образом, он положил начало движению униатов к Православию, которое стало приносить обильный урожай в последующие годы. Служа под руководством епископа Владимира, о. Севастиан загорелся миссионерским рвением Владыки, что отразилось на всей его дальнейшей жизни¹.

В 1891 году епископ Владимир был замещен епископом Николаем (Зиоровым). В 1892 году епископ Николай рукоположил о. Севастиана в священники в соборе Василия Великого. Вскоре о. Севастиан написал доклад своему Владыке², в котором указал, что в штатах Калифорния и Орегон и на территории штата Вашингтон проживает около 1500 православных христиан. Он просил назначить его к ним на служение, и епископ Николай, видя в о. Севастиане апостольское рвение, согласился на его просьбу. Таким образом, новопосвященный иеромонах Севастиан был назначен миссионерским священником Калифорнии и тихоокеанского Северо-Запада. Через неделю после рукоположения он отправляется в миссионерскую поездку по Западному побережью Соединенных Штатов. Он путешествовал от самого Севера — Ванкувера и Британской Колумбии до самого Юга — Сан-Диего, проехав в общей сложности более 3 тысяч миль. В миссионерском путешествии о. Севастиан обнаружил бедных православных эмигрантов из разных этнических общин, которые жили далеко от православных церквей и клира. Как он писал в письме епископу Николаю, некоторые из верующих находились под влиянием протестантских церквей, но все еще ждали возможности вернуться в Православную Церковь. Он встретил множество униатов, которые, считая себя православными, оставались без окормления из-за церковной зависимости от Рима. На Северо-Западе о. Севастиан крестил детей и взрослых, совершал таинства Церкви, укреплял в верующих людях надежду на то, что православные церкви будут построены и в их регионе.

¹ См.: *Damascene, hieromonk. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL*, Sebastian Press, P. 11.

² См.: *Damascene, hieromonk. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL*, Sebastian Press, P. 11—12 со ссылкой на: Brigit Farley, *Circuit Riders to the Slavs and Greeks: missionary Priests and the Establishment of the Russian Orthodox Church in the American West, 1890—1910*, Occasional Paper 276 (Woodrow Wilson International Center for Scholars, 2000), P. 1.

Будучи сербом по происхождению, о. Севастиан видел свой долг в служении православным христианам всех этнических общин и, кроме того, помощи людям, не знающим Православия. Хорошо зная английский, сербский и русский языки и немного владея греческим, о. Севастиан стал мостом между людьми Нового Света и верой традиционно православных земель. По словам епископа Иринея, «Севастиан Дабович не был тем, кто спрашивал о юридической или национальной принадлежности человека, отправляясь в длинное путешествие к православным христианам в шахтные общины, овцеводческие лагеря, в далекие города и деревни. Он проводил свои пастырские службы с открытым сердцем к каждому, кто в этом нуждался. Будучи молодым человеком, он не заботился о своем комфорте, уделяя внимание больше нуждам других, чем своим собственным. Отец Севастиан полностью отрекался от домашнего, семейного комфорта, земных владений, так что он мог заботиться о духовных нуждах русских, сербов, болгар, греков, сирийцев или арабов — православных христиан, которые нуждались в его помощи»¹.

Пока о. Севастиан служил миссионером на Северо-Западе, о. Алексий Товт выехал из своего бывшего униатского прихода в Миннеаполисе к униатским общинам в Вилкесбарр и Мэйфилд (Пенсильвания). В 1893 году о. Алексий написал епископу Николаю письмо с просьбой прислать священника-помощника для церкви в Миннеаполисе, чтобы у него была возможность вернуться в Пенсильванию и завершить свою работу по более полному обращению в Православие вилкесбаррской общины. Работу в Миннеаполисе продолжил о. Севастиан, стараясь помогать дальнейшему более глубокому и полному вхождению униатов в Православную Церковь. Он говорил горячие проповеди и думал о приходской миссионерской школе. Регент прихода и директор музыкальной школы Павел Зайченко описал о. Севастиана в первые дни его пастырского служения: «Отец Севастиан Дабович сменил о. А. Товта как приходской священник. Он был тихим и задумчивым монахом, всегда рассудительным, добросовестным, скромным; находил большое удовольствие в чтении духовных книг и преподавании студентам Священного Писания. Он

¹ Damascene, hieromonk. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL. Sebastian Press. P. 12–13 со ссылкой на: Irinej, Bishop of Australia and New Zealand. «The First American Serbian Apostle — Archimandrite Sebastian Dabovic», Again, vol. 16, no 4 (December 1993). P. 15.

был неутомимым и бескорыстным работником, скромным и простым человеком, любил детей и заботился о своих прихожанах. Несмотря на то что он недолго находился в Миннеаполисе, тамошняя паства обожала его. Он был ярким светильником любви, доброты и искренности»¹. Прихожане Миннеаполисского прихода вспоминали о Севастиане в самых сердечных словах². Из Миннеаполиса ревностный миссионер совершал частые изнурительные поездки в разные города с целью устройства там церковных дел.

Служа в приходе Миннеаполиса, о. Севастиан нанес свой первый визит в Чикаго (Иллинойс), где совершил для собравшихся местных сербов Божественную литургию. Он создал церковное правление, построил дом и сделал из него часовню. Через несколько лет он создал фонд для сербских православных христиан в Чикаго. В 1903 году о. Севастиан вновь поехал в Чикаго, где продолжил работу по учреждению сербского прихода. Двести сербских семей предложили свою помощь в строительстве храма. В 1904 году он сообщал, что чикагские и питебургские сербы хотят себе отдельные церкви. Приехав в Чикаго в 1905 году, о. Севастиан пишет Владыке, что здесь уже достаточно много сербов — 3 тысячи человек, и в ближайших окрестностях еще 2 тысячи, но в Чикаго нет порядка, и необходимо взять их под надзор³.

Вернувшись в 1893 году в Сан-Франциско, о. Севастиан вскоре поехал в Джексон, где через год православные сербы выстроили храм в честь святителя Саввы Сербского. В дальнейшем епископ Николай пожелал включить этот храм в Русскую епархию, а о. Севастиан защищал желание прихожан оставить храм сербско-православным, но под омофором русского епископа. Епископ Николай не был против того, чтобы сербские священники и прихожане в США подчинялись Православной Церкви в Сербии, если бы она могла их поддерживать. В 1897 году епископ Николай и о. Севастиан писали митрополиту Михаилу в Сербию, спрашивая,

¹ Tarasar and Erickson. P. 96 со ссылкой на: Golden Jubilee Album. St. Mary's Russian Orthodox Church (Minneapolis, 1937). P. 44.

² См.: Прав[ославный] Миссионер. Двадцать лет на службе Богу и ближним: (Несколько данных о деятельности о. Игумена Севастиана (Дабовича)) // АПВ. 1903. № 23. С. 426—427.

³ См.: Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 1/14 апреля 1905 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

возможно ли это. Митрополит Михаил отвечал о. Севастиану: «Епископ Николай писал Нам и спрашивал, могли бы Мы выделить деньги для церквей, школ, священников и учителей; и имее ли Вы что-нибудь против подчинения сербских священников из Америки сербский митрополит. И я ответил, что Мы не можем сделать этого, потому что не в силах поддерживать столько церквей, священников, учителей и школ»¹.

В 1895 году епископ Николай наградил о. Севастиана золотым крестом за его служение и ревностные миссионерские труды. Эта награда давалась обычно после 10 лет священнического служения, но о. Севастиана наградили ею через три с половиной года с момента рукоположения. С целью более детального изучения славянства о. Севастиан в 1896 году ездил в Австрию и Турцию, для научных занятий посещал библиотеки Вены, Берлина, Парижа и Лондона; ездил в родную Сербию, где несколько месяцев изучал теологию. Позже он служил в соборе святителя Василия Великого в Сан-Франциско и преподавал в церковной школе, продолжая духовно окормлять общины в западных штатах. В дальнейшем основал ряд приходов на западном побережье США и окормлял сербов, русских, греков и всех нуждающихся в духовной поддержке. В 1897 году о. о. Севастиан был награжден орденом Даниила за его пастырскую работу с сербскими иммигрантами, приехавшими в Америку из Черногории, а также за написанные статьи о Черногории, а также посвященные борьбе против турок. В 1899 году указом императора Николая II иеромонах Севастиан был награжден орденом Святой Анны². По свидетельству святителя Николая из Жичи, о. Севастиана также награждали король Сербии и Патриарх Иерусалимский³.

В 1898 году главой Православной Церкви в Америке был назначен епископ Тихон. В это время он был единственным православным епи-

¹ *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL, Sebastian Press, P. 16 со ссылкой на: Serbian Metropolitan Mihailo to Hieromonk Sebastian, Belgrade, Oct. 24, 1897. Quoted in Bishop Savva of Shumadija, History of the Serbian Church in America and Canada 1891–1941 (Kragujevac, Serbia: Kalenich, 1998). P. 23.

² См.: <http://www.holy-trinity.org>. Rev. Sebastian Dabovich, Who Has Been Honored by the Czar of Russia // The San Francisco Call. Wednesday, June 17, 1899.

³ См.: *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL, Sebastian Press, P. 16 со ссылкой на: *Nicholai (Velimirovich), Bishop*. «Father Sebastian Dabovic», in Serb National Federation Commemorative Book, 1951.

скопом в Северной Америке. Получив благословение от Владыки на миссионерскую поездку, о. Севастиан в декабре этого года, не до конца оправившись от тяжелой простуды, поехал в Форт-Ворт (Техас), откуда писал преосвященному письмо, в котором сообщал, что, проехав уже более 2 тысяч миль, остановился в Лос-Анджелесе, чтобы причастить одну старицу и крестить младенца. Отслужив вечерню и литургию, о. Севастиан утешал своими беседами и раздавал иконы и крестики 30 православным. В 1904 году в Лос-Анджелесе, по словам о. Севастиана, проживало уже до 280 сербов и в окрестностях до 100 человек¹.

Отец Севастиан общался с людьми, учитывая индивидуальные особенности каждого человека, приобретая друзей из разных слоев общества: от обычных людей на улицах до представителей американской общественной, политической и религиозной элиты. В письме к Владыке Тихону о. Севастиан как-то писал о том, что один его знакомый питсбургский миллионер щедро жертвует на нужды церкви, в другой раз прислал преосвященному фотографию с приема, на который был приглашен по случаю приезда в Сан-Франциско президента Рузвельта.

В 1903 году игумен Севастиан просил Владыку уполномочить его для сбора пожертвований на постройку нового собора в Сан-Франциско, поскольку состоятельные американцы были готовы вносить свои средства в это благое дело. Отец Севастиан впоследствии напоминал Владыке об этом в своих письмах. Кроме того, православные сербы Сан-Франциско сами изъявляли желание построить храм, видя, как строят для себя храмы славяне-католики и греки. Далеко не всегда все было гладко у о. Севастиана, находились люди, препятствующие его служению. Однажды игумен писал архипастырю, что ему пришлось уклониться от материальной помощи, поскольку он не хотел конфликта с враждебно настроенным к нему консулом Козакевичем, который был уверен, что «если русскому правительству нужно строить церковь, оно само в состоянии это сделать и само позаботится об этом, когда ему заблагорассудится»².

¹ См.: Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от 30 декабря 1904 г. Лос-Анджелес // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 8 сентября 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Владыка знал о нуждах о. Севастиана и старался по возможности присылать ему хоть какие-то средства, за которые ревностный батюшка горячо благодарил Владыку в своих письмах. Бывали ситуации, что у игумена заканчивались деньги, выделяемые ему от Северо-Американской епархии, и ему было нечем платить рабочим, которых он нанимал для кафедрального собора. Отец Севастиан в своих письмах отчитывался Владыке за каждый израсходованный им рубль, сообщал о приходах и необходимых расходах. Иногда у него не было денег, для того чтобы выехать из города. Однажды игумен Севастиан просил епископа Тихона прислать серебряный наперсный крест для священника вилмердингской церкви с условием вычета стоимости креста из жалованья о. Севастиана. Испытывая материальные затруднения и не зная, из каких средств он будет платить хозяйственные долги, о. Севастиан просил Владыку присылать ему телеграммы на свой счет. Иногда, совсем отчаяваясь от безденежья, игумен писал своему архипастырю, уповая только на его отклик — больше помощи ждать было неоткуда: «Нужды Сербской Духовной Миссии в Вашей Епархии все более и более давят и приводят чуть ли не в уныние... я не получаю разъездных и на др. расходы и также на единственный теперь в обширной Америке Сербско-народно-просветительный журнал в духе нашей Церкви и славянства, не получаю верной помощи. Личные нужды при наступлении осени и зимы не заслонят... важные дела нашего святого призвания. Я думаю, что Славянское Благотворительное Общество в С.-Петербурге не откажет нам в своей помощи, подобно тому как Палестинское Общество заботится о сирийцах в Палестине, тем более если Вы... похотатайствуете за нас... небольшая сумма пятьдесят рублей в месяц для нас была бы очень существенной поддержкой... я смиреннейше осмелился бы просить Владыку... до помощи от Славянского Общества в маленькой субсидии из фондов Духовного Правления в размере десяти долларов monthly»¹.

Из личного опыта поездок по всем концам Северной Америки игумен Севастиан сделал вывод, что православных сербов здесь проживает до 70 тысяч человек, а с Южной Америкой — и до 100 тысяч, и, по его мнению, их гораздо больше, чем ему известно. Он писал, что рад заботам о своих сербских собратьях, связи с которыми углубляются и

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 12 сентября 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

расширяются по мере его многолетних непрестанных и утомительных трудов. Хорватов, долматинцев и других, говорящих на одном наречии и живущих рядом с сербами народов в Америке, было вдвое больше, чем сербов. Половина из них дружили с сербами. Это было очень благоприятно для дела православной миссии, и о. Севастиан говорит о них, что «народы эти недалеко стоят от Царства Божьего»¹. Как ревностный пастырь, о. Севастиан предупреждал православных об опасности римской, англисаксонской, масонской и другой пропаганды, которые использовали в своих целях трудности жизни иммигрантов. Угроза колебания в православной вере была велика, и единственное, что спасет сербский народ, утверждал о. Севастиан, — это своя церковная организация, образование которой «не должно быть откладываемо на официальную полку»². Он выражал твердую надежду на то, что, если сербы оживут Духом, благодати будет легче коснуться и братских сердец чехов и словаков, которых в Америке проживало большое количество.

В 1902 году Владыка Тихон назначил о. Севастиана благочинным Ситкинского округа. Здесь о. Севастиан просвещал тлингитов, помог построить и освятить храм св. Саввы в Дугласе. Часть средств на строительство церкви выделила Священная Ассамблея епископов Сербии.

В письмах преосвященному Тихону о. Севастиан подробно излагал события, происходившие тогда на Аляске. Прибыв в г. Джуно 18 июня (1 июля) 1902 года, о. Севастиан писал, что пароходы, которые должны были отплыть в Ситку, по техническим причинам не поплывут и он жлет судна, которое повезет туда почту. Воспользовавшись свободным временем, на американском празднике «4 июля»³ игумен произнес в местной церкви проповедь, а на следующий день собрался отпевать двух сербов, убитых на тамошних шахтах. О. Севастиан случайно встретил псаломщика по имени Катанук из Джуно — мальчика из Ситкинской миссионерской школы, который в каникулярное время блуждал по городу, питаясь в го-

¹ *Севастиан, иг.* Важный вопрос // АПВ. 1905. № 6. С. 114.

² Там же.

³ День независимости США (англ. Independence Day) — день подписания Декларации независимости США в 1776 г., которая провозглашает независимость США от Королевства Великобритания; празднуется в Соединенных Штатах Америки 4 июля. День независимости считается днём рождения Соединенных Штатов как свободной и независимой страны. Большинство американцев называют этот праздник просто по его дате — «Четвертое июля» (См.: <http://ru.wikipedia.org/wiki/>).

родском ресторане, чем сильно беспокоил миссионера. Игумен полагал, что мальчика нужно взять под надзор, чтобы церковное воспитание не изгладилось из его неокрепшего характера. Священник из Джуно Александр Ярошевич хлопотал о получении 10 долларов в месяц на переводчика, и о. Севастиан присоединился к его просьбе. Игумен просил Владыку прислать переводчика с тем условием, чтобы после Пасхи 1903 года псаломщик Катанук занял место переводчика без особого вознаграждения. Он просил, чтобы о. А. Ярошевич был ответствен за устное изучение колошинского языка Катануком (который был способен в учении) под страхом взыскания из его жалованья до 10 долларов на переводчика. Игумен Севастиан также извещал Владыку о текущих хозяйственных делах и предлагал способы решений актуальных для миссии экономических вопросов.

В июне 1903 года о. Севастиан в письме к преосвященному Тихону из Сан-Франциско просит благословение в дорогу на Аляску и с радостью пишет о том, что его статья об Аляске до сих пор перепечатывается журналами и вашингтонское правительство в связи с этим обратило особое внимание на Аляску. Игумен сообщал и о неприятностях, с которыми ему пришлось столкнуться, — аляскинская пресвитерианская печать в Ситке нападала на русского священника в Афогнаке и не хотела этого публично признать. «Нет антиминса для новой церкви в Дугласе, которая будет освящаться 20 июля (придется переносить пока для каждой литургии из Джуно). Нью-Йоркский благочинный просит антиминс для Марблед, куда прибыл новый иеромонах... В Соборе нет ни новых, ни старых антиминсов, которые можно было бы отдать...»¹

В своем письме Владыке от 1 (14) августа 1903 года игумен Севастиан пишет об освящении новой церкви на Аляске: «Сегодня приехал домой из Аляски. Освящение новой св. Саввской церкви в Дугласе состоялось 22 июля. Сослужил при этом иеромонах Антоний (Ситхинский) и священник Александр (Джуновский) Ярошевич. Так как в Ситке есть несколько лишних и целых св. антиминсов, то по моей просьбе о. Антоний отслужил с одним из них для новой церкви — с которым и освятили оную»².

¹ Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 17 июня 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 1 августа 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

В своем отчете в Совет Миссионерского общества за 1902 год¹ епископ Тихон докладывал, что в Дугласе (близ Джуно) сербами, работавшими на золотых приисках, выстроена новая церковь во имя св. Саввы Сербского. Ими было собраны 2 тысячи долларов (4 тысячи рублей), а иконы в новую церковь были отпущены бесплатно по ходатайству преосвященного Св. Синодом; облачение и сосуды пожертвованы епархиальным начальством.

Отец Севастиан понимал, что для распространения православной веры в Америке ее нужно проповедовать не только на языках традиционно православных стран, но и на языке новой страны. Он посвятил много труда переводу Божественной литургии, написал ряд англоязычных книг о Православной вере: Жития святых, лекции и проповеди о святой Православной Церкви, ее обрядах, богослужениях и таинствах. Он также написал статьи о Православии на Аляске и в Калифорнии, о православных традициях празднования Рождества и Воскресения Христова. Большинство его произведений родились из проповедей, которые о. Севастиан вдохновенно произносил в соборе в Сан-Франциско и во время миссионерских поездок.

Опубликованные в 1898—1899 годах книги о. Севастиана стали свидетельством его миссионерского успеха. Основанные на православном катехизисе, они были написаны для второго и третьего поколения иммигрантов из православных стран, большинство из которых считали английский язык своим родным, а также для всех тех, кто интересовался Православием. Из писем о. Севастиана епископу Тихону известно, что он присылал Владыке переведенные им на английский язык благодарственные молебны и катехизисы для раздачи верующим и подробно отчитывался за все затраченные на их издание средства².

В 1898 году в Сан-Франциско вышла новая книга «The Lives of the Saints» (Жития святых), содержащая краткие жития некоторых святых Православной Церкви, а также несколько лекций и речей, которые со-

¹ См.: Православная миссия в Аляске (Сев. Америке) в 1902 году. Из отчета Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Сев.-Американского в Совет Миссионерского Общества // АПВ. 1903. № 3. С. 34.

² См.: Письмо иеромонаха Севастиана епископу Тихону от 18 апреля 1901 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ставил и перевел с русского на английский язык иеромонах Севастиан «для назидательного чтения в семье и школе». Каждый новый перевод, а тем более оригинальное сочинение, привлекали к себе внимание. Спрос на такие книги с каждым днем возрастал. В журнале «Американский православный вестник» появилась статья, автор которой благодарил о. Севастиана за его не первый уже ценный вклад в церковную православную литературу на английском языке¹. Это способствовало тому, что на Православие было обращено внимание Англиканской и других Церквей. Они стремились ближе ознакомиться с учением Православия, но были лишены этой возможности из-за отсутствия на их родном языке подходящих книг. В составе Алеутской и Аляскинской православной епархии было немало людей, говорящих и понимающих только по-английски, и число таких лиц с каждым годом увеличивалось. Даже чисто русские семьи под влиянием чужой культуры утрачивали знание родной речи: ни школа, ни патриотические общества не могли противодействовать этому. С наплывом на Аляску десятков тысяч шахтеров гигантскими шагами происходила американизация иммигрантов и креолов. Постепенно там возрастало число правительственных школ и инославных миссий, хотя число самих славян с каждым годом уменьшалось. Сначала для тех инородцев, которые не понимали по-русски, проповедь велась через переводчиков, при их же помощи делались переводы молитв и Св. Писания, которые потом печатались: труд стоил больших затрат, но по разным причинам не всегда достигал желаемых результатов. Не было примет, что настанет время, когда английский язык станет господствующим. Миссионерам очень нужны были такие книги, как «The Lives of the Saints». «Желательно было бы, чтобы труженик автор не останавливался в начале литературного пути, а продолжал бы свое святое дело, не ограничиваясь только короткими житиями святых. Русская святоотеческая литература богата материалом по этому предмету. Одни «Жития Святых» митрополита Филарета Черниговского могли бы дать автору обильный материал. Затем, автор напрасно издал в одной книжке «жития» и свои «лекции и речи»... Если бы были изданы отдельными книжками, то легче и в большем количестве экземпляров могли бы распространиться. Также желательно было бы, чтобы автор в

¹ См.: Новая книга. The Lives of the Saints, by Rev. Sebastian Dabovich, 1—219 p. 1898, S. Francisco, Cal // АПВ. 1899. № 6. С. 177—178.

выборе материалов для перевода руководствовался какой-нибудь более определенной идеей или наметил себе программу. Желая ему полного успеха в дальнейших трудах, мы надеемся в следующих изданиях видеть больше систематизации»¹.

В другом номере журнала «Американский православный вестник» была напечатана заметка иеромонаха Антония, опечаленного равнодушием православных к книге «Проповеди» иеромонаха Севастиана². Отец Антоний недоумевал, как необходимая и ценная книга, изданная на английском языке известным и почтенным автором, могла остаться незамеченной. Нехватка православной литературы, переведенной в Америке на английский язык, остро чувствовалась в духовной среде, клире и среди американской православной паствы. Книга «Проповеди» о. Севастиана имела еще и благотворительную цель: автор предназначил весь доход от первого тиража книги на образование фонда для постройки нового собора в Сан-Франциско. Отец Антоний ставил в пример деятелям нашей миссии американцев, которые постоянно вспоминали о. Севастиана и относились к его работам с повышенным вниманием.

Отец Севастиан достиг больших успехов в работе с руководством епископальной школы, которая рассматривалась им как наиболее близкая к Православию среди всех остальных конфессий. Видя растущий интерес епископалов к православному вероучению, о. Севастиан несколько раз встречался с епископом Чарли Графтоном в Фон-дю-Лак, где были организованы дискуссионные конференции. В ноябре 1900 года епископ Тихон, о. Севастиан и о. Иоанн Кочуров (настоятель собора в Чикаго и в будущем русский новомученик) присутствовали на посвящении епископа Графтона в викария. Через три года епископ Графтон поехал в Россию с целью ознакомления с опытом Русской Православной Церкви. В своем письме к Владыке Тихону о. Севастиан рассуждал: «Теперь уже все семь присутствующие в этой хиротонии епископальные епископы единодушно выступили на открытую борьбу против протестантизма в их церкви и в защиту своих и прав, и религиозной практики... и за этими семью епархиями есть, я думаю, немало священников и мирян других, которые решились на важный и серьезный шаг... Теперь посвящение в

¹ Новая книга. The Lives of the Saints, by Rev. Sebastian Dabovich, 1–219 p. 1898. S. Francisco, Cal // АПВ. 1899. № 6. С. 177–178.

² См.: Антоний, иеромон. Нежелательная холодность // АПВ. 1900. № 23. С. 478.

Фон-дю-Лак стало животрепещущим и существенным вопросом всей епископальной Церкви! Просвети нас, Господи, повеления Твоими!». Отец Севастиан с симпатией и уважением относился к епископам, будучи при этом совершенно убежденным в том, что должен представлять Православную Церковь как единственно истинную Церковь Христову.

В то же время о. Севастиан так писал о католиках, которые занимались агитацией против России: «Католики — это враги и недоброжелатели не меньше, чем жиды... Один женатый епископальный священник недавно перешел в Римо-Католичество (в Сан-Франциско) и совратил также двух прихожанок»². Епископаты однажды попросили о. Севастиана поучаствовать в их борьбе с католиками, и он откликнулся на их просьбу, произнеся вдохновенную проповедь за истинное католичество в Епископальной Церкви.

По вопросам разногласий в вероучении о. Севастиан обращался к ученому американскому богослову и священнику Френсису Голлю, приглашая его к печатному обсуждению тех пунктов разногласия, которые существовали между Англиканской и Православной Церквями. Это обсуждение не в духе полемики, а в смысле миролюбивого разъяснения спорных учений ради сближения обеих Церквей между собой представлялось о. Севастиану уместным и назидательным. «Я не думаю, — пишет в письме православный миссионер, — чтобы Вы стали отвечать в духе противоречивости: как бы то ни было, разъяснение, и именно в настоящее время, особенно желательно. Серьезное освещение доктрин и отношения к единению церквей было бы приятно и небесполезно для моих отцов и братьев в Европе... Наши епископы и представители богословия заявляют, что Епископальная и Англиканская Церковь в целом, т. е. как церковь, не вполне признает: 1) семь вселенских соборов; 2) семь таинств; 3) учение о пресуществлении; 4) допускает слишком много свободы или произвола в деле личного толкования Слова Божия; 5) большинство отказывает в духовной помощи почившим в вере и духовном утешении, поскольку отвергает молитвы за умерших; 6) большинство возмущается

¹ Письмо неромонаха Севастиана епископу Тихону от 18 апреля 1901 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо неромонаха Севастиана епископу Тихону от 17 июня 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

почтением, воздаваемым и подобающим прославленным святым, и 7) отвергает иконы и предметы, направленные к укреплению и поднятию религии. Я не упоминаю уже о филиокве, которое не ведомо было древнему христианству»¹. Затем, обращая внимание своего респондента на английскую присягу короля во время коронации, которой тот возлагает на себя звание «главы Церкви и ее защитника», о. Севастиан заявляет, что такая присяга оскорбляет религиозные чувства православного народа из-за допущенных в ней выражений относительно пресуществления и призывания Божией Матери как идолопоклонства.

Доктор Голль отозвался на призыв к беседе. В трех выпусках американского духовного журнала «The living church» появились его статьи под заглавием «Церковь и Восток». В этих статьях он дал разъяснение на все вопросы, заданные ему о. Севастианом. Доктор Голль писал, что не допускает ни малейшего сомнения в католическом достоинстве Англиканской Церкви и в действительности ее священства, но вместе с тем он не считает ее «совершенной выразительницей здорового учения и полным отображением первенствующей Церкви». Американский богослов полагал, что единение между Церквями должно касаться лишь основных начал, имеющих существенное значение. Признавая в англиканской церковной системе некоторые несовершенства, он старался ослабить их значение или объяснить их существование особым назначением Англиканской Церкви, возложенным на нее Богом. Доктор Голль полагал, что в исповедании Истинной Веры непогрешима только Вселенская Церковь, частные же церкви, какими он считал и Англиканскую и Православную, несвободны от недостатков и погрешностей. Такая точка зрения американского богослова предполагала, что в отношениях с англиканами православным понадобится немало времени и разъяснений в попытках добиться ощутимого результата. Ввиду этого печатное обсуждение пунктов разногласия в вероучении было встречено вниманием прессы, которая выразила пожелания, чтобы это важное дело нашло последователей и получило более широкие размеры. Чем большее число лиц принимало бы участие в обсуждении, тем полнее и всестороннее проходило бы обсуждение — в особенности если на помощь печати выступило и живое слово при непосредственном обмене

¹ См.: Голос из Америки (по вопросу сближения англиканства с православием) // АПВ. 1902. № 1. С. 13; № 2. С. 37; № 3. С. 57; № 5. С. 105; № 6. С. 119.

мнениями. При всей шекотливости данного вопроса эта попытка о. Севастиана показала общественности его блестящие богословские знания, деликатность и тактичность, умение дипломатично вести переписку с видным американским богословом и при этом четко и непреклонно выдерживать православную позицию.

В своем письме к епископу Тихону о. Севастиан сообщал, что ведет переписку с одним пожилым православным англичанином, который знаком со старокатоликами и известен в литературных кругах и в обществе¹. Этот англичанин ревностно отстаивал православную веру от нападков англикан и римо-католиков, а также выражал искреннюю признательность Владыке Тихону и о. Севастиану за подаренные ему катехизисы и благодарственный молебен на английском языке.

Отец Севастиану приходило огромное количество писем от благочестивых христиан, находящихся в Епископальной Церкви, но ищущих ответа на вопросы о вере у православного священника. Если у него не хватало времени на переписку со всеми или же его адресат оказывался авторитетным богословом, о. Севастиан пересылал их письма Владыке с просьбой передавать их в высшие церковные инстанции, которые занимались этим вопросом. Он внимательно следил, чтобы никому, простирающему свои руки к православному учению, не было отказано в ответе. Для достижения результатов работы с мирянами о. Севастиан организовывал диспуты с неправославными религиозными организациями.

В феврале 1904 года игумен Севастиан, сестуя на плохое самочувствие, писал епископу Тихону: «Хотел я было поехать отдохнуть и полечиться, а теперь остается воздыхать и издыхать. Что же делать? И раньше, как и теперь мое упование только на Бога»². Но в апреле Владыка Тихон отпустил о. Севастиана в Россию. Кроме желания отдохнуть и укрепить свое слабое здоровье о. Севастиан намеревался посетить, с разрешения преосвященнейшего Тихона, представителей Православных Церквей в Карловцах (Австрия), в Сербии и Черногории и хлопотать о посылке священников для православных сербов в Калифорнию, Монтану,

¹ См.: Письмо перомонаха Севастиана епископу Тихону от 21 февраля 1902 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо игумена Севастиана епископу Тихону от февраля 1904 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Аризону и в другие штаты Америки. Провожали почтенного труженика Владыка Тихон, сослуживцы и родственники уезжавшего. Это было уже третье путешествие игумена в Европу.

В письме из Европы о. Севастиан сообщал Владыке: «Приехал в Белград. Из Питера выехал 5 июня — наши семинаристы там учатся хорошо... Лучше всех учатся Дзубай и Дабович... В С.-Петербурге мне не дали ни копейки пособия, пенсия наотрез отказана. Чтобы не издержать 170 долларов, полученных на сербскую миссию, я должен был просить в хозяйственном управлении заимообразно из моего жалованья 300 рублей (зол.) за 2 полугодие, что благодаря К. П.¹ дали мне... На русской границе был арестован (не знал, что нужно вторично предъявлять паспорт). Через сутки отпустили. Был в Черновицах, Галиции, Венгрии и Буковине. Масса пересадок — четыре ночи сидел с грязными и нахальными жидами. Очень жарко путешествовать... У Карловацкого патриарха и его двора много симпатий. Митрополия Черновицкая нами не интересуется. Они сами связаны по рукам и ногам Австро-Венгрией. В Белграде искренно чутки к нашему бедному в Америке миссионерству. Говорил с королем. Странно, что у митрополита нет ни одной русской звезды. Ваше преосвященство, представьте Белградского Иннокентия к Александро-Невскому, в крайнем случае к св. Владимиру 2 степени...»² Из Белграда игумена пригласили в Аранджеловац на минеральные воды для лечения, где старый митрополит, по словам о. Севастиана, заботился о нем как о родном сыне. Несколько раз игумен встречался с сербским королем. Митрополит приглашал о. Севастиана остаться на Архиерейский Собор, который предполагалось собрать в августе, а министры просили игумена остаться до сентября по случаю коронования. На Соборе Владыку Тихона должны были наградить орденом Св. Саввы, с чем о. Севастиан поздравлял архиерея в очередном письме. 3 (16) августа игумен Севастиан был уже в Нью-Йорке, где служил и говорил поучение для сербов, о чем спешно докладывал преосвященному.

¹ Победоносцев Константин Петрович российский государственный деятель, ученый-правовед, писатель, переводчик, историк Церкви; действительный тайный советник. В 1880—1905 гг. занимал пост обер-прокурора Святейшего Синода.

² Письмо игумена Севастиана епископу Тихону, 1904г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Журнал «Американский православный вестник» осветил возвращение о. Севастиана из Европы: «Целью поездки был некоторый отдых после нелегких трудов по членству в Правлении, заведованию Собором в Сан-Франциско и председательствованию в правлении Братской Кассы, а также разъездам в окрестные приходы. К этому прибавилось желание побывать в европейских славянских державах и возбудить там более живой интерес к духовным нуждам американских славян — сербов, болгар и черногорцев, которых в Америке немало... Сравнительное умножение в Америке переселенцев из славянских балканских держав выдвигает теперь вопрос о целесообразности учреждения здесь, под главной юрисдикцией правящего Русского епископа, сербской викариатской кафедры, подобно тому как таковая же кафедра учреждена была здесь для сиро-арабов, получивших для себя епископа-викария в лице их бывшего пастыря. К сожалению, на пути к осуществлению этого полезного дела стоит недостаток средств, и естественно в этом случае ожидать, что на помощь нужде придут не одни местные сербы, которые сами по себе были бы не в состоянии обеспечить своего викария потребными средствами, но и власти православных балканских славянских держав. Думаем, что поездка о. Севастиана в этом деле не останется вотще. На обратном пути из Нью-Йорка в Сан-Франциско о. Игумен предполагает посетить главнейшие сербские приходы в Америке — в Стилтоне, Ма[к]киспорте и др.»¹.

Умножение в Америке выходцев из славянских балканских держав поставило вопрос об учреждении здесь сербской викарной кафедры по примеру сиро-арабской кафедры, епископом-викарием которой стал пастырь сиро-арабов о. Рафаил (Хававини). Игумен Севастиан задумывался над этим вопросом, подробно размышляя о нем на страницах АПВ. Он считал, что «церковный корабль потеряет свой спасительный курс и даже перестанет быть Церковью, если строго, смело и бесстрашно не выполнит всей миссии Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви»². Понимая всю необходимость образования кафедры, о. Севастиан в то же время призывал общественность не торопиться и трезво оценить сложившуюся ситуацию. Еще свежа была память о «Серафимиаде», и игумен опасался ее повторения.

¹ Возвращение о. Игумена Севастиана (Дабовича) из Европы // АПВ. 1904. № 16. С. 327–328.

² *Севастиан, иг.* Важный вопрос // АПВ. 1905. № 6. С. 113.

11.6. Архимандрит Севастиан — глава Сербской миссии

Высокопреосвященный Тихон, наблюдая развитие духовной жизни сербов в Америке, пришел к выводу о целесообразности учреждения в Америке особой Сербской миссии. Он предполагал проверить, насколько сербское православное население готово к подчинению своей особой церковной власти и насколько оно способно организовать свое собственное управление. При благоприятном ходе дела Владыка полагал впоследствии ходатайствовать пред русским священноначалием и перед сербскими духовными властями о возведении подходящего кандидата из сербов в епископа, как ранее по тем же побуждениям в 1904 году возведен был в сан епископа Бруклинского глава Сиро-Арабской миссии архимандрит Рафаил (Хававини).

В 1905 году архиепископ Тихон представил Св. Синоду рапорт с ходатайством о выделении сербских приходов в особую миссию с начальником в сане архимандрита¹ и рекомендовал на эту должность о. Севастиана, первого сербского православного миссионера в Америке — уроженца США. Последовало определение Св. Синода от 3—17 августа 1905 года: «1) учредить в Алеутской епархии для заведования церковно-религиозными делами сербского населения в Америке Сербскую миссию, с подчинением ее особому начальнику и с отпуском на содержание сего последнего до двух тысяч рублей из средств епархий; 2) начальником означенной миссии назначить игумена Севастиана с увольнением его от должности члена Северо-Американского духовного правления и с возведением в сан архимандрита»². В 1905 году святитель Тихон возвел игумена Севастиана в сан архимандрита и перевел его в Чикаго, чтобы он мог быть администратором Сербской миссии в Средних штатах Америки. 18 сентября (1 октября) того же года, в связи с открытием Сербской миссии и для возведения ее настоятеля игумена Севастиана в сан архимандрита, святитель Тихон служил в чикагской сербской церкви, помещавшейся в купленном сербами доме. При вручении жезла архимандриту Севастиану Владыка сказал следующие

¹ Рапорт архиепископа Тихона с ходатайством о выделении сербских приходов епархии в особую миссию с начальником в сане архимандрита // РГИА. Ф. 796. Оп. 186. Д. 5096.

² Официальный отдел. Определения Святейшего Синода // АПВ. 1905. № 18. С. 370.

торжественные и напутственные слова: «Приветствую тебя, всечестный о. Архимандрит Севастиан, с возведением в сан архимандрита и назначением начальником Сербской миссии в Америке. Как сербскому уроженцу тебе и раньше поручалось Епархиальной Властью заведование здесь тем или другим сербским приходом; ныне же ты призываешься к вшшему служению: на тебя возлагается попечение обо всех сербских церквах нашей обширной епархии и о духовных нуждах всех сербов, суших в Америке... Благопопечительное высшее священноначалие наше, всегда радеющее о нуждах единокровных нам славян, милосердует и о сих людях и призывает тебя ныне духовно руководить здешними сербами...»¹

В числе присутствовавших в церкви был русский консул в Чикаго барон А. А. Шлиппенбах, множество американцев, и в их числе известный богослов Англиканской епископальной семинарии в Чикаго доктор Ф. Ж. Голль. По окончании литургии состоялся обед. В своей застольной речи о. архимандрит от лица американских сербов благодарил Владыку за его отеческие заботы о них и за учреждение особой миссии. Владыка ответил пожеланием Сербской миссии процветания, а ее руководителю — пастырских успехов. Архимандрит Севастиан внимательно следил за нуждами сербов по всей стране и инициировал публикацию «Гласника Сербской Церкви» — первой сербской православной газеты в Соединенных Штатах.

В 1905 году святитель Тихон поручил о. Севастиану написать послание в Сербию с просьбой о поставлении викарного епископа для Сербской миссии. Отец Севастиан писал об этом патриарху Георгию и Священному Синоду епископов в Сербии. Но сербские иерархи, не знавшие о положении сербов в Америке, ответили, что не готовы ничего предпринять. В то же время некоторые сербские общины, не желающие быть в юрисдикции Русской Церкви даже при поставлении сербского епископа, обратились к сербским епископам с просьбой об архипастырской поддержке и руководстве².

¹ Речь Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Тихона, Архиепископа Алеутского и Северо-Американского, сказанная при вручении жезла Архимандриту Севастиану, в г. Чикаго 18 сентября 1905 года // АПВ. 1905. № 19. С. 373—374.

² См.: *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese 2007 ANNUAL. Sebastian Press.

Архимандрит Севастиан, будучи главой миссии, всячески старался поощрять сербских пастырей за их труды и служение. Он просил Владыку Тихона разрешить награждать заслуженных пастырей от своего имени, а также ходатайствовал перед преосвященным о высоких наградах из рук архипастыря.

В 1907 году, изнемогая от своего трудного и жертвенного служения, архимандрит писал из Чикаго Владыке: «Громадный город, приход и жестоковыйный народ, притом и слабое здоровье — заставили меня подумать о сложении с себя приходских дел и оставлении приходской церкви...»¹ — но архимандрита в тот трудный момент воодушевило пришедшее из Сербии известие о том, что монашеское священство в Королевской Сербии избрало его своим почетным членом.

После переселения о. Севастиана в Чикаго в приобретенный сербами дом с участком земли (для устройства там церкви, школы и пр.) в журнале «Американский православный вестник» появилась статья его редактора, кафедрального протоиерея Александра Хотовицкого, который считал покупку этого дома неудачным шагом новоизбранного архимандрита. Недовольство о. Александра объяснялось тем, что купленные дом и участок находились рядом с недавно построенным русским храмом — украшением епархии, построенным его настоятелем о. Иоанном Кочуровым, который 10 лет собирал приход, организовал его, составил свою паству из православного населения г. Чикаго. Он подарил миссии прекрасную церковь — и по составу прихожан, и по внешнему зданию. Строилось это здание с расчетом на весь приход, и платеж был рассчитан так, что долг, остающийся в церкви, мог выплачиваться постепенно, при условии что приход дробить не будут. И в это время архимандрит Севастиан устраивает рядом свою часовню и отвлекает часть прихожан, разделяя приход о. Иоанна. Отец Александр писал, что сербы и другие православные христиане имеют право строить свои церкви, и постройкой своего храма в Чикаго русские отнюдь не претендовали на монополию приходской организации. Но поскольку основная часть сербского населения проживала в южной части города, там и следовало устроить для них приход. По привычке сер-

Р. 20 со ссылкой на: *Bishop Sava of Shumadija, History of the Serbian Church in America and Canada 1891—1941* (Kragujevac, Serbia: Kalenich, 1998. P. 29—30.

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 25 января 1907 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

бы обращались за требами в русский храм. Когда русскому священнику пришлось уехать на некоторое время из города, о. Севастиан отказывал в совершении треб русским в сербском храме. Появилась необходимость выписывать священника из соседнего прихода, что создавало дополнительные трудности для миссии в Америке¹.

13 (26) ноября 1905 года преосвященный Тихон совершал Божественную литургию в кафедральном соборе в Нью-Йорке в сослужении архимандрита Севастиана, кафедрального протоиерея А. Хотовицкого, ключаря о. И. Зотикова, эконома иеромонаха Иоанникия и американского миссионера о. Н. И. Ирвина. За литургией был рукоположен в иподиакона, а после – в диакона монах Дамиан, причисленный к Сербской миссии. Вечером того же дня была совершена торжественная вечерня с проповедью на английском языке.

В воскресенье, 20 ноября (3 декабря), Владыка в сослужении тех же священников совершил литургию, за которой был рукоположен в диакона, доктор философии Павел Радосавлевич², избранный в сотрудники о. Севастианом, о котором архимандрит с радостью писал епископу Тихону: «О. Радосавльевич³ единогласно избран в Южном Чикаго... Пожалуйста, пожалуйста д-ра Радосавльевича Вашей фотографией»⁴. На другое утро была совершена Божественная литургия, за которой диакон П. Радосавлевич был рукоположен в пресвитера. Это значимое событие, о котором повествовала церковная летопись, стало впоследствии неожиданной и неприятной проблемой для ничего не подозревавшего отца Севастиана. Доктор Павел Радосавлевич, едва успев получить сан священнослужителя, стал вносить раздор в сплоченное огромным трудом архимандрита сербское единство и старался всячески подорвать авторитет русского священства в глазах сербского народа.

В декабре этого же года о. Севастиан с горечью писал преосвященному: «Ставленническая грамота для нового священника в Южном Чикаго еще не получена. Даже по получении оной сомневаюсь, следует ли пере-

¹ См.: Неудачный шаг // АПВ. 1905. № 18. С. 367.

² См.: Из церковной летописи // АПВ. 1905. № 23. С. 469.

³ На страницах епархиального журнала фамилия пишется как Родославлевич или Радосавлевич, а игумен Севастиан в письмах пишет Радосавльевич.

⁴ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 29 ноября 1905 г. Чикаго // Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

дать ее сразу молодому доктору философии. По этому поводу... прошу совет и наставление Вашего преосвященства. Среди многотысячного православного сербского народа в С. Америке имеется малая партия (до трехсот человек), которая страшно ненавистна и всячески сопротивляется моей личности и всякой церковной каноничной дисциплине. Среди таковых являлся несколько раз явным деятелем, инсубординатором, да еще неисправным по службе, священник Филипп Среданович. Дело о. Средановича всегда само собою падало. Но вот сразу, во главе такими называемого антирусского движения, стал нервный эксцентричный новичок — священник Павел Радосавлевич. Он опасный агитатор... Он уговорил моего псаломщика перейти к нему, и он его принял без моего отпуска. Радосавлевич со своим семейством и багажом стоили мне... 50 долларов. В его церковь я пока пожертвовал вещей на 35 долларов!.. Иеромонах Иаков лично был на описуемом митинге и свидетельствует о его странном бурном характере и об описуемых фактах. Кроме того, имею данные о его агитации в разных местах Америки. Что ему нужно? Деньги? Первенство! О. Иакова я послал на одну службу, чтобы быть в случае надобности в Южном Чикаго в услуге молодому собрату. И действительно, он еще не научился служить. Тяжело служить Сербской Церкви в Америке. Если Русская... Иерархия даст сербам в Америке епископа. Белград и Черногория обрадуются, но Австрия и весь ад... подвигнутся на смертельную борьбу», — вздыхал архимандрит¹.

Следующее письмо о. Севастиана пронизано глубоким возмущением «хитрым доктором философии». Архимандрит отдал ему «Вестник» с письмом Владыки, а он сжег его во время проводимого им митинга. Отец Севастиан подчеркивает, что митинг не был многолюдным, как писали об этом газеты и журналы. Проектируемый экзархат в Северной Америке Родославлевич назвал русской узурпацией и проектом завладения собственностью сербских церквей. О. Севастиан от безысходности предлагает Владыке записать церковную собственность в Джексоне на его имя и на имя будущих сербских епископов в Соединенных Штатах православного восточного вероисповедания. Архимандрит просит у преосвященного разрешения забрать у Радосавлевича антиминс, что

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 22 декабря 1905 г. // The Library of Congress Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

можно сделать только с риском для своей жизни, но о. Севастиан полагал, что «Радосавлевич и здесь копает мне яму, в ную же сам впадет»¹.

В дальнейшем позиция о. Филиппа Средановича, попавшего под влияние Радосавлевича, стала несколько смягчаться, и он временами прислушивался к словам архимандрита, но Радосавлевич продолжал путешествовать по штатам, нарушая священническую присягу. На митингах он заявлял, что не поминает и не будет поминать за богослужением русского архиерея Тихона, но только карловицкого Георгия и епископа Михаила: на прошедшем в январе 1906 года митинге в Питтсбурге он позорил сербских священников. Видимо, вследствие волнений, производимых сепаратистами, некоторые сербы подали пребывающему в Вашингтоне австро-венгерскому послу петицию о назначении для них епископа из Вены, о чем о. Севастиан не преминул сообщить Владыке².

Епархиальный журнал в 1906 году сразу отреагировал на выходки сербских мятежников. По поводу происходящих событий в журнале появилась статья «Из жизни Сербской Миссии в Америке»³, автор которой писал о том, что церковная жизнь православных сербов развивалась в теснейшей связи с церковной русской жизнью и необходимость в отдельных церковных органах сначала не ощущалась. С течением времени преосвященнейший Тихон, наблюдая развитие сербской духовной жизни в Америке и появление новых церквей и приходов, пришел к мысли о целесообразности учреждения в Америке особой Сербской миссии, которая заведовала бы сербскими церковными делами. С этой целью он возвел иеромонаха Севастиана сначала в игумена, а потом в архимандрита, назначив его начальником Сербской миссии. При благоприятном ходе дел Владыка не исключал возможности в дальнейшем ходатайствовать перед русским священноначалием и перед сербскими духовными властями о возведении подходящего кандидата из сербов в епископа. Таким образом, в силу требований и условий церковной

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 2 января 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 28 января 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ См.: АПВ. 1906. № 3. С. 55–60.

жизни в Америке сформировался бы православный Экзархат, введение которого являлось бы разрешением сложного канонического вопроса о Православной Церкви здесь. Но как только дела Сербской Церкви в Америке начали налаживаться, в них вторглись человеческая страсть и сепаратизм, которые могли если не погубить дело Сербской миссии, то нанести ему значительный урон.

Во время пребывания архимандрита Севастиана в Нью-Йорке он познакомился с доктором философии Павлом Радосавлевичем, который работал в сербской газете. Молодой человек произвел на архимандрита глубокое впечатление и вызвал его абсолютное доверие. Вскоре Радосавлевич был рукоположен в священнослужителя с полномочиями миссионера и сотрудника Сербской миссии. Вместе с о. Севастианом он отбыл в Чикаго, где ему был поручен приход в южной части этого города. С первых же дней своего служения о. Павел начал пропагандировать полное отделение Сербской Церкви от Русской, перестал произносить за богослужениями имя преосвященного Владыки, обвинял Русскую епархиальную власть в стремлении подчинить себе не принадлежавших ей сербов. Вместе с о. Радосавлевичем чикагские сербы обвиняли русскую церковную власть в стремлении присвоить себе владычество над сербскими церквями посредством установления экзархата в Америке. Эта грубая клевета доказывала, что доктор Радосавлевич не имел понятия об экзархате. Позиция русского духовенства всегда имела только одну цель — сохранить сербов в православной вере. На протяжении долгого времени учрежденные на средства Русской миссии русские приходы опекали сербов наравне с русской паствой. Епархиальная власть и материально и морально помогала сербам организовываться в приходские общины. Как только общины становились самостоятельными, они получали возможность выписывать своих пастырей, но продолжали получать от русского архипастыря антиминсы и миро и оставались под его юрисдикцией. Когда сербские братства достаточно окрепли под крылом православной русской организации, они стали самостоятельными объединениями. Если сербские общины оставались без пастырей, Владыка Тихон по просьбе прихожан посылал к ним, часто сам крайне нуждаясь в личном составе, русских священников временно заведовать сербскими приходами.

Партия Радосавлевича аргументировала свою позицию против Русской епархии лживыми фактами и клеветой. Протоиерей И. Нед-

зельницкий, организатор русских и сербских православных общин в окрестностях Питтсбурга, единолично опекавший их в то время, когда на восточной половине Штатов не было ни одного сербского православного священника, для удобства прихожан имел карточки с адресом церкви, указания удобного пути к ней и прочие полезные вещи. В этих карточках была усмотрена пропаганда русского священника, направленная на отбивание паствы у местных сербских священников. В одном из номеров «Сербского Родолюбя» из того же источника сообщалось, будто протоиерей А. Хотовицкий противодействовал выделению сербских братств в особую организацию. О сербском священнике, который защищал Русскую православную миссию, сторонники Радославлевича распространяли слух, будто он получает плату от русской власти и потому надо лишить его поддержки от прихожан¹. В своем отчете о состоянии Алеутской епархии за 1905 год архиепископ Тихон писал: «Архимандрит Севастиан сделал не вполне удачный подбор своих сотрудников, и особенно в лице некоего австрийского серба доктора философии Павла Радославлевича, которого он, недостаточно изучив, поспешил представить к рукоположению. Теперь это главный враг о. Севастиана, возбуждающий сербов против него и против русской епархиальной власти и мечтающий о самостоятельности (она пока еще преждевременна) сербской церкви в Америке»².

В Сербскую миссию вносили нестроения и другие сербские священники. В феврале 1906 года, вернувшись из Стилтона, архимандрит Севастиан встревоженно пишет письмо Владыке о провокациях священника А. Стойковича: «Ваша ошибка, что верили Стойковичу. Не нужно было подтверждать его председателем церковного братства в Стилтоне. Там более тысячи душ. Он опирается на новопришлых, неграмотных и легко вспылчивых македонцев... Отец Нестор, потерявши свой отпуск, подозревает, что о. Стойкович его украл... В воскресенье... в интеллигентном отношении лучшая часть сербов до 130 душ была за литургией и на митинге. Это те, которые живут в Стилтоне от 2 до 6 лет. Это те, которые около 3 мес. назад в присутствии православного канонического сербского священника Саввы Войводица снова организова-

¹ См.: Из жизни Сербской Миссии в Америке // АПВ. 1906. № 3. С. 59.

² Тихон, архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1905 год. Образование сербской миссии // АПВ. 1906. № 17. С. 335.

лись и пришли на помощь пропадающему приходу и церкви»¹. Видя происходящее, глава Сербской миссии решил, что Стойкович, скорее всего, не был канонично рукоположен и что он дружен с запрещенным к служению Стефановичем. Чтобы избавить людей от такого священника, о. Севастиан составил петицию Владыке и начал сбор подписей против Стойковича, тем более что об этом просили и председатель крупнейшего банка в Стилтоне, и мировой судья, и другие уважаемые граждане Стилтона и Харрисбурга. Архимандрит надеялся, что новый глава братства в Стилтоне — Воя Йованович — принесет пользу церкви, тем более что симпатию американских кредиторов он уже приобрел. Отец Севастиан отобрал у Стойковича антиминс, и временным священником прихода был избран о. Иаков Оджич. Треволнения и интриги в приходе все же не прекратились — в апреле архимандрит спрашивал у Владыки о средствах, отпущенных им на стилтонскую церковь, и приписал в письме: «Это гнездо страстей еще продолжает свои незаконные вопли. Нами облагодетельствованные о. Иаков и Дамиан почему-то этому радуются?! О. Иаков в Старом Крае нигде не мог пристроиться, а в монастыре не хотел жить...»² «Беспокойный и больной и до подлости дерзкий Воя Йованович пристаёт из-за мелочи, из ничего воображает преступления, которых он не может забыть и всем претит отлучением, после Радосавльевича выставляя себя каким-то Реформатором»³. О. Севастиан также просил Владыку, чтобы епархиальное начальство распорядилось выдавать освященное миро только из одного источника во избежание получения его запрещенными священниками, а также для закрепления канонической зависимости сербов и централизации власти русского архиерея.

Из-за непрекращающихся выходов сербских священников о. Севастиан очень переживал, терпел от них оскорбления и подвергался опасности. Иногда в его письмах к Владыке чувствуется безысходная печаль.

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 5 февраля 1906 г. Питтсбург // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 11 апреля 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 18/31 мая 1906 г. Чикаго // The Library of Congress Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

усталость и бессилие от невозможности изменить происходящее. Но архимандрит превозмогал терзающую его душевную боль и плохое самочувствие и безропотно и терпеливо продолжал нести свой крест, прося у Владыки лишь доброго совета, наставления, любви и молитв.

Великий пост 1906 года, по словам архимандрита, был одним из тяжелейших в его жизни: он долго и беспокожно судился с Радосавлеви-чем за антимины. Радосавлевича арестовывали, но выпускали под залог. Воспользовавшись освобождением, он однажды ездил в Питтсбург на съезд, организованный им в Южном Чикаго. Архимандрит Севастиан горько сетует в своем письме: «Они закружили голову и моему иеродиакону... В следующую среду назначено слушание моей жалобы. Быть может, придется поплатиться жизнью своей этой шайке разбойников. Радосавлевич только обманчиво подводит американских сербов под якобы Австро-Венгерскую юрисдикцию — чтобы самому подмазаться к Будапешту, или Карловцу и если не удастся ему получить здесь — тогда там он думает получить жирное место. Но и там уже много народилось этих докторчиков!»¹ В конце марта о. Севастиану была прислана телеграмма, в которой сообщалось, что Радосавлевич запрещается в священнослужении, а консистория вела дело для окончательного лишения его сана. Радосавлевич стал искать с архимандритом компромисс, но о. Севастиан был непреклонен. Снова поднимал голову о. Ф. Среданович, который стал сеять раздор в журнале «Вера и разум», уязвляя о. Севастиана и поддерживая тем самым его оппонентов, и поэтому архимандрит во избежание усобицы просил Владыку перевести его в Россию или в Сербию. «Борьба смертельно трудная, но нам нужно очистить Виноградник Господний от таких окончательно злых и опасных терний, настойчиво, с последней энергией», — писал глава Сербской миссии². В конце 1906 года, устав от бесконечных нестроений и после перенесенной им хирургической операции, архимандрит глубоко вздыхает в письме: «Ох! И мне тяжело живется! Хочется сойти со вся-

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 17/30 марта 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 15 мая 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

кой сцены! Пора уклониться на тихое и для немощного более легкое житие...»¹

В это же время новые сербские церковные общины в Лиде, Южной Дакоте, в Канзас-Сити и в Бьютте официально просили о. Севастиана к себе в качестве начальника миссии и совершителя треб. Но он писал, что не может оставить Чикаго, поскольку некому доверить приход, дом и церковные дела — даже помощника не было у архимандрита в это тяжелое время. Однажды архимандрит испрашивал разрешения Владыки отправить освященное миро по почте, потому что никого не мог оставить на приходе вместо себя, чтобы отвезти миро лично.

В июне 1906 года о. Севастиан просит в письме Владыку Тихона быть очень осторожным, поскольку в Америке, и больше всего в Чикаго, увеличивалось число фанатичных анархистов. Во время поездок по городам о. Севастиан и сам опасался их провокационных выступлений и взрывов².

Отец Севастиан всегда высоко ценил внимание Сербской церковной власти к судьбе Сербской миссии в Америке. В 1901 году со страниц АПВ он воодушевленно сообщает: «Его Королевское Высочество, Князь Черногорский, также и Высокопреосвященнейший Митрополит Черногорский, также и Высокопреосвященнейший митрополит Сербский принимают к сердцу положение в Америке нас, своих одноплеменных родичей, и следят за каждым шагом нашего духовного просвещения. Сами не будучи в состоянии материально помочь дальним, они радостно принимают всякую весть о пожертвовании в пользу православных школ и на дело укрепления простого сербского народа в духе их славянских праотцев-героев»³.

Отец Севастиан был утешен тем, что сербские архиереи не реагировали на выпады Радославлевича и всячески поддерживали и одобряли деятельность архимандрита, о чем он с радостью делился с Владыкой

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 18 декабря 1906 г. // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 9/22 июня 1906 Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ *Севастиан, иеромон.* Письмо в редакцию // АПВ. 1901. № 16. С. 341–342.

Тихоном в письмах, видя в таком отношении сербского духовенства к нему и поддержку русского архиерея¹.

В 1906 году постановлением Сербского Карловацкого Патриаршего Собора было решено послать в Америку сербского епископа Гавриила для ознакомления с делами миссии. Епископа сопровождал монах в качестве помощника и нотариуса, проезд которого оплачивали американские сербы, заинтересованные в этом. Архимандрит Севастиан предполагал, что, возможно, в будущем он станет епископом сербов в Америке².

В этом же году архимандрит Севастиан получил от сербского епископа Михаила письмо³, в котором тот сообщал, что признаёт юрисдикцию преосвященного Тихона в Америке и поручает его попечению сербов, переселившихся в Америку из Карловацкой епархии в количестве до 3 тысяч человек (что составляло $\frac{1}{3}$ часть Сербской епархии). Вскоре о. Севастиан получил утешительное письмо и от митрополита Черногорского Митрофана, запрос к которому о Сербской миссии в Америке посылал митрополит Сербский Димитрий⁴. Для архимандрита Севастиана было очень важным признание своих единокровных пастырей, духовную связь с которыми он особенно чувствовал.

После успешного и многотрудного служения в Америке архиепископ Тихон в 1907 году был назначен на Ярославскую кафедру. Отец Севастиан, отчитываясь в письме Владыке о состоянии дел миссии, пишет, что, если его переведут в Нью-Йорк, он будет служить пастырем для сербов и работать на эмигрантский дом. Архимандрит обещает остаться служить в Америке до тех пор, пока сербское правительство не признает заслуги архипастыря, а затем уже удалится куда-нибудь. С искренней сыновней

¹ См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 7 апреля 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 12 июня 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 24 июля 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

⁴ См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 29 августа 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

любовью, привязавшись за годы совместного служения к владыке, архимандрит от всего сердца вопрошает: «Не знаю, можно ли надеяться на какую службу в Ярославле? Тяжело расставаться с Вами, а Вам тяжело расставаться с нами! Благословите и простите!»¹ Перед окончательным отъездом владыки в Россию о. Севастиан пишет ему исполненные горячей любви, нежности и преданности трогательные строки: «Накануне Вашего навсегда из Америки отъезда не могу не выразить свою личную приверженность к особе Вашего Высокопреосвященства. Как своему Начальнику я никогда не позволял себе перейти границы долга и высокого уважения сана архипастыря в лице Вашего Высокопреосвященства и даже не подавал вида, что я искренно предан Вам, ибо это бы более похоже было на фарисейство и низкопоклонничество подчиненного к своему начальнику. Во многом я грешен пред Богом, и пред своими ближними, и пред Вашим Высокопреосвященством. Какой бы суд ни был, я все-таки надеюсь, что Ваше Высокопреосвященство не можете упрекнуть меня в лицемерстве. Мне приходилось служить разным архиепископам и официальным и частным образом иметь дела даже со многими (и разноплеменными) Епископами, и теперь вполне благодушно сознаюсь, что я счастлив (нравственно) тем, что имел возможность и честь быть сослужителем Вашего Высокопреосвященства»². К прощальным словам архимандрит прилагает и просьбу, которая свидетельствует о его непрекращающейся научной работе: «Владыка, Вы будете теперь проездом в Петрограде. Покорно прошу, не откажите передать сей препроводимый журнал с указанной статьей какому-либо выдающемуся Профессору Академии — из тех, которые начинают следить за английской литературой. Об этой статье я сделал заметку в своем Гласнике. Непременно следует нашим православным прочесть ее и не удаляться от курса богословской и строго научной мысли. Владыко, прости и благослови! Примите мое: с Богом, и приятное возвращение на Вашу дорогую родину!»³

¹ Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 3/16 марта 1907 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 9/22 марта 1907 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

³ Там же.

Для предотвращения созыва мирянами самочинного народного сербского церковного собора архимандрит Севастиан запланировал провести Собор в Чикаго и просил у епископа Тихона архипастырских молитв и указаний¹. Глава Сербской миссии боялся, что делегаты собора потребуют у него отказа от служения в Алеутской и Северо-Американской епархии и будут проводить попытку установления сербской юрисдикции в Америке. Еще за год до того глава Сербской миссии размышлял о будущем Соборе в письме к святителю Тихону: «Есть основания думать, что собор будет беспокойный и не вполне достигнет своей цели. Боюсь, что не только народные делегаты, но и священники потребуют, чтобы я отрекся от Алеутской и Северо-Американской епархии, затем, чтобы установить сербскую юрисдикцию на два года пробы, и за это время просить по мере надобности архиерейские службы от услуг Русских Преосвященных в Америке. Очень прошу совета, отеческой инструкции в такую тяжелую минуту»².

В 1907 году в Северной Америке, в г. Маккиспорт, состоялся Сербский Православный Церковный Собор, о постановлениях которого главой Сербской миссии архимандритом Севастианом был отправлен рапорт преосвященнейшему Иннокентию, епископу Аляскинскому. Вот извлечение из его рапорта:

«Считаю своим долгом сказать о путешествии моем, которое вчера на время окончилось. Естественно я утомлен, — устал. Из Нью-Йорка я ехал через Филадельфию и здесь останавливался на несколько часов для свидания с некоторыми сербами. В Маккиспорт, где был назначен наш Собор, прибыл я очень рано. К неделе мироносиц оказалось здесь нас всего шесть человек: 3 священника, 2 мирских делегата и сербский репортер. В понедельник подъехал еще священник. Во вторник, уже по телеграфическому зову, прибыл пятый священник и три псаломщика, а к празднику Свт. Николая, — храмовый праздник церкви по соседству, в Вильмердинге, — туда по железной дороге с разных концов приехали еще два иерея и один мирянин-делегат.

¹ См.: Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 7 апреля 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо архимандрита Севастиана архиепископу Тихону от 7 апреля 1906 г. Чикаго // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

В Николин день совершали Божеств. литургию... За службой прежде сербских патриархов, митрополитов и епископов возносили Св. Всероссийский Синод, имя Вашего Преосвященства и затем, после сербских епископов, имя моего недостойнства.

Присутствующим духовенством (4 монашествующих и 3 иерея) было решено: отпустить недостаточное и малокомпетентное число светских представителей и ограничиться на сей раз совещанием только между священниками. К сожалению, иеромонах Иаков и иеромонах Никифор не смогли приехать.

В начале заседаний среди членов Собора замечалось разногласие, но позже, к вечеру, все уже были единое собрание. И этот братский мир нашел выражение в единогласном решении свидетельствовать Вашему Преосвященству, как представителю С. Американской Православной юрисдикции, преданнейшие наши сыновние чувства, с пожеланием всех благ взамен того содействия и отеческого попечения, какие мы испытывали доныне (и просим не отказать и в будущем) от Российского Святейшего Синода, всех иерархов, бывших в С. Америке, и от Вашего Преосвященства — что я сейчас и имею честь повергнуть от имени сербского священства к Вашим святительским стопам».

Далее архимандрит Севастиан излагал постановления Собора:

«Решения нашего собрания были таковы: 1) в недалеком будущем созвать от имени и за подписью всех священников Собор Сербской Церкви в С. Америке. 2) За подписью всех ныне присутствующих: а) выразить явно через печать свое недовольство по поводу рукоположения иеромонаха Стефана Баньолучским митрополитом Евгением, который антиканонично дал ему неограниченный отпуск и не поручил его, не умеющего служить и не имеющего ни монашеского, ни богословского образования, надзору чьей-либо канонической юрисдикции; б) просить, чтобы иеромонаху Стефану не выдавали св. антиминса и мира, осудить его поступки, так как он крестит и венчает, не записывая нигде законным образом браков; 3) в целях устранить партийность, недоразумения и даже пролетариат в среде сербского духовенства, корпоративно послать извещение на имя всех сербских церквей провинций и епископов и просить, чтобы никто не рукополагался для Америки без нашего ведома и не посылался сюда без нашего прошения, а в случае получения прошения от какой-либо колонии отсюда, ранее удовлет-

ворения такового, давали бы нам его предварительно на совещание и рассмотрение»¹.

А в 1914 году смута и раздоры в Сербской Американской миссии дошли до крайности, поскольку среди законных священников стали появляться и действовать самозванцы. В связи с этим правящий епископ Православной Церкви в Северной Америке Александр (Немоловский) учредил должности двух сербских благочинных: одного для восточных штатов, а другого — для западных штатов. Благочинным восточных штатов был назначен о. Иоанн Крайнович, а благочинным западных штатов — о. Савва Воеводич. Епископ Александр (Немоловский) призвал всех сербских православных священников в течение двух месяцев представить благочинным отцам свои документы и свидетельства от своих старокраевых епископов о том, что они не состоят под запрещением. Те священники, которые не предоставляли в течение указанного срока своих документов, по решению Владыки объявлялись незаконными священниками, запрещенными к служению. Их имена предполагалось опубликовать в русских и сербских газетах. В конце своего послания епископ усердно призвал пастырей и мирян всеми мерами содействовать великому делу: защите их Матери — Сербской Православной Церкви в Северной Америке².

Архимандрит Севастиан всю свою жизнь следовал призыву Господа «идите и научите все народы», служа не только своим соотечественникам, но и проповедуя веру всем людям, которых встречал и в Сербии, и в Америке, и даже в Японии. Роль о. Севастиана как миссионера не может быть недооценена. Первым его послушанием, когда он был иеродиакonom, стала проповедь на английском языке в кафедральном соборе Сан-Франциско. После двух лет служения за все свои миссионерские труды он был награжден золотым крестом. Его просветительская пастырская деятельность принесла большой успех делу Православной Церкви в Америке и во всем мире. Этот необыкновенный человек был не только

¹ Сербский православный церковный Собор в Северной Америке (Из рапорта Его Преосвященству Преосвященнейшему Иннокентию, Епископу Аляскинскому, Начальника Сербской Миссии о. Архимандрита Севастиана (Дабовича)) 12 мая 1907 г. // АПВ. 1907. № 11. С. 202–203.

² См.: *Александр [Немоловский], еп.* Во Христе Возлюбленным Собратьям Пастырям Сербской Православной Церкви в С. Америке // АПВ. 1914. № 24. С. 478.

первым православным священником, родившимся в Америке и служившим своим соотечественникам, но и великим миссионером Церкви. Величайшей заслугой о. Севастиана является огромная апостольская, пастырская и литературная работа, которая совершалась в течение 49 лет его пастырского служения.

После своего многотрудного двадцатилетнего служения о. Севастиан на просьбу сообщить что-либо о своих трудах кратко сказал, что он «только учится служить Богу и ближним»¹. Архимандрит Севастиан занимал видный и ответственный пост ситкинского благочинного, состоя в то же время членом духовного правления и председателем «Братской Кассы», а также исполняя обязанности ключаря кафедрального собора в Сан-Франциско. Помимо пастырской и миссионерской деятельности о. Севастиан готовил православную литературу на английском языке — жития святых, объяснение богослужения, сборники проповедей. В 1905 году святитель Тихон возвел отца Севастиана в сан архимандрита и перевел его в Чикаго администратором Сербской миссии в средних штатах Америки. Во время войны на Балканах (1912—1913) и Первой мировой войны (1914—1918) архимандрит Севастиан вернулся в Сербию, чтобы послужить в качестве капеллана Сербской армии.

Известный как «отец Сербского Православия в Америке»², он принял на себя ответственность за основание первых сербских церквей в Новом Свете, в то же время он усердно добивался распространения православной веры среди всех людей, куда бы его ни звали. Описывая огромный масштаб миссионерской активности о. Севастиана, епископ Ириней (Добриевич) Австралийский и Ново-Зеландский писал: «Без финансовой и организационной поддержки он нес Евангелие мира из страны в страну... Концентрируя основную работу в Соединенных штатах, он непрестанно путешествовал по Американскому континенту, используя каждый доступный способ передвижения — от дилижанса до железной дороги и пешего хода. Его широкая деятельность

¹ Прав[ославный] Миссионер. Двадцать лет на службе Богу и ближним // АПВ. 1903. № 23. С. 427.

² *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 7. со ссылкой на: Irinej, Bishop of Australia and New Zealand). The First American Serbian Apostle — Archimandrite Sebastian Dabovic», Again vol. 16, no. 4 (December 1993). P. 13—14.

простиралась от Алеутского полуострова Аляски, от России и Японии до маленьких балканских городков на побережьях Черного и Адриатического морей»¹.

Отец Севастиан окрестил гораздо более людей, чем любой другой сербский священник Западного полушария. Св. Николай (Велимирович) из Жичского монастыря, в котором был похоронен о. Севастиан, назвал его «великим сербским миссионером современности»². Единственным препятствием в служении о. Севастиана — как он пишет в своих письмах — было отсутствие денежных средств, и часто он не мог поехать в какой-либо город именно по этой причине. Если приглашавшие архимандрита горожане брали его скромные расходы на себя, он спешил всюду, куда бы его ни позвали. Единственный раз в письме к епископу Тихону о. Севастиан, видимо устав от изнурительных поездок и желая восстановить свое пошатнувшееся здоровье, восклицает: «Владыко Святый! Когда благоволите дать мне отпуск? Сами знаете, как тяжело монаху без отпуска. С 96 года не имел, что называется в полном смысле, “отдых”, и негде было душу отвести...»³

В 1936 году отец Севастиан окончательно переехал в Сербию и скончался в обители святителя Саввы в Жиче четыре года спустя. В ноябре 1940 года отца Севастиана посетил святитель Николай Охридский. Владыка Николай (Велимирович) спросил умирающего: «Что-нибудь тебе нужно?» — и архимандрит ответил: «Только Царство Небесное». Это были его последние слова. На жичском кладбище могила великого подвижника была отмечена простым крестом.

В 1986 году по инициативе Мирко Добриевича, будущего епископа Иринея Сербской православной епархии в Австралии и Новой Зеландии, а также по благословению епископа Стефана Жичского прихожане

¹ *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 7, со ссылкой на: Irinej, Bishop of Australia and New Zealand). The First American Serbian Apostle — Archimandrite Sebastian Dabovic». Again vol. 16, no. 4 (December 1993). P. 13—14.

² Там же со ссылкой на: Nicholai (Velimirovic), Bishop. «Father Sebastian Dabovic» in Serb national Federation Commemorative Book, 1951.

³ Письмо архимандрита Севастиана епископу Тихону от 1 мая 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Свято-Воскресенского собора на свои пожертвования установили на могиле о. Севастиана памятник с эпитафией: «Первый Американский Сербский Православный Апостол». Вскоре иконографические изображения о. Севастиана начали украшать стены сербских православных церквей в Америке. В Джексоне прихожане возвели на местном кладбище мраморный памятник отцу Севастиану. Они надеялись, что им возвратят мощи архимандрита, основавшего первый сербский православный храм в Америке.

В 2007 году диакон Трива Павлов и Его преосвященство Максим, епископ Сербской православной епархии в Западной Америке, обратились к Его преосвященству епископу Хризостому Жичской епархии в Сербии, настаивая на перенесении мощей отца Севастиана из Жичи в Джексон. Епископ Хризостом выступил с соответствующим предложением на Священной Ассамблее епископов Сербской Православной Церкви в Белграде, и по нему было вынесено удовлетворительное решение. В сентябре 2007 года в первом сербском православном храме, основанном в честь святителя Саввы Сербского в г. Джексон, состоялось перезахоронение останков первого православного священника-американца, выдающегося миссионера и проповедника архимандрита Севастиана (Дабовича). После Божественной литургии состоялась панихида, на которой священнослужители и верующие молитвенно обратились к архимандриту Севастиану. На проповеди епископ Иринеи (Добриевич) так вдохновенно говорил о его жизни и трудах, что все присутствующие в храме восприняли этот день как прелюдию к прославлению о. Севастиана в лике святых. Епископ Иринеи рассказал о скромном захоронении отца Севастиана в Жиче, где он умер почти без средств. Его преосвященство отметил, что, несмотря на бедность при жизни, отец Севастиан обрел наивысшее сокровище — Царствие Небесное и его душа отныне со всеми святыми славит Господа, а мощи ждут всеобщего воскресения из мертвых. Владыка молитвенно обратился к архимандриту Севастиану, прося его помощи в деле проповеди Евангелия и молитв за всех предстоящих православных христиан. Возле раки с мощами архимандрита положили мраморную плиту с надписью «Первый Американский Сербский Православный Апостол» и обращением: «Святой Апостол Севастиан, молись о нас!» Паломники со всего мира приезжают поклониться мощам архимандрита Севастиана в храм святителя Саввы.

11.7. Дальнейшая судьба Сербской миссии

Главой Северо-Американской епархии был назначен архиепископ Платон (Рождественский) (1907–1914). Отец Севастиан надеялся, что новый архиерей поддержит Сербскую миссию, как и его предшественник. В сентябре 1908 года он писал архиепископу Платону, описывая нужды сербской общины в Америке: «Прошлой Пасхой в трех храмах не было служб, а четвертый храм закрылся. Много общин с плотным православным населением никогда не слышали “Христос Воскресе!”. Неоткуда взять священника, а в большинстве случаев люди не могут надлежащим образом его содержать. Мне пообещали в Белграде, что на следующем соборе архиереев будет поднят вопрос о выделении стипендий для двух сербских ребят из Америки с тем, чтобы они смогли обучаться в духовной семинарии в Сербии. Также возникла проблема поиска денег для отправки их в Европу. Сербские архипастыри в Старом Свете с братской любовью надеются, что Ваше преосвященство благословит нашу церковную жизнь. Божие благословение, несомненно, поможет нам продолжить работу, которую с мудростью начал и вел преосвященный Тихон, ныне Ярославский архиерей, в течение шести лет своего надежного служения»¹.

В этом же году о. Севастиан, сохранив свою позицию главы Сербской православной миссии, переехал из Чикаго в Денвер, в действующий храм Преображения, бывший униатский приход, принявший Православие в 1904 году. Приход состоял в основном из русских и сербов. В сентябре 1908 года он писал архиепископу Платону: «Здесь церковь довольно большая, достаточно земли, а долг маленький. Много детей. Они хотят псаломщика и учителя, который может руководить хором... Приезжайте в Денвер»².

¹ Damascene, hieromonk. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 21 со ссылкой на: Archives of the American Orthodox Church, no. 1129. July 23. 1908. Quoted in Bishop Sava of Shumadija, History of the Serbian Church in America and Canada 1891–1941 (Kragujevac, Serbia: Kalenich, 1998). P. 216.

² Damascene, hieromonk. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 21 со ссылкой на: Fr. Sebastian Dabovich to Archbishop Platon, Denver, Colorado, Sept. 29, 1908. Quoted in Bishop Sava of Shumadija. History of the Serbian Church in America and Canada 1891–1941 (Kragujevac, Serbia: Kalenich, 1998). P. 278.

В результате большого землетрясения, которое произошло в 1906 году в родном городе о. Севастиана Сан-Франциско, был разрушен собор святителя Василия Великого. Новый собор, посвященный Святой Троице, был построен в Сан-Франциско в 1909 году и освящен архимандритом Севастианом в июле этого же года.

Тем временем о. Севастиан ощущал растущее чувство беспомощности как руководитель Сербской православной миссии в Америке, вследствие того что многие американские сербы не хотели входить в состав Сербской миссии, поскольку она находилась под юрисдикцией Православной Российской Церкви. Отец Севастиан заботился прежде всего о духовном здоровье и спасении Христова стада и следовал словам Спасителя: «Паси агнцев моих» (Ин. 21: 16–17). Как и святитель Тихон, о. Севастиан понимал, что для духовного окормления сербов в Америке нужен сербский архипастырь и сербские священники, которые говорят на их языке и хорошо понимают их нужды. Это и стало причиной его попытки, по благословению святителя Тихона, организовать в Америке Сербскую миссию, возглавляемую сербским епископом. О. Севастиан не отрицал возможности Сербской миссии в Америке быть под юрисдикцией Сербской Церкви, однако СПЦ еще не была готова взять на себя полную ответственность за сербских священников и приходы в Америке. О. Севастиан был обеспокоен этим, но наиболее актуальным для него являлся вопрос о том, чтобы наиболее полно удовлетворять духовные потребности прихожан.

Отец Севастиан был опечален тем, что в конце первого десятилетия XX века на 19 сербских приходов в Америке (не говоря о менее крупных сербских православных общинах) было только 11 канонических священников. Неканонические священники из Сербии пользовались данной ситуацией, бродили по США и служили в сербских общинах без благословения какого-либо епископа. При отсутствии сербского епископа в Америке, а также при наличии многочисленных сербов, которые не хотели быть в ведении Русской Церкви, о. Севастиан практически был не в состоянии остановить этот вид неканонической деятельности. Сербские церкви в Америке находились в тупиковом положении без собственного епископа.

Архиепископ Платон сократил средства, отпускаяшнесь на Сербскую миссию. Видя, что некоторые сербские священники и приходы избегают его, поскольку он связан с Русской Церковью, а также сделав вывод о

том, что Сербская православная миссия «осталась без средств, без помощи», к концу 1909 года архимандрит Севастиан обратился с просьбой к архиепископу Платону освободить его от обязанностей управляющего миссией. В то же время он написал письмо в Св. Синод епископов Сербии, информируя их о положении в Сербской Православной Церкви в Америке и прося их помощи: «Многие сербы и даже русские заявили, что они не хотят подчиняться какой-либо иной юрисдикции, кроме сербской. В этот день я прошу архиепископа Платона моей отставки. В качестве администратора сербской миссии я исчерпал свои силы и не в состоянии выступать против множества людей... Я еще раз предупредил Св. Синод, что Сербская Церковь в обширной Америке осталась без администратора, и прошу направить в Америку сербского епископа»¹.

В 1910 году, будучи освобожден от обязанностей главы Сербской миссии, о. Севастиан служил сербским общинам в Калифорнии. Он писал архиепископу Платону: «Денежные поступления от скромных служб, выполненных для многих сербов в городах Лос-Анджелеса, Фресно и Окланда, я надеюсь, будут достаточными для моей оплаты. Новая церковь в Анджелс Камп почти готова, в Джексонской церкви новый священник о. Иован Душич из Герцеговины»².

В отчете о состоянии Алеутской епархии за 1910 год³ архиепископ Платон сообщал о храмах, принадлежащих Сербской миссии:

1. Джексон, церковь свят. Саввы Сербского, свящ. Андрей Кашеваров.
2. Джонстаун, Николаевская церковь, свящ. Иоанн Крайнович.
3. Вилмердинг, Николаевская церковь.
4. Стилтон, Николаевская церковь, иг. Феофил.

¹ *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 22 со ссылкой на: Fr. Sebastian Dabovic to the Holy Hierarchical Synod, Karlovci Patriarchate, Oakland, Calif. Dec. 14, 1909. Quoted in *Bishop Sava of Shumadija*, History of the Serbian Church in America and Canada 1891–1941 (Kragujevac, Serbia: Kalenich. 1998). P. 35

² *Damascene, hieromonk*. Archimandrite Sebastian Dabovic Serbian Orthodox Apostle to America // Western American Diocese. 2007 ANNUAL. Sebastian Press 2007. P. 23 со ссылкой на: Fr. Sebastian Dabovich to the Archbishop Platon, Oakland, Calif., Dec. 6, 1909. Quoted in Bishop Sava. P. 35.

³ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1910 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2372. Л. 7 об. — 8.

5. Чикаго, свят. Саввы церковь, свящ. Савва Войводич.
6. Маккиспорт, Саввы Сербского церковь, свящ. Нестор Вукичевич.
7. Питтсбург, свящ. Алексей Савич.
8. Бьютт, свящ. Канинич.
9. Канзас, архим. Иоанникий Маркович.
10. Лос-Анджелес, приписан к Сан-Франциско.

В описании состояния Сербской миссии Владыка Платон сообщал, что она представляет собой предмет самого сильного беспокойства.

В сентябре 1909 года в г. Кливленд (шт. Огайо) проходила конвенция сербских братств, на которой было принято решение из названия организации «Сербобран» исключить слово «Православная». Фактически это означало, что сербское братство «Сербобран» перестает быть православной организацией. В журнале «Американский православный вестник» это событие было освещено священником И. Чепелевым, который был возмущен таким решением и предложил читателям журнала рассмотреть правомерность такого постановления¹. Братство «Сербобран», насчитывающее к 1909 году свыше 10 тысяч членов, было основано и возросло под покровом Русской Церкви и первоначально входило в состав Русского общества взаимопомощи. На конвенции представители сербов обосновали свое решение тем, что часть сербов других вероисповеданий желали вступления в братство, но этому препятствовало наименование организации православной. Но первоначальной целью «Сербобрана» было собрать под крыло Церкви рассеянных по разным штатам только православных сербов, объединенных идеей взаимопомощи, моральной и материальной поддержки. Теперь же сербы шли на позорную уступку ради горстки упорствующих мусульман и католиков, хотя никто не ставил обязательным условием принятие ими Православия при вступлении в братство. Насилие свободы совести и веры произошло над теми 10 тысячами православных, которые уже давно состояли в этой организации и вступили в нее лишь потому, что она была православной. Делегаты, приехавшие на конвенцию, отнюдь не являлись выразителями общего мнения большинства сербов, проживающих в США. Делегаты конвенции также постановили исключить из устава о целях организации пункт «моральная поддержка», что означало, что «Сербобран» становился обычным страховым обществом.

¹ См.: Чепелев И., свящ. По поводу конвенции в Кливленде, О. сербских братств // АПВ. 1909. № 19. С. 331–332.

В 1910 году Сербский культурный и благотворительный фонд в Америке самочинно уполномочил настоятеля в г. Минго-Джанкшен (шт. Огайо) иеромонаха Данило (Букоровича) вести миссионерскую деятельность на территории Северной Америки и совершать богослужения в сербских поселениях, не имеющих своего храма. В 1913 году по ходатайствам сербских общин был создан самочинный Митровдановский церковно-народный собор в Чикаго под председательством новоназначенного руководителя Сербской миссии прот. Саввы Войводиича (1913—1917), учредивший «Сербскую Православную Церковь в Северной Америке» под юрисдикцией СПЦ с кафедрой в Чикаго, поделенную на три округа под управлением епископа или архиерейского наместника, поставляемых в Белграде. Глава СПЦ митрополит Сербский Димитрий (Павлович) ответил, что благословит решения собора лишь в случае упразднения юрисдикции Православной Российской Церкви в Америке. В связи с сепаратистскими стремлениями сербских приходов Северо-Американской епархии 18 июня 1916 года вышел Указ Святейшего Синода (№ 7601) архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому Евдокиму (Мешерскому¹) созвать конгресс сербских священников в Америке; ввести в состав Североамериканского епархиального управления одного из сербских священников по рекомендации приходов; периодические издания на сербском языке, выходящие на территории Америки, подвергать цен-

¹ Евдоким (Мешерский Василий Иванович), архиепископ. Был архиепископом Алеутским и Северо-Американским с 1914 по 1918 г. Родился 1 апреля 1869 г. В 1894 г. окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия и в том же году принял монашеский постриг. 31 июля 1894 г. рукоположен во иеродиакона, в августе — в иеромонаха. 4 января 1904 г. хиротонисан во епископа Волоколамского, викария Московской епархии. В 1909 г. назначен викарным епископом Тульской епархии. В 1914 г. возведен в сан архиепископа и переведен на Алеутскую и Северо-Американскую кафедру. Участвовал в работе Священного Собора 1917—1918 гг. и в Америку не возвращался. С 1918 г. архиепископ Нижегородский. В 1922 г. перешел в обновленческий раскол, один из идеологов обновленчества. В 1922—1924 гг. обновленческий «митрополит Одесский». С 1922 г. член обновленческого ВЦУ (с 1923 г. ВЦС). С 1923 г. председатель обновленческого «Священного Синода». В 1924 г. уволен на покой. С 1925 г. постоянный член Президиума обновленческого «Священного Синода», в 1934 г., оставаясь членом «Священного Синода», уволен на покой. Скончался 10 мая 1935 г., не воссоединившись с Православной Церковью. Похоронен в Москве на Ваганьковском кладбище.

зуре. Конгресс сербских священников состоялся в Чикаго 18 октября 1916 года. В 1917 году Святейший Синод Православной Российской Церкви назначил руководителем Сербской миссии синкелла Мардария II (Ускоковича).

На Центральном Архиерейском Соборе СПЦ 22 октября 1920 года было решено еще раз рассмотреть вопрос об учреждении Сербской епархии в Америке и Канаде с последующим возведением на Американскую кафедру епископа Охридского Николая (Велимировича), который прибыл с предварительным визитом 24 января 1921 года. Вернувшись в Сербию, он говорил о необходимости принять Сербскую церковь в Америке под юрисдикцию СПЦ.

13 сентября 1921 года на заседании Архиерейского Собора СПЦ в Сремски-Карловци было принято постановление учредить Сербскую Православную Американско-Канадскую епархию с кафедрой в Чикаго, что означало выход сербских приходов из-под юрисдикции Православной Российской Церкви; для организации жизни епархии и управления ею поставить vikaria или отправить делегата от Архиерейского Собора, со временем заменив его на епископа; оставить за СПЦ право учредить епархиальное управление для надзора за сербскими приходами и священниками; платить vikariю и диакону из государственных средств; согласовать спорные вопросы с высшими церковными инстанциями Православной Российской Церкви. Делегатом от Собора был избран епископ Охридский Николай (Велимирович). Настоятели сербских общин ходатайствовали перед священноначалием СПЦ о возведении администратора Сербской миссии архимандрита Мардария в сан епископа на кафедру Американско-Канадской епархии, мотивируя свою просьбу тем, что за годы своего служения архимандрит Мардарий организовал жизнь Сербской Православной Церкви в Америке. 5 декабря 1925 года Архиерейским Собором СПЦ в Сремски-Карловци на Американскую кафедру единогласно был избран архимандрит Мардарий (Ускокович), администратор СПЦ в Америке. 25 апреля 1926 года в соборной церкви Белграда патриархом Димитрием (Павловичем) архимандрит Мардарий был хиротонисан во епископа Американско-Канадского.

В 1927 году в Чикаго, в монастыре свят. Саввы состоялся первый Великий Сербский народный Собор под председательством епископа Мардария, где было решено учредить временный епархиальный совет,

образовать епархиальный фонд для финансирования епископа, совета и сербских школ¹.

В годы своего служения в Северной Америке Владыка Тихон стремился к тому, чтобы выделить каждую православную общину, включающую верующих одной национальности, в самостоятельное викариатство. При этом епископ викарной кафедры должен был принадлежать к той же нации. Это способствовало бы поддержанию целостности, самостоятельности и сохранению обычаев, культуры и традиций данной национальной группы и укреплению и возрастанию ее в православной вере. По этой причине и была организована Сербская миссия, чтобы православные сербы не рассеялись по материку, а существовали в братском единении и согласии, окормляемые пастырем этой же национальности. Хорошо зная нужды и духовные потребности сербского народа, архимандрит Севастиан с самого начала своего служения стал ревностным миссионером и служителем делу Православия в Северной Америке. Благодаря активной миссионерской деятельности архимандрита Севастиана и его неустанным проповедническим и организаторским трудам, в штатах Северной Америки начинали возводиться православные храмы, которые впоследствии были освящены Владыкой Тихоном.

Письма о. Севастиана — главное подтверждение искренней преданности администратора Сербской миссии Русской епархиальной власти и его уважительного и теплого отношения к русскому архипастырю. Редкие душевные качества этого удивительного человека, его истинная пастырская ревность и забота о вверенных ему подопечных, искренняя сыновняя любовь и преданность русскому архипастырю заметны почти в каждом его письме к Владыке Тихону. Весь жизненный путь архимандрита Севастиана был примером самоотверженного служения Богу и ближним. Личность его является образцом для людей, стремящихся к идеалу христианской жизни. Эпитафия, высеченная на мраморном камне возле раки с мощами архимандрита Севастиана, гласит: «Первый Американский Сербский Православный Апостол» — справедливое признание заслуг великого миссионера.

¹ См.: *Савва, епископ Шумадиийский*. Американско-Канадская епархия Сербской Православной Церкви (СПЦ) // Православная энциклопедия. Т. 2. М., 2001. С. 158–160.



Епископ Тихон в Америке



*Епископ Алеутский
и Аляскинский Тихон*



*Путешествие епископа Тихона
по р. Квихпак*



Архиепископ Тихон



*Архиепископ Платон
(Рождественский)*



Епископ Тихон на Конвенции Православного общества взаимопомощи



*Епископ Тихон во время освящения
новой православной сиро-арабской церкви в г. Бруклине*



*Епископ Тихон во время освящения
новой православной сиро-арабской церкви в г. Бруклине*



*Епископ Тихон на острове Кадык
с настоятелем храма иереем Тихоном Шаламовым*



Три епископа. Епископ Тихон в центре



Епископ Николай (Зиоров)



Епископ Иннокентий (Пустынский)



Епископ Николай на Аляске



Епископ Иннокентий на Аляске с детьми



Епископ Николай со священниками и школьниками на Аляске



Архимандрит Рафаил (Хававини)



Епископ Бруклинский Рафаил



*Архиепископ Тихон, епископ Иннокентий и епископ Рафаил
среди духовенства*



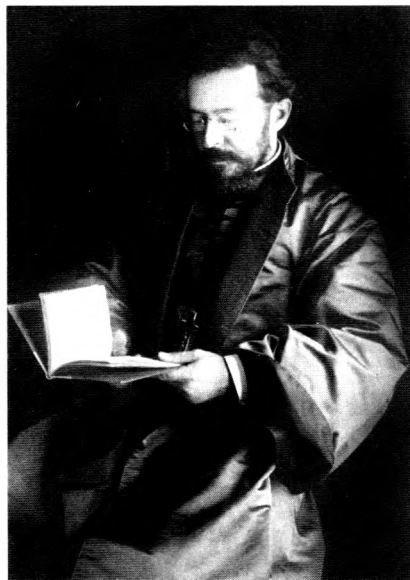
Епископ Тихон с духовенством



*Епископ Тихон со священниками
на Аляске*



Протоиерей Алексей Товт



Архимандрит Севастиан (Дабович)



Протоиерей Иоанн Кочуров



Священник Константин Попов



Священник Феофил Пашковский



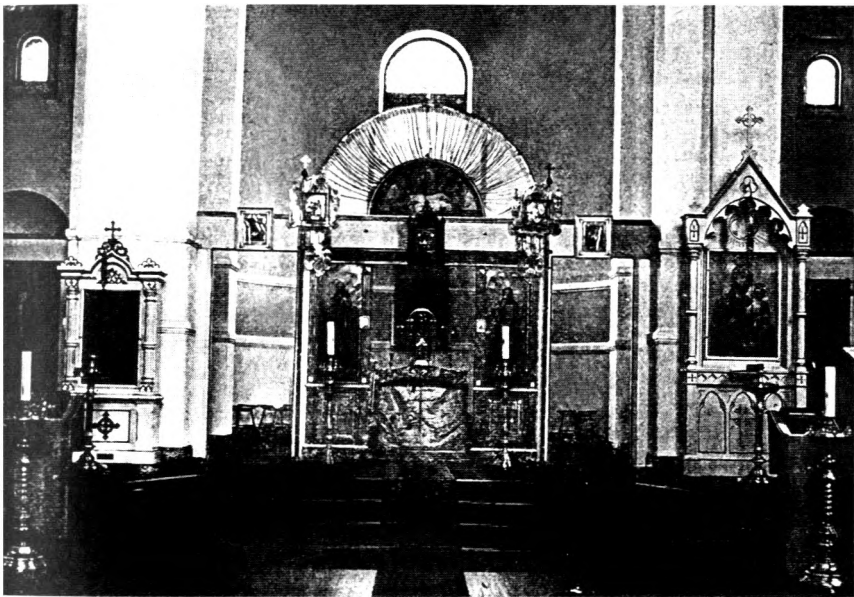
Священник Илья Зотиков



*Настоятель Никольского
собора протоиерей Александр
Хотовицкий*



*Николький кафедральный собор
Нью-Йорка*



Иконостас Нью-Йоркской православной церкви



Аляска. Дети



Аляска. Дети



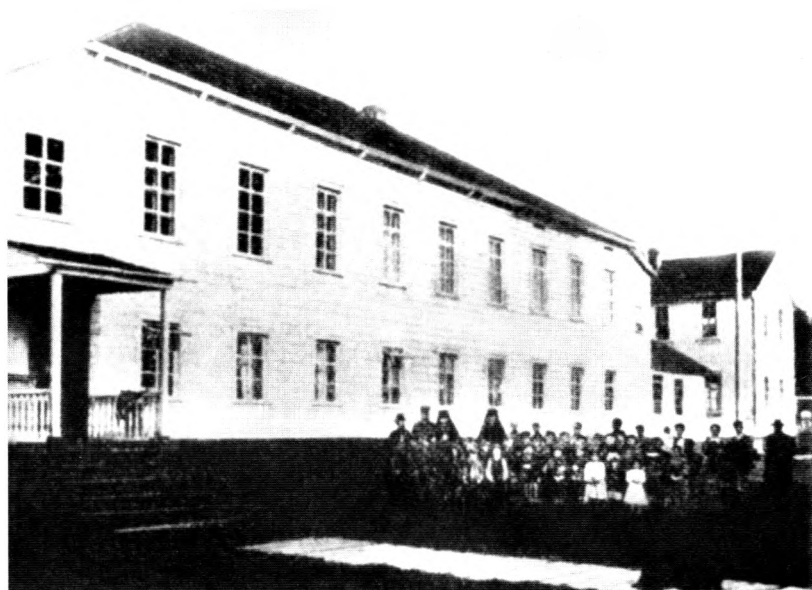
Школа в Михайловском редуте



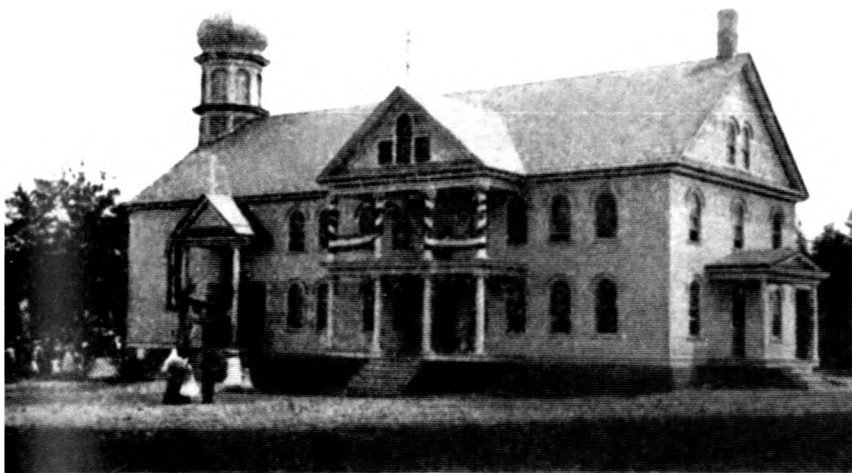
Аляска. Семинаристы



Здание Миннеаполисской Духовной семинарии



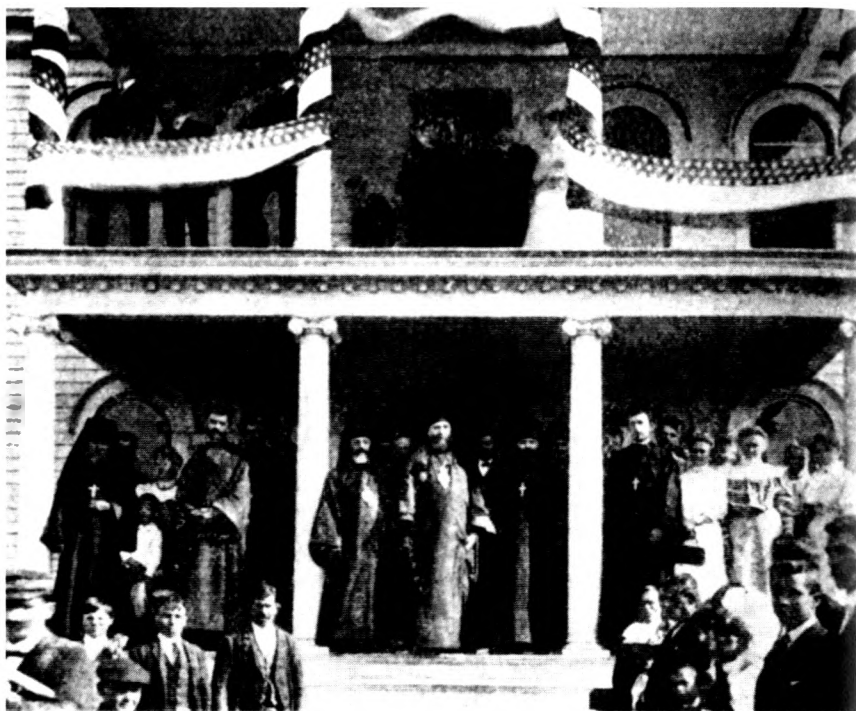
Здание Ситхинской Духовной семинарии



Монастырский корпус с домовым храмом в Свято-Тихоновской обители



*Торжество закладки главного монастырского храма
Свято-Тихоновской обители. 1905 г.*



*Архиепископ Тихон на веранде братского корпуса
после отъезда паломников из обители*



Сиротский приют в Свято-Тихоновской обители



*Портрет Архиепископа Тихона,
находящийся в Свято-
Тихоновской обители*



Игумен Арсений (Чаговцов)



Игумен Арсений с братией Свято-Тихоновской обители



Закладка собора в Нью-Йорке



Закладка собора в Нью-Йорке



Крестный ход в Свято-Тихоновскую обитель



Архиепископ Тихон в Свято-Тихоновском монастыре



Русская православная церковь в Олд Фордж



Храм Святой Троицы в Чикаго



*Посещение епископом Тихоном
одного из приходов епархии в г. Троя*



*Церковь Святителя Николая
в Вилькесбарре*



*Русская православная церковь
в Миннеаполисе*



*Православная церковь
ап. Андрея Первозванного
в Филадельфии*



*Преосвященный епископ Тихон с новоприсоединенными чадами
православной церкви в Мэйфилде*



Епископ Тихон на торжествах в Мэйфилде



Памятный снимок с архиепископом Тихоном перед отъездом в Россию



2.10 Nov

Ваме Високоспробавувано во
Писмото војино: Браќа и сестри
и Опекз!

[illegible]

*Письмо архиепископу Тихону от игумена Арсения (Чаговцова).
Православный монастырь*

ГЛАВА 12

Сиро-Арабское викариатство

12.1. Архимандрит Рафаил и Сиро-Арабская миссия до образования викариатства

В числе переселенцев в Америку оказались и сиро-арабы, которые устремились в Соединенные Штаты из Османской провинции — Сирии. Их массовое переселение в Новый Свет было вызвано экономическими и политическими причинами. Среди экономических причин можно выделить упадок шелковой промышленности и заболевание виноградников, что сократило производство вина¹.

Православная Сиро-Арабская духовная миссия была учреждена в Северной Америке в конце 1895 года преосвященным Николаем (Зноровым) с благословения Св. Синода. Епископ Николай отмечал повышенную религиозность сиро-арабов: «Среди русинов и арабов еще не иссякло религиозное чувство и страх Божий. Как у тех, так и у других жизнь и все интересы вращаются около церкви, и священник есть для них все: и учитель, и пастырь, и судья»².

Большое количество сирийских православных иммигрантов прибыло в Соединенные Штаты в 80–90-е годы XIX века, они организова-

¹ Andre G. Issa, The Life of Raphael Hawaweeny, Bishop of Brooklyn: 1860–1915 (unpublished M. Div. thesis, St. Vladimir's Orthodox Theological Seminary, May 1991). P. 13. Неизданное кандидатское сочинение в Свято-Владимирской Духовной Академии // Archives of Orthodox Church in America Syosset, N. Y. 1991.

² *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 15.

ли православную общину с центром в Нью-Йорке. В начале 1892 года в Нью-Йорк прибыл архимандрит Константин (Тарази) из Дамаска (впоследствии епископ Ардрум). С его приходом старейшины сирийской православной общины стали искать подходящее место для церкви. Однако новые общины иммигрантов были слишком малы и не могли самостоятельно содержать священника, и архимандрит Константин вернулся в Сирию. К концу того же года из Сирии в Нью-Йорк прибыл архимандрит Кристофер (Джабара). Члены общины с радостью приняли архимандрита, и через некоторое время их количество возросло настолько, что они смогли устроить временный храм в центре Нью-Йорка. Однако вскоре архимандрит Кристофер стал распространять еретические взгляды, что религии Христа, Моисея и Мухаммеда — в действительности одна религия. В результате он вынужден был покинуть страну.

В 1895 году в Нью-Йорке сирийцы организовали Сирийское православное благотворительное общество. Главная задача общества заключалась в организации церкви и поисках священника для сиро-арабской общины. Нью-Йоркские сирийцы, зная архимандрита Рафаила, написали ему письмо, в котором просили его согласия быть пастырем их общины, предлагая ему ежемесячно 50 долларов.

Когда архиепископ Рафаил получил письмо от Нью-Йоркского Общества, он ответил, что был бы счастлив принять их предложение, но если он, в настоящее время священнослужитель Церкви в России, будет назначен в качестве пастыря, их община в свою очередь будет находиться под юрисдикцией русского Св. Синода. Сирийское общество подтвердило желание видеть архимандрита Рафаила своим пастырем и также выразило согласие находиться под юрисдикцией российского Синода.

Преосвященный Николай, епископ Алеутский и Аляскинский, находился в это время в Петербурге, поэтому архимандрит Рафаил сообщил ему о приглашении от общества в Нью-Йорке. Епископ Николай был очень рад принять о. Рафаила. Он обратился в Синод с просьбой отпустить архимандрита Рафаила для служения в Нью-Йорке, предлагая назначить архимандриту Рафаилу и его дьякону ежегодное пособие 1800 рублей серебром. Св. Синод дал согласие на принятие архимандрита Рафаила и сирийского дьякона для назначения в пределах его епархии и заявил, что Патриарх Антиохийский не возражает. Синод

выделил 1800 рублей на их зарплаты, а также дополнительно 500 рублей на дорожные расходы в Америку¹.

Епископ Николай хотел, чтобы архимандрит Рафаил обосновался в Чикаго, так как это было недалеко от географического центра Соединенных Штатов, но, по просьбе Рафаила, разрешил ему поселиться в Нью-Йорке, где жило большинство православных сирийцев и где находилось общество, которое пригласило его к себе в качестве пастыря. Стремясь к своим соотечественникам — православным сирийцам, Рафаил быстро закончил свои дела в России и сопровождал епископа Николая при его возвращении в Америку.

Архимандрит знал, что иммигранты не имели постоянной церкви, и стал готовиться к отъезду из России с епископом Николаем и двумя другими сирийцами (Иоанном Шамне, также учившимся в Казанской духовной академии, и Константином Абу Адалем). Он собрал все, что нужно для устройства храма, — священные сосуды, иконы, облачения и т. д. Маршрут американского епископа Николая и его спутников пролегал через Австрию, Венгрию, Швейцарию, Францию и Англию, где они посещали все известные церкви, знаменитые музеи, совершали богослужения. 25 октября (6 ноября) 1895 года они оставили Лондон и из Южного Хамптона парохоллом отбыли в Нью-Йорк, куда прибыли в 2 (14) ноября. Архимандрит Рафаил был радушно встречен делегацией христиан-арабов, которые ожидали своего пастыря из России.

Архимандрит Рафаил немедленно приступил к новой деятельности. В свой первый воскресный день в Америке, 5 (17) ноября 1895 года, архимандрит Рафаил сослужил Божественную литургию с епископом Николаем в русской церкви в Нью-Йорке. Затем он приступил к поискам места, где мог бы устроить церковь для сирийской общины. Архимандрит Рафаил нашел подходящее место, прямо в центре сирийской окрестности Нью-Йорка, и устроил часовню на втором этаже здания на 77 Вашингтон-стрит в Нижнем Манхэттене. Он снабдил ее церковной утварью, приобретенной в России на собственные средства, и отказался от возмещения затрат, предложенных сиро-арабской общиной (и даже отказался принять назначенную ему и молодому регенту Константину Абу Адалю стипендию).

¹ См.: Andre G. Issa, *The Life of Raphael Hawaweeny, Bishop of Brooklyn: 1860—1915* (unpublished M. Div. thesis, St. Vladimir's Orthodox Theological Seminary, May 1991). P. 16. Неизданное кандидатское сочинение в Свято-Владимирской Духовной Академии // *Archives of Orthodox Church in America* Syosset. N. Y. 1991.

Менее чем через две недели после прибытия в Нью-Йорк, 15 (27) ноября 1895 года, архимандрит Рафаил помогал епископу Николаю в освящении новой сиро-арабской часовни в честь св. Николая¹. Отец Рафаил начал свою деятельность как начальник Сиро-Арабской миссии и глава Сирийского православного благотворительного общества.

Первоначально во всей Северной Америке эта миссия имела только одну церковь («скорее, моленную») в Нью-Йорке и только одного священника — о. Рафаила (Хававини).

Благое начинание преосвященного Николая для православных сиро-арабов скоро принесло свои добрые плоды. Рассеянные по всем городам и селам Северной Америки православные сиро-арабы, при отсутствии единоверных духовных пастырей, поневоле обращались к римо-католикам и протестантам и находились в опасности совершенно потерять свою православную веру. Но с открытием духовной миссии все переменялось. Не только православные из сиро-арабов нашли себе духовное утешение и стали укрепляться в своей вере, но и неправославные из них — униаты и марониты — начали смотреть с уважением на Православие и православных, видя ту отеческую любовь русского архиерея к своим духовным чадам сиро-арабам, какой они не привыкли видеть нигде на Востоке².

Число православных сиро-арабов в Северной Америке при учреждении миссии было около 15 тысяч. За пять лет, к 1900 году, их число увеличилось до 20 тысяч³. Однако они были рассеяны по городам и селам, так что даже в большом городе их можно было найти только

¹ См.: *Andre G. Issa, The Life of Raphael Hawaweeny, Bishop of Brooklyn: 1860–1915* (unpublished M. Div. thesis, St. Vladimir's Orthodox Theological Seminary, May 1991). Р. 19. Неизданное кандидатское сочинение в Свято-Владимирской Духовной Академии // *Archives of Orthodox Church in America Syosset, N. Y. 1991*.

² См.: *Рафаил, архим.* Православная Сиро-Арабская Духовная миссия в С. Америке // АПВ. 1897. № 5. С. 164–165.

³ Сколько в одной С. Америке было сиро-арабов и сколько из них православных, трудно сказать определенно, так как число переселяющихся из Сирии, Палестины и Египта все более и более росло. На 1897 г. насчитывалось в С. Америке до 60 тысяч сиро-арабов, из которых 20 тысяч православных, а остальные марониты (до 30 тысяч), униаты (до 8 тысяч), друзы и мусульмане (до 2 тысяч) (см.: Православная Сиро-Арабская Духовная миссия в С. Америке // АПВ. 1897. № 5. С. 164–166).

150–200 человек. Самое большое количество сиро-арабов проживало в Нью-Йорке, где их было до 600¹.

Еще при преосвященном Николае состав Сиро-Арабской миссии был увеличен двумя другими священниками-миссионерами: иеромонахом Ефремом (Дибсом) в г. Монреаль в Канаде² с содержанием от прихожан и посвященным в иеромонахи в Сан-Франциско и кандидатом богословия Иоанном (Шамие) в г. Галвестоне (шт. Техас) (затем переведен в Сан-Франциско) с содержанием из епархиальных сумм. При Владыке Тихоне был открыт четвертый миссионерский стан в г. Лоуэлл (шт. Массачусетс). Во главе его стоят посвященный Его преосвященством по просьбе тамошних православных сиро-арабов и находившийся на их содержании священник Михаил Хусан³.

Таким образом, в продолжение пяти лет православная Сиро-Арабская духовная миссия в Северной Америке вместо одного миссионера-архимандрита приобрела еще трех других миссионеров: двух иеромонахов и одного священника. При начальнике миссии еще состоял исполняющий должность псаломщика иеродиакон — сиро-араб Нифон Шухи — с содержанием из епархиальных сумм⁴.

Эта миссия не могла, однако, удовлетворять духовные потребности всех православных сиро-арабов во всей Северной Америке. Трудно представить себе пространство Северной Америки, а еще труднее — число в ней городов, городков, сел и деревень. Архимандрит Рафаил писал: «Во время моего первого миссионерского путешествия летом прошедшего 1896 года я объехал до тридцати городов по средней линии Сев. Америки, начиная от Нью-Йорка до Сан-Франциско, и хотя я не останавливался в каждом городе более 5 дней, а в некоторых даже по одному дню, однако благодаря великим расстояниям это путешествие мое отняло целых пять месяцев! Правда, что это мое миссионерское путешествие доставило

¹ См.: *Рафаил, архим.* Православная Сиро-Арабская Духовная Миссия в С. Америке // АПВ. 1900. № 16. С. 326.

² В Канаде, в г. Монреаль, еще ранее обретено около 300 человек сиро-арабов и греков, составляющих в настоящее время особое православное братство в зависимости от Нью-Йоркской Православной Сиро-Арабской миссии (Николай, еп. По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 3).

³ См.: *Рафаил, архим.* Православная Сиро-Арабская Духовная Миссия в С. Америке // АПВ. 1900. № 16. С. 326.

⁴ Там же.

великое духовное утешение более чем четырем тысячам православных, но, во-первых, это утешение было, так сказать, временное утешение, особенно для тех из них, которые живут в очень далеком расстоянии от Нью-Йорка, ибо едва ли у меня будет возможность навещать их более одного раза в каждые два-три года; во-вторых, много тысяч других сиро-арабов, живущих на Севере и Юге С. Америки, остались не посещенными мною по недостатку времени и материальных средств, и, в-третьих, если бы я пожелал в один раз навестить всех православных сиро-арабов, рассеянных по всей С. Америке, мне понадобилось не менее двух лет — по крайней мере. А что бы тогда было с нашей арабской церковью в Нью-Йорке? Пришлось бы закрыть ее на целые года, как и была она закрыта во все времена вышеупомянутого моего пятидесятилетнего путешествия»¹.

Самых деятельным пастырем миссии являлся о. Рафаил (Хававини) — коренной сиро-араб. Он «исполнял обязанности свои с неутомимой энергией и христианским рвением, чем приобрел любовь и уважение всех и доказал, что он достойный дар Св. Синода России сирийскому народу»² — так характеризовали его американские сиро-арабы в письме, адресованном Синоду.

12.2. Житие святителя Рафаила, епископа Бруклинского³

Отец Рафаил родился в Сирии в 1860 году от благочестивых православных родителей Михаила Хававини и его второй жены Марии — дочери священника из Дамаска. Точная дата рождения Рафаила неизвестна, но сам он предполагал, что родился в день именин — Собора Архангелов Михаила и Гавриила и Небесных Сил Бесплотных (8 (21) ноября)⁴. Это было время жестоких гонений на христиан, когда их приходской

¹ *Рафаил, архим.* Православная Сиро-Арабская Духовная Миссия в С. Америке // АПВ. 1897. № 5. С. 165—166.

² *Хайруллина П. А.* Русская Православная Церковь в США... С. 91, со ссылкой на: РГИА. Ф. 796. Оп. 181. Д. 3157. Л. 34.

³ 29 мая 2000 г. святитель Рафаил был причислен к лику святых Св. Синодом Православной Церкви Америки. Его праздник отмечается 27 февраля, в день его блаженной кончины, и в воскресенье Всех Святых, в Северной Америке — второе воскресенье после святой Пятидесятницы (http://oca.org/FS_NA-Document.asp.SID).

⁴ См.: <http://days.pravoslavie.ru/Life/life6944.htm>

священник св. Иосиф Дамасский (память 10 (23) июля) и все, кто был с ним близок, были преданы мученической смерти и когда семья Хававини была вынуждена бежать в Бейрут, чтобы спастись от неминуемой гибели. Именно здесь, в Бейруте, а не в родном городе, будущий святой увидел свет.

В 1861 году на праздник Богоявления он был крещен с именем Рафла, а немного позднее, весной того же года, семья смогла вернуться в Дамаск. Несмотря на то что в 1874 году ребенок блестяще закончил начальную школу, стало ясно, что Михаил Хававини не мог более позволить себе обучение сына. К счастью, помощь пришла через диакона Афанасия Аталлаха (позже митрополита Хомского), который походатайствовал пред Патриархом Антиохийским Иерофеем о принятии Рафаила в качестве студента на пастырские курсы при Патриархии. Он был таким хорошим студентом, что в 1877 году был избран на должность заместителя преподавателя. В следующем году он был назначен учителем арабского и турецкого языков. 28 марта (10 апреля) 1879 года патриарх Иерофей совершил над ним монашеский постриг — и Рафаил стал иподиаконом Его блаженства.

Константинопольский Патриарх Иоаким III предложил Антиохийскому Патриарху прислать хотя бы одного достойного студента для обучения в богословской школе в Халки с выплатой стипендии, и св. Рафаил был для этого избран.

8 (21) декабря 1885 года он был рукоположен в сан диакона в храме при школе. В июне 1886 года молодой диакон получил диплом по специальности «Богословие» и вернулся в свою родную страну с надеждой послужить здесь на благо Церкви. Иеродиакон Рафаил произвел сильное впечатление на Патриарха Антиохийского Герасима, и потому он часто брал его в пастырские поездки по своим приходам. Когда Его блаженство не мог присутствовать, Слово Божие преподавал людям иеродиакон Рафаил. Но он не был удовлетворен глубиной своих знаний и жаждал знать как можно больше; это происходило не от личной гордости, а от желания приносить пользу другим. Он испросил благословения у патриарха Герасима поступить на курсы аспирантуры в богословскую школу в России, обещая вернуться и служить Патриархии секретарем со знанием русского языка. Патриарх дал свое благословение, и иеродиакон Рафаил был принят студентом в Киевскую духовную академию.

В 1890 году патриарх Герасим назначил молодого иеродиакона главой представительства Антиохийской Церкви в Москве. По просьбе патриарха Герасима он был рукоположен в священство ректором академии епископом Сильвестром. Месяц спустя он был возведен в сан архимандрита митрополитом Московским Иоанникием и утвержден как настоятель церкви представительства Антиохии в Москве.

Когда патриарх Герасим сложил с себя патриаршие обязанности, чтобы принять Иерусалимскую епархию, архимандрит Рафаил воспринял это как возможность освобождения Антиохийской Церкви от господства иностранных иерархов. Пылая любовью к Антиохийской Церкви и желая предоставить управление ею коренным клирикам и мирянам, архимандрит Рафаил развил бурную деятельность, рассылая письма антиохийским епископам и влиятельным мирянам и публикуя статьи в русской прессе, чтобы привлечь внимание к трудному положению Антиохии. Однако его решительные действия не увенчались успехом, и он даже поплатился за свою критику. В ноябре 1891 года митрополит Спиридон, грек-киприот по происхождению, был избран Антиохийским Патриархом.

Архимандрит Рафаил отказался почитать нового патриарха за богослужением в церкви при представительстве. В результате патриархом Спиридоном он был временно отстранен от служения. Свят. Рафаил принял свое отстранение, но продолжал писать статьи в русских газетах в защиту антиохийского дела.

Патриархи Антиохийской, Константинопольской, Александрийской и Иерусалимской Церквей обратились к царю с просьбой запретить газетам публиковать статьи свят. Рафаила — и добились успеха. Тогда свят. Рафаил начал издавать свои материалы в форме книг. Наконец, патриарх Спиридон написал письмо помощнику обер-прокурора России — другу св. Рафаила — с просьбой убедить отца Рафаила испросить прощение у патриарха. Тот исполнил просьбу обер-прокурора, и временное прещение было снято. Св. Рафаилу было позволено перевестись из юрисдикции Антиохийской Церкви под юрисдикцию Русской и остаться в России. Он уехал в Казань, занял должность учителя арабского языка в духовной академии и оставался там до 1895 года, когда был приглашен Сирийским православным благотворительным обществом Нью-Йорка приехать к ним, чтобы стать пастырем арабской православной общины. Он оставался в Нью-Йорке, но вскоре услышал о более мелких общинах христиан-арабов, разбросанных по всей Северной Америке. До сих пор

они не имели пастыря, и неудивительно, что некоторые были вынуждены уходить в другие деноминации или же забывать свои религиозные обязанности. Такое положение стало предметом непрестанной заботы для о. Рафаила. Хотя он не был против диалога с инославными христианами, но никогда не выпускал из вида ту грань, которая отделяла Православие от неправославия.

Все слова и дела святителя Рафаила были постоянным свидетельством Православия. Он всегда ратовал за чистоту веры, «однажды переданную святым» (Иуд. 3), и предпринимал действия, чтобы защитить свою паству от вредных влияний. Он наставлял людей не посещать инославные богослужения и считал, что при отсутствии возможности посещать православный храм, желательно, чтобы глава семейства читал Часы дома по Часослову.

12.3. Миссионерские поездки архимандрита Рафаила

Как уже говорилось, летом 1896 года архимандрит Рафаил принял первую из пастырских поездок по всему континенту, занявшую целых пять месяцев¹. Он посетил 30 городов по средней линии Северной Америки, находившихся между Нью-Йорком и Сан-Франциско. Он венчал браки, крестил, принимал исповедь и служил Божественную литургию. Там, где не было храма, он служил ее в домах верных.

С мая по ноябрь 1898 года архимандрит Рафаил отправился в свое второе пастырское путешествие². Во время этой поездки он убедился в необходимости поставления на служение в новых, основанных им церквях, священников, говоривших по-арабски. Вернувшись в Нью-Йорк, он написал отчет епископу Николаю, в котором выразил свою озабоченность этим. По благословению епископа Николая о. Рафаил смог добиться приезда опытных священников из Сирии. Он также находил образованных мирян, которых мог бы представить к рукоположению. Будучи архимандритом и позднее епископом, св. Рафаил, как правило, назначал священников только после получения благословения от русского иерарха, возглавлявшего Американскую миссию. Архимандрит Рафаил

¹ См.: <http://days.pravoslavie.ru/Life/life6944.htm>

² См.: Там же.

приветствовал епископа Тихона, когда тот стал правящим архиереем в Америке, заменив епископа Николая. 15 (30) декабря святитель Тихон приехал служить литургию в сирийской церкви святителя Николая. Рафаил сообщил своей пастве, что их новый архипастырь — это тот, кто послан сюда, чтобы заботиться обо всем стаде Христовом: россиянах, славянах, сиро-арабах и греках, рассеянных по всему континенту Северной Америки. В то время Церковь объединяла людей самого разного происхождения под омофором русского архиепископа.

В марте 1899 года архимандрит Рафаил получил от епископа Тихона разрешение начать сбор средств для устройства кладбища и для строительства новой церкви вместо часовни, расположенной в старом здании на грязной улице. Весной он отправился еще в одну пастырскую поездку по 43 городам тринадцати штатов: Нью-Йорк, Огайо, Мичиган, Индиана, Иллинойс, Чикаго, Висконсин, Миннесота, Небраска — отсюда повернул на восток, так как был уже три месяца в пути, и пора было возвращаться (Лова, Иллинойс, Кентукки, Теннесси, Огайо, Пенсильвания, Нью-Йорк)¹. Шесть месяцев (с 26 апреля (9 мая) по 7 (20) ноября 1899 года) провел он в северо-восточных, южных и среднезападных регионах Соединенных Штатов, пересекая страну по суше и по морю, преодолевая препятствия и трудности, возникавшие на его пути. Архимандрит Рафаил служил грекам и россиянам столь же усердно, как и арабам, совершая венчания, крещения и восполняя Таинство брака тех православных людей, которые сочетались браком у неправославного духовенства. Бывало, он миропомазывал некоторых детей, крещенных католическими священниками. В Пенсильвании, в г. Джонстауне, он сумел примирить тех, личная вражда которых грозила расколом арабской общине. Если гражданским судам не удавалось водворить мир, то свят. Рафаил восстанавливал спокойствие и прекращал вражду. В Джонстауне он получил телеграмму об избрании митрополита Мелетия (Даумани) Патриархом Антиохийским. В великой радости, поведал свят. Рафаил своему народу, что впервые за 168 лет коренной араб был избран предстоятелем Антиохийской Церкви.

Об этой своей поездке архимандрит Рафаил собственноручно написал рапорт на имя преосвященного Тихона, епископа Алеутского

¹ См.: Из миссионерского дневника архимандрита Рафаила // АПВ. 1899. № 15. 17, 19, 21, 22.

и Аляскинского: «третье по числу» миссионерское путешествие продлилось, по словам архимандрита Рафаила, более пяти месяцев, в продолжение которых он посетил 43 города и городка, исповедат и причастил до 650 человек, окрестил 78 детей, обвенчал 13 пар, совершил 45 св. литургий и произнес 45 поучений¹.

В одном из путешествий при посещении г. Оберн (Auburn), где проживали сиро-арабы, собралось много русских униатов. Во время разговора возник спор о вере. Некоторые высказывали сочувствие Православию, а некоторые утверждали, что «православная вера и латинская одинакова»². Когда о. Рафаил объяснил им, что «есть великая разница между православною и латинской верою, то они все ответили: мы первый раз слышим об этом»³. Но у них не было своего пастыря, и они по необходимости обращались к латинскому священнику. Об этом о. Рафаил обещал доложить русскому Владыке в Сан-Франциско.

Неоднократно О. Рафаил рассказывал о том, что православное богослужение вызывает интерес у американцев, часто они присутствовали на богослужении. Так, на литургии в Бостоне, которую служил о. Рафаил, были не только все члены сиро-арабской общины, но и представители почти всей местной печати. Последние были так заинтересованы богослужением, что «на второй день появились в местных газетах подробные описания православного богослужения», — пишет о. Рафаил⁴. Еще больше интересовало их совершение св. крещения, так что они поехали даже велед за о. Рафаилом, чтобы посмотреть как он совершал крещение трех младенцев⁵. Такой же интерес к богослужению о. Рафаил видел и в других местах⁶.

¹ Andre G. Issa. The Life of Raphael Hawaweeny. Bishop of Brooklyn: 1860–1915 (unpublished M. Div. thesis. St. Vladimir's Orthodox Theological Seminary, May 1991). P. 126. Неизданное кандидатское сочинение в Свято-Владимирской Духовной Академии // Archives of Orthodox Church in America Syosset, N. Y.

² Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила // АПВ. 1899. № 17. С. 472.

³ Там же.

⁴ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 15. С. 424.

⁵ См.: Там же

⁶ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 472.

Однако путешествие не обошлось и без курьезов. Так, прибыв по железной дороге в село Нью-Лондон (шт. Висконсин), где проживало около 50 человек православных сиро-арабов, о. Рафаил не нашел на вокзале встречающих. Оказалось, что в селе нет почтальонов, и письмо о. Рафаила, в котором он извещал о часе своего прибытия, пролежало на почте и было доставлено только после отъезда батюшки. Добравшись до их села, о. Рафаил не обнаружил никого, кроме женщин. Но к 12 часам дня возвратились домой к обеду и мужчины. Какова была их радость, когда они узнали, что давно ожидаемый батюшка приехал наконец-то к ним! Все бросили работу и остались около батюшки. Отец Рафаил отслужил литургию и окрестил трех младенцев.

Возвратимся к путешествию о. Рафаила 1899 года и другим, о которых сохранились его дневниковые записи. 26 апреля (9 мая) 1899 года архимандрит Рафаил отправился из Нью-Йорка в г. Гленс-Фолс (Glens Falls) штат Нью-Йорк, находящийся в семи часах езды по железной дороге¹. В нем жило до 50 душ православных сиро-арабов, которые с самого времени своего переселения сюда, то есть уже пять-шесть лет, не видели православного священника. Они были весьма рады приезду пастыря и почти все приступили к св. исповеди и причащению. Здесь он совершил трое крестин и два бракосочетания и присоединил к Православию одну 21-летнюю американку, девицу из методистской секты, через св. крещение, так как она еще не была крещена, по имени Елизавета Батшельдер, а затем обвенчал ее с одним православным сиро-арабом.

28 апреля (12 мая) он поехал морем в г. Саванна-Джорджия (Savannah Georgia), куда и прибыл на третий день вечером. В том городе он уже был в 1898 году. За это время число здешних православных сиро-арабов возросло с 50 до 80 человек. Кроме православных здесь находились несколько маронитов (монофелитов-униатов). Здесь он совершил четыре крещения и три бракосочетания. Греков в Саванне было до 20 человек. Они были очень удивлены его знанием греческого языка и не хотели верить, что он сиро-араб. С великим благоговением они присутствовали на Божественной литургии на арабском и греческом языках и немедленно дали знать своим собратьям, грекам г. Брунсвик (Brunswick), чтобы и те поспешили пригласить его к себе. Приглашение состоялось, и он принял его с радостью. 4 (17) мая

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 15. С. 422.

через четыре часа езды по железной дороге он уже был у них и окрестил трех детей, совершая все последование св. крещения на греческом языке. Это им так понравилось, что они излили свое восхищение в очень лестной статье, напечатанной в греческой газете «Атлантис», издающейся в Нью-Йорке.

Окончив требы в Брунsvике и простившись с тамошними греками, он отправился по железной дороге в г. Атланта (Atlanta)¹. Здесь жило 30 человек православных сиро-арабов. Совершив на второй день после приезда Литургию и окрестив одного ребенка, он поспешил возвратиться в Нью-Йорк для приготовления к встрече преосвященного Тихона, который должен был прибыть в Нью-Йорк около 18 (31) мая, а 21 (3 июня) совершать Божественную литургию в сиро-арабской церкви.

По отъезде Его преосвященства 28 мая (10 июня) о. Рафаил, пробыв в Нью-Йорке до Пятидесятницы, выехал 8 (21) июня в Вашингтон, где совершил 11 (24) июня Литургию, за которой присутствовала вся православная сиро-арабская колония числом 40 душ и много греков. Молитвословия службы читались частью по-арабски, частью по-гречески. Многие приступили к св. исповеди и св. причащению, а затем он окрестил трех младенцев.

Возвратившись 12 (25) июня в Нью-Йорк, он на второй же день поехал в г. Ньюберг (Newburg), штат Нью-Йорк, на пароходе по р. Гудзон. Здесь жило около 60 человек православных сиро-арабов. Совершив у них в воскресенье 13 (26) июня св. литургию, за которой было до 34 исповедников и причастников, он отправился затем в находившуюся в четверти часа езды деревню Джесин, где проживало до 100 сиро-арабов, работавших на кирпичных фабриках. После литургии, совершенной у них 16 (29) июня, он возвратился в тот же день в Нью-Йорк.

18 июня (1 июля), в пятницу вечером, покинув Нью-Йорк, он прибыл на другой день утром в Вустер (шт. Массачусетс), где проживало до 300 православных сиро-арабов, занимавшихся торговлей и фабричными работами. Он совершил 20 июня (3 июля) Божественную литургию и окрестил четырех младенцев.

Отсюда во вторник, 22 июня (5 июля), он отправился по железной дороге в г. Лоуэлл, куда прибыл после трехчасовой езды². Вся здешняя община, состоявшая из 60 душ, собралась на вокзале, чтобы встретить

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 15. С. 423.

² См.: Там же

его. Встреча была, как и везде, очень радушная и торжественная. В четверг 24 июня (7 июля), в день Рождества Иоанна Предтечи, о. Рафаил совершил здесь Божественную литургию. Должность певца и псаломщика исполнял здешний купец Михаил Хусан, довольно начитанный в церковном пении и чтении. Его здешние родные и земляки (односельчане) побудили его еще месяц тому назад, когда преосвященный Тихон был в Нью-Йорке, явиться в Нью-Йорк и подать через архимандрита Рафаила прошение на имя Его преосвященства о рукоположении его во священники, при условии что его родные и односельчане в Лоуэлле будут давать все, что нужно для содержания священника и церкви. Так как они при этом заявили, что в случае возвращения на родину, в свою деревню Айд-Фухар, они желали бы взять с собой и этого священника, то преосвященный Тихон поручил о. Рафаилу предварительно написать высокопреосвященному Герасиму (Яреду), митрополиту Селевкийскому, и спросить его, согласен ли он, в случае рукоположения Михаила Хусана во священника в Америке и возвращения его на родину, принять его в свою епархию, что и было сделано. В субботу, 26 июня (9 июля), из Лоуэлле он отправился в соседний, час езды на электрическом трамвае, город Лоренс (Lawtance), где находились до 600 сиро-арабов (из которых до 200 были православные, а остальные — марониты, униаты, мусульмане и друзы), работавших на местных фабриках. Отслужив у них в воскресенье, 27 июня (10 июля), Божественную литургию и крестив грех младенцев, он собирался ехать в понедельник, 28-го, в город Бостон, чтобы отпраздновать день св. Апостолов там, как вдруг получил телеграмму, приглашающую его вернуться немедленно в Лоуэлл для совершения там брака. Отец Рафаил вернулся, но брак совершить отказался, так как жениху было менее 18 лет, а невесте 12 лет. Родители и родственники жениха и невесты были вначале очень недовольны его отказом, но когда он объяснил, что такой брак не согласен с заповедями Церкви, то они стали просить его передать только невесте от жениха кольцо в знак обоюдного их между собою согласия, что и было исполнено о. Рафаилом.

Пробыв еще один день в этом городе, 1 (14) июля он отправился в Бостон, где было до 180 православных сиро-арабов. В воскресенье, 4 (27) июля, он здесь совершил Божественную литургию в присутствии не только всех членов общины, но и многих американцев и представителей почти всей местной печати.

7 (20) июля о. Рафаил покинул Бостон и отправился в Спрингфилд (Springfield), от Бостона по железной дороге в двух часах езды к западу. Там проживало до 40 православных сиро-арабов, недавно переселившихся туда из Сирии. Отслужив у них обедню в четверг 8 (21) июля, он на второй день отправился в город Олбани (Albany), штат Нью-Йорк, но был отзван телеграммой из Нью-Йорка от г-на Нажиба Арбили, в которой тот приглашал архимандрита Рафаила вернуться в Нью-Йорк для отпевания скончавшегося его брата Хатиля. Этот Нажиб Арбили был самым выдающимся по образованию и знанию многих языков (он говорит отлично на шести языках: арабском, греческом, французском, английском, немецком и итальянском) среди всех переселившихся в Америку сиро-арабов. Он же издатель ежедневной антитурецкой арабской газеты в Нью-Йорке, с давнего времени состоял членом правительственной комиссии по делам эмигрантов и пользовался популярностью и среди американцев¹.

16 (29) июля, покинув опять Нью-Йорк, архимандрит Рафаил возвратился в г. Олбани, где совершил 18 (31) июля, в воскресенье, Божественную литургию². В Олбани проживало до 130 сиро-арабов — почти все православные.

20 июля (2 августа) он отправился из Олбани к западу, в городок Бингемтон (Binghamton), от Олбани в пяти часах езды по железной дороге. В нем проживало до 30 человек православных сиро-арабов. Совершив на второй день св. литургию и окрестив одного младенца, архимандрит Рафаил заехал в тот же день в городок Уэверли (Waverly), штат Нью-Йорк, а 23 июля (5 августа) отправился в городок Итака (Ithaca), штат Нью-Йорк, где проживало до 40 душ православных сиро-арабов. Один из них, пожилой мужчина, добрейший человек, просил у о. Рафаила совета насчет своей жены, которая, приехав одна в Америку, незаконно прижила здесь ребенка. Узнав об этом, ее муж немедленно продал на родине все свое имущество и приехал за ней в Америку. По прибытии его сюда виновная покаялась и пришла к мужу просить прощения. И вот он ожидал о. Рафаила, чтобы спросить, не грешно ли принять опять такую заблудшую жену. Отец Рафаил ответил: «Нет, не грешно. Хорошо и добродетельно

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 15. С. 423–424.

² См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 472.

прощать кающихся грешников, и так как твоя жена кается пред Богом и пред тобою, то грешно не принять ее». Таким образом, муж и жена сошлись вместе опять, к радости всех. Отслужив на второй день св. литургию и преподав всем советы и наставления, он в тот же день покинул этот городок и отправился в город Оберн (Auburn), штат Нью-Йорк.

24 июля (6 августа), в субботу, после трех часов езды по железной дороге на север он прибыл в Оберн, где находились до 50 православных сиро-арабов¹. Несмотря на поздний час (8 часов вечера), не только все они были на вокзале, но также чуть ли еще не больше пришло сюда американцев посмотреть на русско-арабского архимандрита.

На второй день, 25 июля (7 августа), в воскресенье, отслужив св. литургию, он был приглашен в один дом на другом конце города для миропомазания трех детей, крещенных в здешней латинской церкви. Около этого дома проживала масса русских униатов. Многие из них уже были собраны у хозяина дома, православного сиро-араба, в ожидании видеть священника, говорящего по-русски. Когда архимандрит Рафаил прибыл, они все подошли к нему под благословение. По окончании св. миропомазания, обряд которого всем очень «сподобався», они стали расспрашивать его о России, русском царе, православной вере, высказав при этом немало сочувствия всему русскому и православному. Один молодой парень стал даже просить о. Рафаила повенчать его. Архимандрит Рафаил сказал, что он должен ранее принять Православие вместе со своею невестой — и тогда он с радостью повенчает их. Парень немедленно согласился, но его невеста отказалась под предлогом, что здешний латинский ксендз отлучит ее и ее жениха, если они повенчаются у православного священника. Вследствие этого произошел оживленный спор между ними. Одни хвалили Православие и Православную Церковь, другие говорили, что православная вера и латинская одинаковы. Когда архимандрит Рафаил объяснил им, что есть великая разница между православной и латинской верой, то они все ответили: «Мы первый раз слышим об этом, но что, если у нас нет своего пастыря, мы по необходимости обращаемся к латинскому священнику». Архимандрит Рафаил обещал им доложить об этом Владыке, и этим

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 472–474.

разговор кончился. Все остались довольны и с большим уважением простились со священником.

27 июля (9 августа) пополудни он оставил Оберн и отправился к западу, в г. Толедо (Toledo) штат Огайо, в который и прибыл утром второго дня, то есть после 16 часов езды по железной дороге. В Толедо жило большое число православных сиро-арабов — до 150 душ. Встреча здесь была очень сердечна. Они уже знали пастыря по прежним его посещениям. Кроме православных сиро-арабов здесь еще проживало и до 30 человек маронитов (то есть монофелитов из Ливана и Сирии). Среди последних один довольно богатый человек по имени Михаил Кайруз питал большую любовь и сочувствие к архимандриту Рафаилу. Как в два прошлых раза, так и теперь он устроил торжественный ужин, на который были приглашены все знатные члены здешней сиро-арабской колонии. Надо сказать, что благодаря этому человеку все здешние сиро-арабы — православные, униаты и марониты — жили между собой в полном согласии. В воскресенье, 13 августа, о. Рафаил отслужил св. литургию, за которой присутствовала вся здешняя сиро-арабская колония. Сказанная им по окончании св. литургии речь о любви и согласии произвела на всех сильное впечатление. На второй день он окрестил девять младенцев и совершил одно бракосочетание.

3 (16) августа архимандрит Рафаил отправился в лежащий на север от Толедо г. Детройт (шт. Мичиган) по приглашению одного маронита, чтобы исповедать его болящую православную жену¹. Прочитав над нею положенные молитвы и осенив ее святым крестом, архимандрит Рафаил хотел приступить к исповеди, но вдруг она отказалась от исповеди под предлогом, что она в ссоре с одной женщиной, которую она ни за что не хочет простить. Напрасно о. Рафаил и ее муж уговаривали ее простить свою неприятельницу, хотя бы заочно в своем сердце. Наконец он прочитал ей одну молитву и Св. Евангелие и, оставив ее на милость Божию, возвратился в Толедо.

5 (18) августа, простившись со всеми в Толедо, архимандрит Рафаил отправился к западу, в город Наполеон (Napoleon), штат Огайо, от Толедо около полутора часов езды. В этом городке проживали лишь два семейства православных сиро-арабов. Здесь 6 августа, в праздник

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 473.

Преображения Господня, он отслужил св. литургию и окрестил одного ребенка.

7 (20) августа утром, покинув Наполеон, архимандрит Рафаил отправился дальше — в город Форт-Уэйн (Fort Waynd), штат Индиана, куда прибыл через два часа¹. На вокзале его встретила большая толпа православных сиро-арабов, которых в этом городе было более 300 человек. Старейший и богатейший из них, г-н Салем Бшара, приобретший в этом году за 5 тысяч долларов большое имение вне города, пригласил архимандрита Рафаила остановиться у него в имении. Он, конечно, с радостью принял это приглашение из-за невыносимой жары. На второй день архимандрит Рафаил отслужил в городе св. литургию и окрестил двух младенцев. Пробыв здесь до четверга, он отправился оттуда к западу, в Чикаго, в котором православных сиро-арабов было до 100 человек. Для русинов уже была церковь и русский священник, для греков также церковь и греческий архимандрит, а сиро-арабы ходили то в русскую церковь, то в греческую. Греческий архимандрит по имени Дорофей, прибывший в Чикаго из Австралии, узнав о приезде архимандрита Рафаила, немедленно пришел к нему с визитом. Как замечал архимандрит Рафаил, он показался ему больше политиком, чем духовным пастырем.

На второй день, в воскресенье, 15 (28) августа, праздник Успения Божией Матери, архимандрит Рафаил служил св. литургию в русской церкви при большом стечении народа — русского и сиро-арабского.

Когда 16 (29) августа архимандрит Рафаил собрался было к западу от Чикаго, в городок Эпплтон (Appleton), штат Висконсин, то получил две телеграммы, в которых его приглашали немедленно отправиться в город Блумингтон (Bloomington), штат Иллинойс, около четырех часов езды по железной дороге к югу от Чикаго, для совершения брака². Собрав свои вещи, он скоро отправился на вокзал, но, купив билет и отдав свой багаж, не мог добраться до поезда из-за множества народа. Поезд отошел, и он был вынужден ожидать следующего поезда, который отходил в 9 часов вечера. В час ночи он уже был на ст. Блумингтон и отправился прямо в приготовленное для него помещение в лучшей гостинице. На второй день он совершил бракосочетание и перевенчал другие две пары.

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 473.

² См.: Там же. С. 474.

обвенчанные у латинян, а также миропомазал двух младенцев, крещенных по латинскому обряду. На третий день, 18 (31) августа, отслужил св. литургию и преподав почти всем святое причастие, архимандрит Рафаил простился с народом и возвратился в Чикаго, чтобы продолжить свой путь. В Блумингтоне находилось до 50 человек православных сиро-арабов.

19 августа (1 сентября) пополудни, покинув Чикаго, он прибыл после шести часов езды в г. Эпплтон, где было не более трех семейств православных сиро-арабов. В воскресенье, 22 августа (4 сентября), он совершил у них св. литургию, а вечером окрестил двух младенцев¹.

27 августа (9 сентября) в 6 часов вечера, после девятичасовой езды, архимандрит Рафаил прибыл в город Ла-Кросс (La Crosse), штат Висконсин. В его прошлый приезд здесь было более 60 человек православных сиро-арабов, но теперь оказалось лишь два семейства. Остальные все разошлись по разным городам. В воскресенье, 29 августа (11 сентября) — день Усекновения главы Иоанна Предтечи — архимандрит Рафаил совершил здесь св. литургию и окрестил двух младенцев.

31 августа (13 сентября), покинув Ла-Кросс, он отправился к северу, в город Сент-Пол (St. Paul) штат Миннесота, куда и прибыл после четырехчасовой езды². Этот город архимандрит Рафаил посещал уже в третий раз. В нем проживало более 100 человек православных сиро-арабов. Большинство из них, как и везде, разъезжали по окрестностям для продажи в розницу разных товаров. Однако в день прибытия пастыря в Сент-Пол здесь было до 50 человек. В четверг, 2 (15) сентября, он совершил св. литургию и окрестил четырех младенцев, а к вечеру отправился в соседний большой город Миннеаполис для посещения русской церкви и ее настоятеля священника отца Константина Попова, а также русской духовной школы и ее начальника отца архимандрита Анатолия. Приняли гостя весьма радушно и гостеприимно. Переночевав в покоях архимандрита Анатолия, архимандрит Рафаил вечером следующего дня возвратился в Сент-Пол и оттуда, провожаемый всеми сиро-арабами, сел в поезд и утром следующего дня, в 8 часов, уже был в городе Омаха (Omaha), штат Небраска, где нашел народу меньше, чем в предыдущий приезд. Большинство прихожан переселилось в другой город к западу от

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 17. С. 474.

² См.: Там же. № 19. С. 524—525.

Омахи, называемый Керни. Однако здесь были приезжие православные сиро-арабы, прибывшие ради местной выставки. Всего православных в городе и на выставке было до 40 человек. Все они исповедались и причащались на св. литургии, которую о. Рафаил совершал в воскресенье, 5 (18) сентября. Также о. Рафаил посетил в Омахе нескольких знакомых американцев, с которыми познакомился еще в прошлый приезд, и среди них одного еврея, богемца, редактора лучшей газеты в западных штатах, по имени мистер Rozwater. Узнав от о. Рафаила, что тот проводит сбор пожертвований для построения храма в Нью-Йорке, он просил принять его лепту на это дело и записал в сборной книжке 20 долларов.

Во вторник, 7 (20) сентября, архимандрит Рафаил отправился из Омахи дальше к западу в городок Керни (Kearney), штат Небраска, куда прибыл в 12 часов ночи, вместо того чтобы приехать, как полагалось, в 3.30 пополудни. Когда он приехал в Керни, почти все сиро-арабы были на вокзале. С вокзала повезли его в дом старшего из них в открытой карете. Но было так холодно, что о. Рафаил весь дрожал и согрелся лишь у печки в доме его хозяев, поплатившись все-таки насморком. Просидев с батюшкой до 4 часов утра, все разошлись по домам отдохнуть. Утром следующего дня архимандрит Рафаил почувствовал недомогание и не в состоянии был совершать св. литургию, а лишь обедницу. К вечеру больному стало легче, и он предложил членам местной колонии поехать на лошадях в одно имение, в 18 милях к северо-востоку от Керни, где жил православный сиро-араб со своим семейством и братом, занимаясь земледелием. В 9 часов 15 человек и о. Рафаил, поместившись в четырех повозках, отправились в дорогу. Погода была прекрасная, дорога ровная и при этом полнолуние. Спутники о. Рафаила так развеселились, что всю дорогу пели то церковные, то национальные гимны. «Когда мы прибыли в хижину наших земледельцев, был уже час ночи. От шума и выстрелов из револьверов моих спутников, земледельцы наши выскочили и, узнав, что это их батюшка приехал к ним, стали плакать от радости и осыпать меня разными благодарственными приветствиями, стали целовать землю, мои руки, ноги, благодаря Господа Бога, Который сподобил их после семи лет отчужденной жизни видеть у себя православного священника. По правде сказать, и мы прослезились в виду такой радостной встречи», — писал о. Рафаил. Больше всех плакала от радости жена земледельца. Она долго уже горевала, что, проживая в таком удаленном месте, лишена возможности когда-либо видеть у себя православного священника, который

исповедал бы их и приобщил, а главное, крестил бы ее четверых детей, старшему из которых исполнилось уже шесть лет. Не веря своим глазам, она то осеняла себя крестным знамением, то поднимала свои руки к небу, благодаря Господа за эту неожиданную для нее милость. Хижина была очень мала. Все поместились в одной комнате. От усталости стали дремать, некоторые на своих стульях, другие на полу, а батюшку заставляли лежать на маленьком диване. Утром все выслушати с благоговением утреннюю службу. Затем о. Рафаил совершил водосвятие и окропил всю хижину и все имение. Пробыв до вечера, все возвратились в Керни. На второй день приехал и земледелец со своим семейством и братом, на св. литургию и крестины своих детей. В воскресенье, 12 (25) сентября, батюшка совершил св. литургию, окрестил шестерых детей и обвенчал одного молодого араба. Тут же он присоединил к Православию одну девицу 20 лет из пресвитерианской протестантской секты через св. миропомазание, исповедь и причащение, а затем перевенчал ее с одним из молодых сиро-арабов, с которым она уже ранее была обвенчана в пресвитерианской кирхе. На второй день архимандрит Рафаил собирался покинуть Керни, но по общей просьбе остаться, чтобы 14 (27) сентября отпраздновать здесь Воздвижение Св. Креста, он отложил отъезд и во вторник утром совершил Божественную литургию, к великой радости всех здешних сиро-арабов¹.

Отсюда архимандрит Рафаил решил отправиться в юго-восточном направлении к Нью-Йорку, так как уже три месяца находился в пути, а на обратное путешествие нужно было не менее двух месяцев. В среду, 15 (28) сентября, простившись со своими соотечественниками в Керни, он отправился к востоку, в город Сидар-Рэпидс (Cedar Rapids), штат Айова, куда прибыл в 6.30 утра² и был встречен на вокзале главными представителями здешней сиро-арабской колонии³. Число здешних сиро-арабов доходило до 60 человек (все православные), но налицо было не более 30. Исповедав всех в продолжение двух последующих дней (пятницы и субботы), в воскресенье, 19 сентября (2 октября), архимандрит Рафаил совершил св. литургию и приобщил всех Св. Таин. Пополудни

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 19. С. 525–527.

² См.: Там же. С. 527.

³ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 21. С. 583.

того же дня и вечером он окрестил шесть младенцев и перевенчал одну чету, обвенчанную год тому назад у местного латинского священника. Так как о. Рафаил в первый раз посетил этот город, то его соотечественники убедительно просили его пробыть у них несколько дней, но он наотрез отказался ввиду предстоящего ему еще долгого путешествия.

20 сентября (3 сентября), в понедельник, покинув Сидар-Рэпидс в восемь часов вечера, архимандрит Рафаил приехал в городок Спринг-Вэлли (Spring Valley), штат Иллинойс, в 3 часа утра. Вся здешняя сиро-арабская православная колония из-за приезда пастыря не спала всю ночь. В этот раз он нашел сиро-арабов меньше, чем в прошлый приезд, так как некоторые из них переселились в Форт-Уэйн. В четверг, 23 сентября (6 октября), архимандрит Рафаил совершил у них св. литургию. Большинство из них исповедовались и приобщились.

В субботу, 25 сентября (8 октября), архимандрит Рафаил прибыл в Кайро (Cairo) к 10 часам вечера¹. Этот город он навещал уже в третий раз. В нем мало было православных сиро-арабов (всего 30 человек), но они отличались примерным благочестием и религиозностью. На второй день своего приезда, в воскресенье 26 сентября (9 сентября), он совершил здесь св. литургию. Во вторник же, покинув Кайро, он отправился дальше на юг в городок Фултон (Fulton), штат Кентукки, где на другой день совершил св. литургию в присутствии всех здешних православных сиро-арабов. Архимандриту Рафаилу хотелось двинуться еще дальше к югу, но, узнав, что на юге свирепствует желтая лихорадка и установлен карантин, он был вынужден возвратиться назад в Кайро, чтобы оттуда отправиться на восток по направлению к Нью-Йорку. В Фултоне он нашел одного молодого араба, страдающего этой болезнью, желтой лихорадкой; он его исповедал и приобщил. Возвратившись в пятницу, 1 октября (14 октября), в Кайро и отслужив в воскресенье, 3 (16) октября, вторую св. литургию в Кайро, о. Рафаил получил телеграмму из Фултона, что больной скончался. Он немедленно возвратился в Фултон, где и совершил отпевание покойного. Все здешние и сам о. Рафаил были весьма утешены тем, что покойный сподобился перед смертью приобщиться Св. Таин Христовых. На кладбище собралось множество американцев, которые с умилением слушали православную заупокойную молитву.

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 21. С. 583.

7 (20) октября, простившись со всеми своими кайрцами, архимандрит Рафаил покинул Кайро и направился к северо-востоку, в г. Цинциннати (Cincinnati), штат Огайо. Здесь православных было не более 15 человек. В субботу, 9 (22) октября, он отслужил здесь св. литургию, окрестил двоих младенцев и всех исповедал и причастил.

В тот же день, в час пополудни, покинув Цинциннати, о. Рафаил отправился дальше к востоку, в городок Мариетта (Marietta), штат Огайо, куда и прибыл в 7 часов вечера. Приступив прямо к исповеданию всех здешних православных сиро-арабов, которых было не более 20 человек, он на другой день, 10 (23) октября, совершил св. литургию и приобщил всех исповедавшихся¹.

В понедельник архимандрит Рафаил прибыл в 6 часов вечера в г. Питтсбург, где был встречен на вокзале старейшинами здешней православной сиро-арабской колонии. Местная община была в большом волнении: дело в том, что в воскресенье, 10 (23) октября, вечером вспыхнул пожар в магазине одного сиро-араба и истребил все, что там находилось. Хозяин магазина и его друзья заподозрили в поджоге некоего Фаада, православного же сиро-араба, и посадили его в тюрьму. Когда о. Рафаил прибыл в Питтсбург, колония согласилась предоставить ему последнее решение в этом деле. После долгих рассуждений и увещаний, продлившихся четыре дня (от вторника до пятницы вечера), о. Рафаил обязал заключенного в тюрьму и его друзей заплатить пострадавшим 200 долларов, и таким образом дело было покончено. В субботу утром, 16 (29) октября, он отслужил у них св. литургию и пополудни поехал в так называемую южную часть города, где тоже проживало до 40 православных сиро-арабов. Совершив и здесь в воскресенье св. литургию, архимандрит Рафаил возвратился к прежним своим хозяевам в Питтсбург, где окрестил двух младенцев.

18 (31) октября, в понедельник, ранним утром покинув Питтсбург, о. Рафаил отправился в городок Мононгхела (Monongahela), от Питтсбурга в двух часах езды по железной дороге². Здесь он исповедал местных сиро-арабов (числом около 15) и совершил св. литургию. Затем, отобедав у них, он возвратился в Питтсбург. Во вторник, 19 октября (1 ноября), архимандрит Рафаил поехал в Аллегени, в русскую церковь.

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 21. С. 583–584.

² См.: Там же. С. 584.

и посетил ее настоятеля, священника Иоанна Недзельницкого. Прием был очень радушный и братский. Осмотрев по предложению о. Иоанна церковь и строящуюся при ней колокольню, все пошли в русскую школу. Там было до 15 учеников и учениц, занимающихся церковным пением под руководством псаломщика местной церкви диакона В. Кальнева. Они пропели для посетителей херувимскую песнь, «милость мира». Затем прекрасный концерт — несколько русских и маторусских песен, а в конце гимн «Боже, Царя храни», который гости прослушали стоя. «Все было исполнено прекрасно, и мне припомнилось собрание певческих обществ и хоров в зимнее время, в зале Московской биржи. Он [о. Иоанн] много просил меня остаться у него до следующего воскресенья, чтобы служить Св. литургию соборне. Но я был вынужден отказаться в виду того, что мне предстоит еще посетить не меньше четырех-пяти городов в штате Пенсильвания, и я вот уже целых пять месяцев, как выехал из Нью-Йорка. Мне и самому было досадно, что наши питтсбургчане сиронабы, ссылаясь на дальность места, не согласились со мною приехать в Аллегени Сити, в русскую церковь, чтобы там выслушать св. литургию. Пообедав у о. Иоанна, я простился с ним и с диаконом, возвратился в Питтсбург»¹.

21 октября (3 ноября), простившись со своими прихожанами в Питтсбурге, архимандрит Рафаил отправился дальше, в городок Маунт-Плезант (Mt.-Pleasant), штат Пенсильвания), куда и прибыл в 7 часов вечера². Здесь число православных сиронабов в сравнении с 1896 годом возросло с 30 человек до 70. На второй день своего приезда архимандрит Рафаил перевенчал одну чету, на третий день крестил одного ребенка, в воскресенье, 24 октября (6 ноября), совершил св. литургию, за которой половина колонии исповедалась и приобщилась Св. Таин.

25 октября (7 ноября), покинув Плезант в два часа пополудни, архимандрит Рафаил прибыл около семи часов вечера в город Джонстаун (Johnstown)³. Вся здешняя православная община, состоящая из 50 человек, уже была на вокзале в час приезда пастыря. Встреча была весьма радостная и трогательная. Давно они ожидали приезда священника к ним после его первого посещения в 1896 году. Архимандрит Рафаил

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиронабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 21. С. 584.

² Там же. № 22. С. 606.

³ Там же.

хотел было отслужить у них св. литургию в среду или в четверг и ехать дальше, но они стали умолять его остаться у них до следующего воскресенья. Ввиду этого о. Рафаил дал им обещание служить у них св. литургию в следующее воскресенье, но с тем что он до воскресенья навестит два других города — Алтуну (Altoona) и Хаутсдейл (Houtzdale). Таким образом, 27 октября (9 ноября) он поехал в Алтуну, где на второй день и совершил св. литургию в присутствии всех членов местной православной общины, состоящей лишь из 15 человек. Исповедав и приобщив всех, о. Рафаил отправился в тот же день дальше на северо-восток, в городок Хаутсдейл, где находилось до 40 человек православных. Этот городок, лежавший вблизи г. Осцеола, где была православная русская церковь, архимандрит Рафаил посетил впервые. Приняли его здесь с восторгом, и все немедленно приступили к св. исповеди. Между прочим, ему удалось здесь примирить двух бывших в ссоре сиро-арабов, из-за которых вся здешняя община была разделена на две партии. Дело безуспешно разбирали в местном суде, и поэтому, когда архимандрит Рафаил после долгих увещаний добился благих результатов — примирения, все были довольны и благодарили его. На второй день, отслужив у них св. литургию, он возвратился в Джонстаун. Весь следующий день архимандрит Рафаил исповедовал здешнюю общину. В воскресенье утром была отслужена св. литургия, а пополудни он окрестил четырех младенцев в присутствии всех здешних православных сиро-арабов и многих местных американцев. В ту минуту, когда все собирались по приглашению домохозяина войти в столовую, архимандриту Рафаилу подали телеграмму. Как он сам, так и все присутствующие горели нетерпением узнать содержание телеграммы: радостная ли она или печальная? «А мне не хотелось распечатывать ее в ту же минуту из-за боязни, — писал о. Рафаил, — в случае худых новостей расстроить торжество; и потому заявил шутливо, что нам теперь не до телеграмм. Только несколько времени спустя, улучив минутку выйти из комнаты, я наедине распечатал телеграмму. Какова же была моя радость, когда я прочел ее! Подписанная митрополитом (Триполийским в Сирии) Григорием, она принесла нам весть, что Султан утвердил избрание блаженнейшего Мелетия, бывшего митрополита Лаодикийского, патриархом Антиохийским. Тотчас же я вернулся в столовую и восторженным голосом объявил эту чудесную новость!» — писал архимандрит Рафаил. Все в один голос стали кричать: «Да живет наш возлюбленный патриарх

Мелетий!»¹. «Я не мог удержаться от слез, — продолжал он, — и у всех на глазах показались слезы невыразимой радости, — и немедленно приступил к совершению молебна с многолетием Государю Императору Всероссийскому Николаю Александровичу, Защитнику Православия на всем земном шаре, Президенту С. Штатов, Турецкому Султану, нашему новому Патриарху Мелетию и всем членам Антиохийского Синода»².

Крикам «да живет, зито, ура» не было конца! «Слава Богу, Который дал нашему народу сиро-арабскому, после 168-летнего тяжелого духовного греческого ига, опять иметь своего родного патриарха! Теперь и школы у нас в Сирии будут, и церкви умножатся, и монастыри улучшатся, и Православие процветет снова в Сирии, и всем нам, православным сиро-арабам, будет легче и свободнее сноситься с нашею богопрославленной великой сестрой Россиею по всем касающимся дела процветания Православия на Востоке вопросам! Я лично приписываю этот наш успех всецело благодетельной поддержке всемогущей России и особенно ея Великому Государю Императору, Благочестивейшему Царю Николаю Александровичу! Боже, Царя храни!»³.

2 (15) ноября, во вторник, до полудня простившись со всеми своими прихожанами в Джонстауне, архимандрит Рафаил отправился дальше на восток, в Филадельфию. В продолжение четырех дней он окрестил здесь трех младенцев и исповедал до 60 человек. А в воскресенье, 7 (20) ноября, отслужив у них св. литургию и простившись с ними, покинул их город и возвратился в Нью-Йорк, чтобы провести следующий день — день своего ангела — со своими возлюбленными прихожанами в Нью-Йорке.

За все время своего миссионерского путешествия по Соединенным Штатам архимандрит Рафаил довел сумму сбора пожертвований на приобретение кладбища и построение православного храма для сиро-арабов в Нью-Йорке до 5 тысяч долларов (10 тысяч рублей). Эта сумма сама по себе была недостаточна, но о. Рафаил писал: «...мы верим, что наш ревностный архипастырь, преосвященнейший Тихон, не оставит нашей покорнейшей просьбы войти с ходатайством к Св. Всероссийскому Синоду о выдаче нам единовременного пособия. Мы надеемся также, что и

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 22. С. 606.

² Там же.

³ Там же. С. 606—607.

все здешние православные русские братства помогут нам в этом деле по силе возможности. Всякому дающему на это благое дело Господь Бог да воздаст и поможет!»¹.

Путешествие в Юкатан — Мексико 1902 года

Еще летом 1901 года архимандрит Рафаил получил от православной сиро-арабской колонии в г. Мериде (штат Юкатан, Мексика) письмо с таким вопросом: как поступать православным колонистам в местах, где нет ни православных церквей, ни православных священников, как, например, в Юкатан-Мексико, и к кому обращаться для исполнения своих религиозных потребностей? На этот вопрос архимандрит Рафаил ответил, что благодаря удобствам путей сообщения, особенно в Северной Америке, во всякое место, где есть хотя бы три православных семейства, можно раз в год приглашать православного священника, который бы совершал для них все необходимые духовные требы. Вместе с тем он уведомил их в своем письме, что благодаря отечески-архипастырским заботам русского православного епископа Алеутского и Северо-Американского имеется у православных сиро-арабов в Северной Америке до пяти священников — православных сиро-арабов. Иеромонах Иоанн (Шамие) в Сан-Франциско, священник Михаил Хусан в г. Вустер (Worcester), священник Георгий Малюер в Бостоне (Boston), временно разъезжающий по С. Америке для сбора пожертвований в пользу своей школы в Сирии, священник Иоанн Мужаэс, и пятый — сам о. архимандрит Рафаил в Нью-Йорке. На это письмо о. Рафаила они ответили приглашением приехать к ним в зимнее время. Это приглашение своих далеких соотечественников-единоверцев он принял с радостью и назначил время для своего приезда на январь 1902 года, после Рождественских Святков².

В ноябре 1901 года прибыл в Нью-Йорк сиро-арабский архимандрит Мелетий (Каррум) из Сирии к архимандриту Рафаилу от Патриарха Антиохийского Мелетия с желанием, чтобы о. Рафаил исходатайствовал у преосвященнейшего Тихона разрешение архимандриту служить в

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила (Настоятеля Сиро-Арабской Миссии в Нью-Йорке) // АПВ. 1899. № 22. С. 607.

² Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 173—177.

Северной Америке, что и было исполнено¹. По благословению Владыки архимандрит Рафаил решился отправить архимандрита в Монреаль (Канада) на место отбывшего год назад иеромонаха Ефрема (Дибса), но лишь на время своей поездки в Юкатан задержал его в Нью-Йорке.

Итак, 17 (30) января 1902 года, простившись со своей нью-йоркской паствой, архимандрит Рафаил отправился на пароход «Монтерей»². Погода была холодная, с сильным ветром и снегом. Но через сутки, когда пароход приближался к берегам Флориды, небо прояснилось. На пятый день пароход бросил якорь перед г. Гавана на о. Куба. Узнав, что пароход пробудет здесь целые сутки, архимандрит Рафаил вышел на берег и отправился к сиро-арабскому купцу по имени Георгий Лиас. Днем архимандрит Рафаил посетил с ним православных сиро-арабов, которые занимались, как и везде в Америке, продажей товаров по домам и деревням. На второй день пароход отошел от кубинских берегов и направился к Юкатану, и утром в четверг, 24 января (6 февраля), он остановился пред городком Прогресо (Progreso), штат Юкатан. До г. Мерида (Merida), куда архимандрит Рафаил должен был ехать, пути было около двух часов езды по железной дороге. «Мои соотечественники мериданские, извещенные телеграммой из Нью-Йорка о дне моего прибытия в гавань Progreso, наняли специальный поезд для меня из Progreso до Merida. Когда я вышел на берег, — писал архимандрит Рафаил, — то очутился пред громадной толпою сиро-арабского народа из Progreso и Merida, который не знал, как выразить свою радость и благодарность мне»³. За обедом, устроенным мериданскими сиро-арабами в лучшем местном ресторане, архимандрит Рафаил сказал приветственную речь на арабском языке и заключил ее тостом за здравие и благоденствие всех православных сиро-арабов, проживающих в Юкатане и во всей Мексике. Раздались рукоплескания и громкие крики «браво».

В два часа пополудни все встречающие вместе с архимандритом Рафаилом покинули Прогресо, а около четырех часов экстренный поезд уже был на станции Мерида, где уже ожидала его прибытия вся сиро-арабская колония с женами и детьми. Поздоровавшись со всеми, при

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 173.

² Там же.

³ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 174.

диковании и удивлении собравшейся там громадной толпы местных жителей о. Рафаил проследовал в особой карете и в сопровождении всех своих соотечественников в дом самого знатного среди здешних сиро-арабов. Николая Симен, где была отведена для него прекрасно убранная комната. Весь тот вечер до поздней ночи народ толпился около этого дома, чтобы приветствовать нью-йоркского архимандрита, выслушать его слова и посмотреть на великолепный фейерверк. Со второго дня своего приезда о. Рафаил приступил к трудному делу — к примирению тех из них, которые имеют ссоры между собою, и к разрешению много-различных вопросов и недоумений — семейных и торговых. В первое воскресенье архимандрит Рафаил совершил Божественную литургию в широком зале дома своего хозяина при стечении множества народа православного и инославного из арабов и местных жителей. Большинство православных сиро-арабов приступило к св. исповеди и причащению Св. Таин Христовых. По окончании св. литургии он сказал поучение о необходимости любви и согласия для всех людей вообще и православных в особенности. Это поучение архимандрита Рафаила по милости Божией подействовало на слушателей и облегчило ему труд по примирению многих православных и инославных. Всего в то время сиро-арабов в г. Мериде было до 300 человек, из которых до 130 православных, а остальные марониты и униаты.

Архимандрит Рафаил пробыл в Мериде до трех недель, в продолжение которых совершил четыре бракосочетания, окрестил или миропомазал крещенных у католиков до 15 детей и младенцев и отслужил три св. литургии¹. Окончив все свои дела в Мериде и Прогресо, архимандрит Рафаил уже собрался в обратный путь в Нью-Йорк 18 февраля (3 марта), как вдруг накануне явились к нему два брата — Илья Тажер, проживающий в семи часах езды по железной дороге от Мериды, и Насим Тажер, проживающий в пяти часах езды от Мериды. Оба были женаты на испанских девицах и имели каждый троих детей, крещенных у католиков. Они стали умолять о. Рафаила отложить свой отъезд на следующую неделю и поехать к ним, чтобы миропомазать их детей и совершить у них св. литургию. Какова же была их радость, когда священник принял приглашение!

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 174—175.

В понедельник утром, 19 февраля (4 марта), в сопровождении двух православных сиро-арабов архимандрит Рафаил пустился в путь. Когда поезд подошел к станции Декач, то вошел старший брат Насим с семейством и другими сиро-арабами. В два часа пополудни поезд уже стоял на станции. «Велико было мое удивление, — писал о. Рафаил, — когда я вышел из поезда на станцию! Все поселяне с губернатором и местным испанским католическим священником во главе были тут же на станции в ожидании моего приезда. Сиро-арабы с цветами в петлицах и в руках стояли попарно. Наемная музыка начала играть мексиканский марш, а множество юношей стали зажигать бенгальские огни. Ради торжественности... мы шли пешком от станции до его дома. Наши сиро-арабы с музыкой во главе шли впереди, за ними шел я, имея по правую руку католического священника и по левую губернатора. Все тротуары и окна домов по нашей дороге были заполнены народом. Новоустроенный дом моего хозяина, самый большой и лучший во всем Рето, весь был убран цветами, зеленью и мексиканскими флагами. После обмена приветствий с губернатором и католическим священником и другими местными судьями и докторами, причем мой хозяин служил переводчиком, всем был предложен великолепный обед. Много речей и тостов было произнесено. Когда все было кончено, то я в сопровождении моего хозяина и других сиро-арабов, отдал визит губернатору и католическому священнику»¹. На второй день утром архимандрит Рафаил совершил св. литургию, за которой, кроме сиро-арабов, присутствовали те же лица и множество местных жителей. После проповеди о. Рафаил приступил к совершению таинств Св. миропомазания над девятью детьми, крещенными у католиков. Все православные сиро-арабы исповедались и приобщились. Местные жители, думая, что о. Рафаил — епископ, приехавший для конфирмации, приводили к нему своих детей, но он лишь осенял их св. крестом. Они остались очень довольны православными обрядами и православной службой и говорили местным арабам: как вы счастливы, что понимаете своего священника, который служит на вашем родном языке, а мы ничего не понимаем в нашей церкви, так как вся служба у нас на непонятном для нас латинском языке. Один мексиканский полковник по имени Еммануил Карион и его невеста Есиор

¹ См.: Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 175.

Арила так были очарованы церковными службами, что стали умолять архимандрита Рафаила, чтобы он обвенчал их по православному обряду. Конечно, он отказался наотрез, указав им, что они должны обвенчаться у своего священника и в своей церкви. И хотя они утверждали, что они старо-католики, все-таки он отказался. «Они были так опечалены, что мне стало их очень жаль»¹.

На третий день рано утром архимандрит Рафаил покинул Пето (Peto) и отправился в Декач (Dekach)². За ним поехали почти все петоканские сиро-арабы и католический священник, который не покидал его ни на час. Здесь о. Рафаил совершил водосвятие в доме Насима Тажера, также убранном зеленью и флагами. Вскоре приехал декачский католический священник с визитом, и ему архимандрит Рафаил в тот же день отдал визит. Все юкатанские католические храмы, построенные во время испанского владычества, были очень массивные и некрасивые. Республиканское мексиканское правительство того времени притесняло местное духовенство. Духовенство не могло совершать вне стен храмов никаких религиозных шествий, ни даже провожать умерших на кладбища, ни появляться на улицах в духовных одеяниях — в рясах или подрясниках, а только в гражданских костюмах. Монастыри были упразднены во всей Мексиканской республике. Женщинам и девицам было строго запрещено поступать в монастыри, даже не разрешалось быть сестрами милосердия. А все это было установлено республиканским правительством вследствие злоупотреблений католического духовенства в старое время и его вмешательства в политику.

Утром в четверг, 22 февраля (7 марта), простившись с петоканскими и декачскими арабами, архимандрит Рафаил возвратился в Мериду. К вечеру того же дня была получена телеграмма от Ильи Тажера из Пето с запросом: согласен ли о. Рафаил обвенчать полковника Кариона, который готов принять Православие со своей невестой? На эту телеграмму он ответил: «Согласен». На второй день являются Илья Тажер, полковник, его невеста и много их родственников. Приняв через переводчика православную исповедь полковника и его невесты, о. Рафаил обвенчал их в присутствии множества народа. Новобрачные не знали, как и благо-

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 175—176.

² См.: Там же. С. 176.

дарить священника, а местные православные сиро-арабы радовались и гордились перед инославными¹.

«Несмотря на невыносимый солнечный зной, дурную соленую воду и скверную пищу, Господь Бог помиловал меня, и я несколько не болел»², — замечал архимандрит Рафаил. У всех местных жителей и проживающих там иностранцев желтоватые лица. Зелени очень мало и еще меньше фруктов. Господствующее вероисповедание — римско-католическое, а на самом деле неверие было распространено по всей республике. Юкатанские обитатели весьма добродушны и гостеприимны. Такой порядок вещей в Юкатане делал почву весьма благоприятной и для православного миссионерского дела. Во всех местах, где бывал и служил архимандрит Рафаил, местные жители выражали желание, чтобы он оставался у них, и они будут ходить на службы и примут Православие. «Поэтому, — рассуждал архимандрит Рафаил, — будь там хороший православный миссионер, знающий местный испанский язык, он мог бы в короткое время обратить в Православную веру тысячи народа. Дай Бог, чтобы наша Северо-Американская миссия нашла возможность в недалеком времени послать и туда миссионеров!»³.

24 февраля (9 марта) вечером дом, в котором остановился архимандрит Рафаил, наполнился народом, чтобы проститься с гостем. Когда он произносил свою прощальную речь, то у всех на глазах появились слезы, а некоторые и рыдали.

В воскресенье рано утром все сиро-арабы уже ожидали его на вокзале. Простившись с ними еще раз, он отправился в Прогресо, сопровождаемый 20 членами сиро-арабской колонии. В 10 часов утра архимандрит Рафаил сел в парусную лодку, которая доставила его на американский пароход «Эсперанса». Спутники о. Рафаила остались на берегу и махали платками и шляпами, пока он не скрылся из глаз.

Это миссионерское путешествие кроме духовного утешения для юкатанских сиро-арабов принесло и материальную пользу для нью-йоркской церкви, так как удалось собрать до 1300 мексиканских долларов, то есть около 600 американских долларов, что с прежде собранными составляли около 10 тысяч долларов (20 тысяч рублей). Это

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 176.

² См.: Там же.

³ Там же. С. 176.

позволило о. Рафаилу взять в банке заем 5 тысяч долларов. «...И вскоре, если Бог даст, начнется у нас постройка нового храма!»¹ — заканчивал архимандрит Рафаил.

12.4. Строительство первого сиро-арабского храма в Бруклине

Все настойчивее проявлялась необходимость постройки храма, который служил бы центром Сиро-Арабской миссии. Собственные финансовые средства православных арабов были слишком незначительными для осуществления такого проекта. В связи с этим епископ Тихон разрешил сбор пожертвований по всей Северной Америке и России для постройки означенного храма в Нью-Йорке в честь св. Николая Чудотворца. Также Владыка ходатайствовал о помощи американским арабам: «...хотя сколько-нибудь дайте, только нельзя ли не из капитала Американских церквей»².

Ровно за две недели до освящения русской церкви в Нью-Йорке была освящена православная новая сиро-арабская церковь³. Как и русская церковь, она ютилась в наемном помещении, которое мало соответствовало потребностям прихода и даже самым умеренным требованиям, обычно предъявляемым к молитвенному дому. Давно уже возникла мысль о необходимости построения нового храма, который бы являлся удобной, приличной и поместительной церковью для православной сиро-арабской паствы. Осуществил это архимандрит Рафаил. По благословению преосвященного Тихона архимандрит Рафаил предпринял энергичные призывы к народу арабскому о помощи; неоднократно о. архимандрит предпринимал путешествие по Америке, привлекая всех своих чад духовных к посильным жертвам. И в течение нескольких лет составила сумма, позволившая купить сначала кладбище (участок,

¹ Из миссионерского дневника Архимандрита Рафаила. Путешествие в Юкатан-Мексико 1902 г. // АПВ. 1902. № 8. С. 177.

² Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 2 декабря 1899 г. // Письма святителя Тихона. С. 53.

³ См.: *Хотовицкий А., прот.* Торжество освящения православного Сиро-Арабского храма в Бруклине // АПВ. 1902. № 22. С. 469.

смежный с русским)¹, а потом и приступить к составлению проекта, планов и сметы нового здания.

По выработанному архитектором Иваном Бергезеном плану здание должно было состоять из двух этажей: нижнего (с залом для собраний и служебными помещениями) и верхнего (где должен был помещаться собственно храм). К зданию должна была примыкать колокольня².

Высокие цены на землю в Нью-Йорке создавали трудности, но тут помогло о. Рафаилу одно обстоятельство, а именно: половина арабов проживали не в самом Нью-Йорке, а в той части Бруклина (нью-йоркского предместья), которая отделялась от места прежней временной арабской церкви лишь пятью минутами переезда на пароме. Между тем цены на землю в той и другой части города были несравнимыми. Поэтому решили искать землю в Бруклине, и вскоре удалось найти подходящий участок, который и был приобретен за 4 тысячи долларов. Оставшихся денег на постройку не хватало. По самой умеренной смете построение нового храма обошлось бы не менее чем в 10 тысяч долларов; причем первоначальные планы были составлены в арабском стиле тем же архитектором, который строил и новую русскую церковь, г. Бергезеном. Пришлось отсрочить дело постройки и продолжить сбор. На просьбу арабов откликнулся государь щедрою жертвой. Это, при других новых поступлениях, дало возможность хлопотать о займе недостающей суммы под залог купленной земли, но к тому времени, когда и это дело уладилось (т. е. в течение почти года), цены на труд и строительные материалы повысились настолько, что смета с 10 тысяч поднялась до 19 тысяч! Нечего было и помышлять о построении нового храма. Совершенно неожиданно представился случай в той же местности прицениться к старой, упраздненной протестантской церкви, требовавшей, правда, переделок, но зато и по цене, и по качеству и планировке здания вполне отвечавшей запросам сиро-арабской паствы. Переговоры закончились покупкой, и вскоре закипели работы по обновлению и переделкам в приобретенном храме. В результате сиро-арабы оказались в выигрыше: постройка стоила им свыше 7 тысяч, да переделки и поправки, вместе с новым иконостасом, около 5 тысяч. Собранной суммы и суммы, вырученной от продажи

¹ См.: *Хотовицкий А., прот.* Торжество освящения православного Сиро-Арабского храма в Бруклине // АПВ. 1902. № 22. С. 469.

² См.: *Рафаил, архим.* Православная Сиро-Арабская Духовная Миссия в С. Америке // АПВ. 1900. № 16. С. 326.

недавно купленного участка земли, как раз хватило на покрытие расходов. Ликованию паствы о. Рафаила не было конца. Каждый по призыву своего настоятеля поспешил пожертвовать что-нибудь в церковь из церковной утвари: и церковь украсилась паникадилами, иконами, анатоями, одеждами, коврами и другими принадлежностями церковной утвари. Праздником освящения церкви увенчаны были и понесенные создателями и благотворителями нового храма труды.

Торжество началось утром в воскресенье, 22 октября (4 ноября) 1902 года, крестным ходом «со славою» от дома о. архимандрита, куда заранее прибыл Его преосвященство Владыка Тихон. Во главе процессии несли запрестольный крест и знамена разных национальностей. За ними следовали братства из Нью-Йорка и Йонкерса, а также и арабские братства с лентами через плечо. Хор предшествовал духовенству, составленному из священников всех православных арабских церквей Северной Америки и Канады и русского нью-йоркского причта. Завершал шествие преосвященный Владыка, сопровождаемый диаконом и иподиаконами. Масса народа — и богомольцев и зрителей — сопровождала процессию, встреченную при приближении к храму колокольным звоном. Отец архимандрит Рафаил, пройдя ранее в церковь, приветствовал здесь Владыку речью.

Преосвященный Тихон приложился ко кресту и после молитв стал облачаться в священные одежды. Началось торжественное утверждение, омовение и облачение престола. Эта священная церемония продолжалась около часа и завершилась торжественным ходом вокруг церкви с антиминомсом и мошами святых, несомыми на главе преосвященным¹.

После многолетий преосвященный обратился к собравшимся богомольцам с приветственной речью, которую о. Рафаил перевел на арабский язык. В своей речи Владыка Тихон подчеркнул, что подобное событие — большая радость для всех православных сирийцев, которую разделяют русские. Радость эта еще и в том, что у русских и у сиро-арабов один Господь, едина вера, едины таинства, а здесь (в Америке) и едино священноначалие².

¹ См.: *Хотовицкий А., прот.* Торжество освящения православного Сиро-Арабского храма в Бруклине // АПВ. 1902. № 22. С. 469–472.

² См.: Речь Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского, при освящении Сиро-Арабского храма в Бруклине // АПВ. 1902. № 22. С. 468.

Кроме Нью-Йорка приходы были образованы еще в четырех местах.

Через девять лет после открытия, в 1911 году, бруклинский храм был перестроен. Низкое одноэтажное здание бывшей протестантской церкви с маленькими башенками теперь украшал высокий голубой купол в русском стиле. Капитальные переделки коснулись не только внешней, но и внутренней части храма: был произведен полный капитальный ремонт, поднят потолок, стены окрашены, церковь снабжена новой утварью. В обновленном храме состоялась торжественная служба в присутствии архиепископа, викариев — епископа Александра и епископа Рафаила, а также русского и арабского духовенства¹.

12.5. Первая епископская хиротония на американской земле

После назначения аляскинского викария преосвященный Тихон занялся организацией миссионерского дела среди национальных общин, проживавших в центральных штатах США. На очереди стояло создание викариатства для наиболее сплоченной колонии православных сиро-арабов. Прежде всего, преосвященный Тихон заручился письменным согласием архимандрита Рафаила на возведение его в сан епископа. В своем письме от 11 (24) декабря 1903 года архимандрит Рафаил писал, что с радостью выражает свое согласие на принятие благодати епископства для служения в среде своих православных единоплеменников в Северной Америке как викарный православного русского правящего епископа². Также архимандрит Рафаил сообщал, что он признаёт возможным не претендовать на большую сумму, чем ту, которую получает в настоящее время, а именно 113 долларов 96 центов ежемесячно, и около 400 долларов ежегодно на поездки при оставлении за ним права на получение пенсии наряду с другими русскими миссионерами в Северной Америке³.

¹ См.: Обновление кафедрального Сиро-Арабского храма в Бруклине // АПВ. 1912. № 1. С. 12.

² См.: Andre G. Issa, The Life of Raphael Hawaweeny, Bishop of Brooklyn: 1860—1915 (unpublished M. Div. thesis, St. Vladimir's Orthodox Theological Seminary, May 1991). Р. 135. Незданное кандидатское сочинение в Свято-Владимирской Духовной Академии // Archives of Orthodox Church in America Syosset, N. Y., 1991.

³ См.: Там же. Р. 135—136.

В конце 1903 года преосвященным Тихоном было возбуждено ходатайство перед Св. Синодом о возведении архимандрита Рафаила в сан епископа для православных сирийцев в Америке и с сохранением за ним получаемого теперь содержания¹. Сиро-арабы были рассеяны небольшими группами по всей Северной Америке. Архимандрит Рафаил, назначенный настоятелем нью-йоркской арабской церкви, побывал в тех местах, где живет много арабов, и во время своих поездок он сумел сплотить и воодушевить своих единоплеменников: под его влиянием они стали образовываться в приходы, «выписывать из родины» и содержать своих священников. Кроме Бруклина (где в 1902 году была устроена постоянная сирийская церковь вместо временной домово́й в Нью-Йорке) образовались сирийские приходы и в других местах. Все это и побудило святителя Тихона ходатайствовать о том, чтобы сиро-арабские приходы были выделены в особое викариатство. «Это тем более удобно было осуществить, что для сей цели оказывался в лице архимандрита Рафаила вполне подходящий человек как по своему происхождению, так и по образованию, способностям и службе в Северной Америке»².

Синод откликнулся на ходатайство, и 1 (14) февраля 1904 года последовал Указ Синода о возведении архимандрита Рафаила во епископа Бруклинского с присвоением ему наименования второго викария (епископ Аляскинский стал первым викарием) Алеутской и Северо-Американской епархии для заведования сиро-арабскими приходами³.

Святитель Тихон писал митрополиту Флавиану (Городецкому): «В Крестопоклонное воскресение предполагаю устроить хиротонию архимандрита Рафаила (хотя указа Синодского еще нет: даже в бытность мою в СПб. иногда бумаги посылались мне в Сан-Франциско!)»⁴.

Теперь ведению епископа Рафаила подчинялись все православные арабы в Америке, и имя бруклинского епископа должно было возноситься

¹ Представление Тихона, епископа Алеутского и Северо-Американского, о возведении начальника сиро-арабской миссии в Северной Америке архимандрита Рафаила в сан еп. Бруклинского // РГИА. Ф. 796. Оп. 184. Д. 5434. Л. 1–2 об.

² *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 г // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 25.

³ См.: Указ Святейшего Правительствующаго Синода. Преосвященному Тихону, Епископу Алеутскому и Северо-Американскому // АПВ. 1904. № 5. С. 77.

⁴ Письмо епископа Тихона митрополиту Флавиану (Городецкому) от 3 февраля 1904 г // Письма святителя Тихона. С. 164.

за молениями наряду с именем епархиального архиерея во всех сиро-арабских приходах в Северной Америке¹.

Преосвященный Тихон освободил о. Рафаила от обязанностей цензора «Американского православного вестника» и объявил ему благодарность за труды.

В третье воскресенье Великого поста, 29 февраля (13 марта) 1904 года, в бруклинском храме, построенном трудами посвящаемого, состоялась первая епископская хиротония на американском континенте, которую совершили преосвященный Тихон и преосвященный Иннокентий, епископ Аляскинский. Церковь не могла вместить всех желающих. Епископ Тихон при вручении посоха новому преосвященному напомнил, что «власть духовная есть служение другим» и что «архиерейство есть не безответственное господство, не подавляющее самовластие, а отеческое попечение»² о вверенных ему людях. Облачения для нового епископа были даром царя Николая II.

В своей речи при наречении во епископа архимандрит Рафаил сказал, что не раз отказывался от принятия архиерейского сана у себя на родине. Он предпочел труд и страдания покою и почестям ради духовного утешения и спасения тех из своих соотечественников, которые, по непостижимым судьбам Божиим, рассеяны ныне на чужбине, и особенно в пределах Северной Америки, как овцы без пастырей. И теперь он с чувством сердечной благодарности принимает архиерейское служение в Америке среди тех же своих духовных чад³.

Весть об учреждении викариатства была встречена североамериканскими сирийцами с великой радостью и благодарением. Радость их еще более увеличивалась оттого, что они были «самовидцами» первой в Америке хиротонии, которая по их просьбе была совершена в их же храме. Посвящение преосвященного Рафаила нашло отклик и на далекой его родине Сирии, где его хорошо знали: по этому поводу блаженный Меле-

¹ См.: Резолюция Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, епископа Алеутского и С.-Американского // АПВ. 1904. № 5. С. 78.

² Речь, сказанная Его Преосвященством, Преосвященнейшим Тихоном, Епископом Алеутским и Северо-Американским после богослужения в Сиро-Арабском Православном храме 29 февраля 1904 г. при вручении посоха Преосвященному Рафаилу, Епископу Бруклинскому // АПВ. 1904. № 6. С. 98.

³ См.: Речь, сказанная Архимандритом Рафаилом в Русском Нью-Йоркском Соборе 28 февраля 1904 г. при наречении во Епископа Бруклинского, викария Алеутской Епархии // АПВ. 1904. № 6. С. 98—102.

тий. Патриарх Антиохийский, почтил преосвященного Тихона особым посланием, в котором благодарил за посвящение епископа Рафаила и его, и Святейший Синод¹.

Епископ Тихон писал в отчете о важности этого события: «Само по себе учреждение Бруклинского викариатства в епархии событие большой важности, и вызвало оно, по отзыву преосвящ. Рафаила, “великое духовное и нравственное оживление среди православных сиро-арабов, и даже увеличилось уважение к ним и со стороны инославных сирийцев”. Оживление это выразилось в том, что вскоре по посвящении преосвящ. Рафаила образовались два новых сирийских прихода (в гг. Керни и Вилкесбарре), куда преосвященным рукоположены были во священников двое из местных сирийцев. Им же рукоположен во священника для греков, ходящих в сирийскую церковь в Бруклине, врач Соломонидис, греческий уроженец г. Смирны. Чтобы иметь большее влияние на свою паству, разбросанную по всей Америке, преосвящ. Рафаил собирается издавать духовный журнал на арабском языке»².

Таким образом, Бруклинское викариатство явилось своеобразной формой «внутренней автономии» православных сиро-арабов в Северо-Американской епархии Православной Российской Церкви. Теперь сиро-арабы могли самостоятельно благоустраивать приходы, развивать духовное образование, печать, осуществлять общественную деятельность, строить храмы, не прерывая связь с общепархиальным управлением. Уже к 1908 году в США, Канаде, Мексике насчитывалось более 10 приходов с 10–12-тысячным сирийским населением. Это был еще один результат дальновидной политики главы епархии в отношении иноязычных православных.

После утверждения в должности нового Антиохийского Патриарха архимандриту Рафаилу предложили стать преемником Мелетия — митрополитом Латакским. Но ввиду важности его служения в Америке и предстоящих задач о. Рафаил не мог оставить американских сиро-арабов. Епископ Тихон писал К. П. Победоносцеву: «Отец Рафаил пока еще не собирается в Антиохийский Патриархат: ведь Архиерейство там

¹ См.: Послание Блаженнейшего Патриарха Антиохийского Мелетия к Его Преосвященству, Преосвященнейшему Тихону, Епископу Алеутскому и С. Американскому // АПВ. 1904. № 10. С. 183–184.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 г. // РГИА. Ф796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 25 об. — 26.

все равно еще не уйдет от него, а ему хочется построить храм в Нью-Йорке, каковый желательно иметь там. Писал о помощи на сей предмет Государю Императору, но ответа еще не последовало. Конечно, если Св. Синоду угодно будет уважить ходатайство Патр. Мелетия, то для Нью-Йорка у меня имеется о. Иоанн Шамие, иеромонах-араб. Кандидат Казанской Дух. Академии: он может заместить о. Рафаила, хотя и не заменит его»¹.

В 1901 году митрополит Бейрутский написал архимандриту Рафаилу просьбу стать его викарным епископом, на которую получил ответ, что не может покинуть вверенную ему паству в Америке, так как прежде всего он хочет построить постоянно действующий храм и приобрести приходское кладбище. Проблема кладбища была решена в августе 1901 года, когда о. Рафаил купил часть кладбища на Лонг-Айленде.

В декабре 1901 года епископ Рафаил был избран епископом Захлетским. Патриарх Мелетий прислал ему телеграмму с поздравлением и просьбой вернуться. Отец Рафаил поблагодарил патриарха, но и на этот раз уклонился от высокого сана, выражая сильное желание осуществить свой замысел о сооружении храма для сирийской общины в Нью-Йорке. На следующий год им было куплено церковное здание и переделано для православного богослужения. Так завершился главный замысел епископа Рафаила.

В июле 1905 года епископ Рафаил освятил территорию, отведенную для Свято-Тихоновского монастыря. Через три дня он председательствовал на собрании духовенства епархии в Олд Фордже, так как архиепископ Тихон находился в Сан-Франциско. Среди духовенства присутствовали трое, которые впоследствии будут причислены к лику святых: о. Алексей Товт, о. Александр Хотовицкий и о. Иоанн Кочуров.

В следующие 10 лет епископ Рафаил заботился о своей растущей пастве. С ростом нью-йоркской общины стало расти число детей, и он был озабочен их будущим. Он хотел основать вечернюю школу, чтобы учить их в духе Христовом, так как будущее Церкви в этой стране зависело от образования молодежи. Дети, не говорящие по-арабски, уже ходили в неправославные храмы, где занятия в воскресных школах велись на английском языке. Епископ Рафаил видел настоятельную необходимость

¹ Письмо епископа Тихона К. П. Победоносцеву от 11 декабря 1900 года // Письма святителя Тихона. С. 78.

в использовании английского языка в богослужении и образовании для развития Сиро-Арабской миссии. Внимая словам ап. Павла о молитве на понятном народу языке, святитель Рафаил рекомендовал использовать во всех своих приходах служебник, переведенный на английский язык Изабеллой Хапгуд (Isabella Hapgood).

В марте 1907 года святитель Тихон вернулся в Россию, и его место занял архиепископ Платон. Вновь епископ Рафаил оказался необходим для епископского служения в Сирии и в связи с этим был выдвинут на место митрополита Трипольского после избрания Григория патриархом в 1908 г.

Однако Св. Синод Антиохии отклонил кандидатуру Рафаила, ссылаясь на каноны, запрещающие перемещение епископов из одного города в другой.

На праздник Торжества Православия в 1911 году епископа Рафаила поздравляли с 15-летием его служения в Америке¹. Архиепископ Платон преподнес ему в дар икону Спасителя в серебряном окладе и поблагодарил за служение.

К сожалению, в истории Сиро-Арабской миссии были и печальные страницы: «Православные арабы давно враждуют здесь с единоплеменными маронитами. Печальнее всего, что они переносят сюда те же приемы борьбы, что и у себя в Сирии: в результате вооруженные столкновения, вмешательство полиции, один из агентов которой (говорят, подкупленный) в толпе захватил и Преосвящ. Рафаила (тот ходил с некоторыми арабами навестить одного прихожанина, избитого маронитами); начальник полиции Бруклинской сознал ошибку своего агента и полную невиновность в сем деле Пр. Рафаила, но, конечно, некоторое время здешние газеты (большие сплетницы!) немало занимались сим инцидентом»².

В течение 20 лет своего верного служения он наставлял православных арабов и помогал им возражать духовно. К моменту смерти святителя Сиро-Арабская миссия имела 30 приходов с 25 тысячами верующих. Он был также ученым и автором нескольких книг. Его перу принадлежит

¹ См.: Преосвященный Рафаил, Епископ Бруклинский (К 15-летию миссионерской деятельности Его Преосвященства в С.-Америке) // АПВ. 1911. № 5. С. 71.

² Письмо архиепископа Тихона К. П. Победоносцеву от 2 октября 1905 г. // Письма святителя Тихона. С. 202.

большинство статей в «Слове». Он служил не только своей арабской общине, но наставлял греков и русских, говоря с ними на их языке¹.

12.6. Сиро-Арабский православный журнал и другие литературные труды епископа Рафаила

Решив две главные задачи: постройка храма и покупка кладбища, — епископ Рафаил в конце 1904 года заявил о своем намерении издавать официальный журнал Сиро-Арабской миссии под названием «Слово» («Al-Kalimat»). Его необходимость как могучего орудия для воспитания и поддержки у сиро-арабов преданности тем идеалам, которые должны освящать их жизнь и деятельность в Америке², давно осознавалась. Предполагалось, что такой журнал мог бы теснее связать людей с приходами его епархии. Епископ Рафаил понимал, что он не сможет лично посетить всех православных христиан Северной Америки, но сможет при помощи печатного слова проповедовать слово о спасении даже тем, кого никогда не встретит, так как и они имеют право слушать слово спасения. Желание исполнения своего учительского долга по отношению ко всем чадам, связанное с любовью к духовному служению, послужило основным поводом для издания журнала.

Журнал имел девиз «во имя нашего Спасителя и Искупителя Иисуса Христа», а также для того, чтобы указать на одну из трех священнических обязанностей, «т. е. обязанность учить и проповедовать слово спасения повсюду, и особенно в пределах богоспасаемой епархии нашей»³, — подчеркнул епископ Рафаил.

Журнал должен был быть духовного, нравственного и церковного содержания, способствующего укреплению веры у людей. Журнал фокусировал внимание на пяти темах: догматические истины, нравственное воспитание, историческая и современная церковная тематика, события церковной жизни: хроника крещений, венчаний и т. д. и официальные сообщения. Достигать поставленных целей предполагалось двояким путем. Во-первых, укреплением истинных религиозных учений и хри-

¹ См.: <http://days.pravoslavie.ru/Life/life6944.htm>

² См.: Новорожденный собрат // АПВ. 1905. № 1. С. 15.

³ Рафаил, еп. Слово. Сироарабский православный духовный журнал // АПВ. 1905. № 4. С. 67.

стианских нравов; распространением духа любви и умеренности среди всех сиро-арабов, особенно в Америке; описанием положения христианских народов, и в особенности православных в Америке. Во-вторых, журнал стремился избежать всяких бесплодных и вредных религиозных пререканий и нареканий, избегать всяких обидных слов по отношению к духовным и мирским партиям, и избегать всяких преувеличений и «наемных корреспонденций»¹.

Первый выпуск журнала вышел в январе 1905 года, и епископ Рафаил оценил это событие как веху, равную по значимости приобретению собора святителя Николая и приходского кладбища и даже превосходящую их, так как это предприятие могло приносить пользу всем вообще сиро-арабам, проживающим не только в Нью-Йорке, но и в пределах всей Америки².

В 1898 году, по благословению епископа Николая (Зиорова), архимандрит Рафаил издал свою первую книгу в Новом Свете — это «Служебник» на арабском языке. Он назывался «Книга истинного утешения в святых молитвах» («The Book of True Consolation in the Divine Prayers»). Эта книга, содержащая последование литургии и молитвы, была очень нужна как священнослужителям для совершения богослужений, так и простым людям в их личной молитвенной жизни. Издание книги на английском языке было осуществлено архимандритом Серафимом (Нассаром)³. Кроме того, епископ Рафаил сам единолично перевел на сиро-арабский язык полный «Требник» и на свои средства издал этот труд. На свои средства он издавал множество книг и листов, написанных им для своих единоплеменников⁴. Эти книги он в большинстве случаев бесплатно рассылал не только по Америке, но и по Сирии⁵.

¹ *Рафаил, еп.* Слово. Сироарабский православный духовный журнал // АПВ. 1905. № 4. С. 68.

² См.: Там же. С. 66.

³ См.: <http://days.pravoslavie.ru/Life/life6944.htm>

⁴ См.: *Александр [Немоловский], еп.* Американской Руси Православной, Боголюбезным и Богохранимым Пастырям и Пасомым. Некролог 15 февраля 1915 г. // АПВ. 1915. № 4. С. 50.

⁵ См.: Е. А. Преосвященнейший Рафаил, епископ Бруклинский (К 15-летию миссионерской деятельности Его Преосвященства в С.-Америке) // АПВ. № 5. С. 73.

12.7. Судьба сиро-арабского викариатства после архиепископа Тихона

16 (29) сентября 1907 года архиепископ Платон, преемник святителя Тихона, по приглашению Владыки Рафаила и сиро-арабской колонии в Нью-Йорке совершил Торжественную литургию в сиро-арабском кафедральном храме Бруклина. По окончании богослужения епископ Рафаил обратился к высокому гостю с приветствием, в котором кратко изложил историю Православной Сиро-Арабской духовной миссии в Северной Америке и описал ее современное состояние, представив ее как одну из ветвей великого древа православной Северо-Американской епархии. Оратор обратил внимание гостя на то, что «сия ветвь» сравнительно молодая на великом древе Православной Северо-Американской русской епархии и получает сок от того же своего великого древа и нуждается в особом уходе и особом попечении, дабы она могла приносить желательные благотворные плоды. Потому архимандрит Рафаил выразил твердую надежду, что она как до сих пор пользовалась особою любовью и особым вниманием архиепископов Николая и Тихона, так и далее будет пользоваться особою архипастырскою любовью и особым отеческим вниманием Владыки Платона. В заключение архимандрит Рафаил выразил от лица своей паствы и от себя лично искреннюю любовь к русскому царю, к русскому Синоду, к русскому народу¹.

В ответной речи архиепископ Платон подчеркнул, что молитвенное общение одной ветви христианской Православной Церкви отрадно каждому здесь присутствующему: единение это было в прошедшем, продолжится оно и в будущем².

Архиепископ Платон прибыл на Американскую кафедру в непростой для нее исторический период, получивший название украинизации. Одновременно с архиепископом Платоном в Нью-Йорк прибыл первый назначенный Ватиканом в Америку католический епископ Сотер Артынский — галичанин, базилианский монах из Львова. Он приехал для сопротивления переходу русин в Православие, что стало серьезно беспо-

¹ См.: Посещение Его Высокопреосвященством. Высокопреосвященнейшим Платоном, Архиепископом Алеутским и С.-Американским, Сиро-Арабской церкви в Бруклине // АПВ. 1907. № 19. С. 357–358.

² См.: Там же. С. 358.

коить соответствующие церковные и политические круги¹. Антирусские настроения, возникшие в Европе, теперь появились и в Америке среди славянской эмиграции из Австро-Венгрии. Униатские проповедники пытались вбить в сознание русинов, что они народ не русский, а украинский. В связи с этим архиепископ Платон писал: «Цель этой работы понятна: тому духовенству "надо привести эту часть русского народа в Рим", а для этого надо, прежде всего, оторвать его от единства с русским православным народом, затемнить в сознании его все традиции, ведущие его не к чуждому Риму, конечно, а к родной России. Большинство нас [русского духовенства в Америке] из Малороссии. Дорога нам не меньше, чем этим "украинцам", наша родная сторона... мы, пастыри Церкви Христовой, должны не раздор вносить в среду православных, а мир поселять»².

Между тем иммиграция из Балканских стран, Греции, Ближнего Востока и России продолжала увеличиваться. Росло и количество православных приходов, а также братств, сестричеств, обществ взаимопомощи («запомаговые» организации). Церковь проявляла заботу о переселенцах. Однако надо отметить, что большое количество русинов, а также русских отвлекало епархиальную власть от уделения большего внимания нерусским православным общинам. Священноначалие считало своим долгом поддерживать у православных русинов и русских иммигрантов тяготение к России и русской церковной традиции.

Обращаясь к пастырям своей епархии, архиепископ Платон сказал: «Мы призваны служить той части русского народа, которая живет здесь в Америке. Выполним же этот святой долг свой, возлюбленные о Господе братие, по мере Богом дарованных нам сил! Пусть будет первым нашим делом народное просвещение. Отдадимся этому делу, забывая себя, личные интересы. Воспитывая в Православии и просвещая свой народ светом Христовой веры, мы сохраним его здесь целым и неповрежденным. Великая это будет заслуга наша!»³.

Архиепископ Платон часто посещал новые приходы, организовывал народные собрания — «вече», принимал участие в горячих дис-

¹ См.: Григорьев Дмитрий, *прот.* Указ. соч. С. 65.

² Григорьев Дмитрий, *прот.* Указ. соч. С. 67 со ссылкой на: Платон, *митр.* Благовестнические труды в Америке митрополита Платона. Нью-Йорк, 1927. Вып. I. С. 64.

³ Платон, *архиеп.* О народном просвещении // АПВ. 1908. № 14. С. 272.

куссиях и полемике. В то же время неславянские общины развивались сами по себе. Так, в своей резолюции 1908 года на прошение одного сербского священника архимандрит Платон писал: «Непременно надо будет... выяснить, хотя бы отчасти, состояние сербской миссии в Америке, так как я сам, да и Правление, вероятно, собственно совсем мало знакомы с ней»¹.

Проблемы сиро-арабских приходов, так же как и сербских, признавались святителем Тихоном важной частью жизни многонациональной Северо-Американской епархии. Этим вопросам жизни епархии святитель Тихон не просто придавал существенное значение, но и стремился направить развитие епархии к созданию экзархата с несколькими национальными епархиями. Изменение церковной политики его преемником привело к смещению этих вопросов на периферию. И только через десятилетия намеченный святителем Тихоном план был реализован созданием многонациональной Американской Церкви.

¹ Григорьев Дмитрий, *прот.* Указ. соч. С. 70–71 со ссылкой на: Митрополит Платон. Благовестнические труды в Америке митрополита Платона. Нью-Йорк, 1927. Вып. 2. С. 18.

ГЛАВА 13

Отношения епархии с инославными при святителе Тихоне

Соединенные Штаты являлись тем местом, где было возможно единение миссионерских усилий христианского мира. Где исторически христианские церкви должны были направить свои усилия на то, чтобы ясно излагать свое учение и благовестить свою веру так, «чтобы нации, собравшиеся на этой величественной гражданской платформе, могли иметь случай узнать причины прискорбных схизм, а истинные ученики Христа и его Святой католической и апостольской Церкви, как бы разделены они ни были, пытались бы всеми силами, в духе любви и истины, на одном общем миссионерском поприще исполнять слово Божественного Господа о том, чтобы “все были едино”»¹.

Одной из причин основания епархии в 1870 году с кафедрой в Сан-Франциско было ознакомление американцев с Православием. Святитель Тихон в отчете за 1899 год писал: «Воссоединение униатов еще имеет и то значение, что оно не остается без влияния не только на униатов в Европе, а и прокладывает еще дорогу православной миссии среди американцев. При учреждении самостоятельной Архиерейской кафедры в Америке в 1870 г. имелось в виду, между прочим, и ознакомление американцев с Правосл. Церковью, которою многие из них и тогда уже интересовались, но, конечно, цель эта мало достигалась при

¹ Письмо его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому, относительно Англиканской церкви, ее исторических притязаний, доктрины, дисциплины, богослужения и пр. свящ. Нафанаила Инграма Ирвина // АПВ. 1906. № 12. С. 249.

существовании на всей материке одной церкви в С.-Франциско; аляскинские же церкви находятся слишком далеко, и американцы ездят туда “бизнеса” ради, а не для ознакомления с Православием. С воссоединением же униатов стали образовываться православные приходы на всей материке, и желающим видеть Православную Церковь теперь легко сказать “прииди и виждь”»¹.

Православная Церковь с самого начала своего пребывания в США терпела притеснения от римо-католиков. Например, в 1815 году 14 алеутов, обращенных в Православие, были отправлены в Форт-Росс Российской-американской компанией. Под Сан-Франциско группу арестовали испанские миссионеры. Пытаясь обратить алеутов в католичество, они замучили самого младшего члена группы, Петра, до смерти: а на следующий день и всех остальных². Узнав об этом, игумен Герман (Аляскинский) почитал Петра как мученика за веру.

Несмотря на религиозную свободу, закрепленную Конституцией США 1791 года, епископ Николай (Зиоров) писал о притеснениях со стороны инославных: «Вообще, нужно сказать, инославные миссионеры далеко не так снисходительно и терпимо относятся к Православию, как это говорится на митингах и пишется в конституциях Американских Соединенных Штатов: фанатизм и нетерпимость пресвитериан несколько не хуже тех же качеств католических миссионеров, особенно иезуитов. Только Епископаты составляют исключение из общего правила: они всюду относятся к нам предупредительно и с почтением»³.

¹ Рапорт Преосвященного Тихона о совершенном им обозрении Алеутской епархии с 20 апреля по 25 августа 1899 года, от 22 октября 1899 за № 78 // РГИА. Ф. 799. Оп. 14. Д. 1052. Л. 4.

² Показания кадьякского партовщика Ивана Кылая о захвате испанцами в 1815 г. промыслового отряда РАК в Калифорнии, об испанском плене, гибели кадьяка Чукагнака (Св. Петра Алеута) и своем бегстве на остров Ильмену. Росс, май 1819 г. // Россия в Калифорнии: русские документы о колонии Росс и российско-калифорнийских связях. 1803—1850: В 2 т. / Сост. и подгот. текста А. А. Истомин, Дж. Р. Гибсон, В. А. Тишков, Ин-т этнологии и антропологии им. Н. Н. Миклухо-Маклая РАН. М.: Наука, 2005. Т. 1. С. 318—319.

³ Николай, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 10 об. — 11.

13.1. Проблемы противостояния инославных миссий на Аляске

Только что приняв епархию, в апреле 1899 года епископ Тихон писал в Синод отчет о состоянии епархии: «Смею, однако, думать, что забот об упорядочении требуют и аляскинские приходы как вследствие надвигающейся туда пропаганды инославных исповеданий, так вследствие обеднения алеутов...»¹. После продажи Аляски по всей территории бывшей русской Америки действовали иезуиты, моравские братья, пресвитерианская миссия, лютеранские миссионеры. Часто они приходили под видом врачей, обманом крестили туземцев, забирали в свои приюты сирот, в том числе оставшихся от православных родителей. Они раздавали муку, рыбу, чай, сахар и обманом заманивали к себе туземцев.

В заметках православного священника-миссионера А. Ярошевича, опубликованных в «Американском православном вестнике» за 1901 год, говорилось: «Не простым удивительным словом колоши обращаются в пресвитерианство, а разными грешными недостойными путями, и след., не по убеждению»². О баптистах «Вестник» писал, что «известна их хитрость, по которой они приглубили в своем дворе, не по праву, правительственную публичную школу; достойны извещения громкими голосами их подвиги в борьбе с русским языком»³.

Широко применялась ложь и в печатных изданиях. Так, священник Т. Шаламов писал: «Враги Православия, их же легион в Аляске, еретики, пастыри разных протестантских толков и согласий и поныне бесстыдно сеют в печати, что Православие есть грубое язычество...»⁴. Одним из таких изданий была газета «The orphanage letter», издаваемая баптистским приютом на о. Лесной с целью привлечения денежных средств. В ней не только говорилось, «будто на Кадьяке живут совершенные дикари, не ведущие Бога и Сына Его Иисуса Христа, которых-де баптисты приводят в христианство, — такие дикари, которые не имеют понятия о простом

¹ Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1898 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 1707. Л. 6.

² Из путевого журнала священника — миссионера А. Ярошевича. Поездка в Чидкат // АПВ. 1901. № 4. С. 71.

³ По Ситхинскому округу (Из путевого журнала Благочинного Ситхинского Округа иер. Антония) // АПВ. 1901. № 4. С. 75.

⁴ Шаламов Т. свящ. По миссии (окончание) // АПВ. 1904. № 10. С. 188.

человеческом содружестве и незнакомы с начальными элементами христианской морали», но и «что баптисты, будто бы, имеют хороший успех в деле пропаганды, что приют пользуется полным сочувствием креолов и алеутов»¹.

Однако, несмотря на активную деятельность таких миссионеров, «алеуты все православные и не поддаются иноверной пропаганде»². Так, на о. Кадык «пресвитерианская секта, культивирующая в Аляске свое насаждение неумеренного протестантизма и неумелой беспоповщины, почла за благо не высаживаться на этом твердом берегу со своими хрупкими убеждениями, баптизм же занял противоположный остров Кадыку Лесной, успел задеть его, но в практических результатах безнадежно созирает лишь с алчным вождением на крепкое русское домостроительство»³.

Один из аляскинских миссионеров иеромонах Амфилохий отмечает: «С радостью, однако, могу удостоверить, что не одни темные стороны в жизни посещенных мною селений приходилось мне замечать. Инославная пропаганда ведется здесь моравианскими миссионерами, которые, к счастью, не особенно успевают. Православные не только отстаивают свою веру от покушений этих миссионеров, но и некрещеным язычникам внушают сторониться моравиан и, дождавшись православного священника, от него уже принимать крещение. Мне в этот мой приезд они говорили, что незадолго перед сим приезжал к ним морав-миссионер и уже убедил было некоторых язычников креститься, а все-таки уехал ни с чем, так как православные — превозмогли. Вообще стремления и симпатии даже местных язычников на стороне Православия, которое они считают правдивым христианством, а прочих исповеданий не признают»⁴.

Общее положение дел на Аляске отражено в словах епископа Тихона во время хиротонии аляскинского епископа Иннокентия. Вручая ему

¹ Шаламов Т., свящ. Новые иезуиты в Аляске // АПВ. 1902. № 7. С. 145—147.

² Православная миссия в Аляске (Сев. Америке) в 1902 г. Из отчета Его Пресвященства, Преосвященнейшаго Тихона, Епископа Алеутского и С. Американского в Совет Миссионерского Общества // АПВ. 1903. № 3. С. 35.

³ По Ситхинскому округу (Из путевого журнала Благочинного Ситхинского Округа, иер. Антония) // АПВ. 1901. № 3. С. 63.

⁴ Амфилохий, иеромон. Восточка из дальнего-дальнего уголка Аляски // АПВ. 1904. № 3. С. 49.

жезл, преосвященнейший Тихон сказал: «...принимаете как пастырский посох, которым добрый пастырь оберегает стадо свое от хищных зверей и которым тебе придется защищать свое словесное стадо “от волков, губящих его”, от нападений и захватов разных миссионеров, любящих “строить свое здание на чужом основании”»¹.

13.2. Взаимоотношения с инославными в Соединенных Штатах Америки

Во вновь устроенных приходах восточных штатов — из униатских — отношения католичества к православному духовенству не было мирным. «Поддерживаемое своими старокраевыми архиереями, особенно митрополитом Сембратовичем и епископом Фирцаком, а также покровительствуемое папским нунцием кардиналом Сатолли и начальником *propaganda fide* кардиналом Ледоховским, католическое и униатское духовенство с озлоблением набрасывалось на наше духовенство в Пенсильвании, стараясь зачернить его всякого рода клеветой и инсинуациями»². Главную мишенью были протоиерей А. Товт, священник А. Вретта и священник Попов. В Стриторе и Вилкесбарре они начали судебный процесс с целью отнять у православных церковное имущество, на которое будто бы жертвовали католики и униаты, и которое поэтому должно быть католическим и униатским. В Стриторе суд отказал в этом иске, а в Вилкесбарре два года велся процесс по этому поводу, стоивший православной стороне более 1200 долларов и столько же — истцу. К суду были вызваны сотни свидетелей с обеих сторон. Выслушивались обстоятельные изложения отличий Православия от папизма, а последнего — от унии. Адвокатам пришлось изучать как православную, так и римо-католическую догматику. «Один из этих адвокатов, в бытность мою в Вилкесбарре, похвастался предо мною массою всякого рода бо-

¹ Речь, сказанная Преосвященнейшим Тихоном Епископом Алеутским и С. Американским при вручении жезла Преосвященнейшему Иннокентию Епископу Аляскинскому // АПВ. 1904. № 2. С. 23.

² *Николай, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 11–11 об.

гословских сочинений, выписанных им и изученных до основания в сем процессе»¹, — вспоминал потом епископ Николай (Зиоров).

Католики прибегали ко всем средствам, чтобы сломить православных. — вплоть до взлома ящика письменного стола протоиерея А. Товта, чтобы выкрасть нужные документы. Все же цели своей они не достигли. В отчете за 1897 год епископ Николай подробно писал об этом случае: «Дело до того обострилось, что противная партия подсылала к нему (о. А. Товту) ночью вооруженных людей — в масках с целью захвата нужных в этом процессе документов. И в одну ночь это было достигнуто: письменный стол был взломан и документы захвачены, но оказалось, что второпях схватили, да не те: это были приходо-расходные книги по церкви. Посему, за ненадобностью, они и были выброшены ворами и, спустя некоторое время, найдены полициею у кладбища»².

Несмотря на явные преступные действия, «к инославному духовенству наше православное духовенство относилось всегда в духе мира и любви — не задевая никого и не стараясь входить в столкновения с кем-либо; но к чести его, нужно сказать, где требовало достоинство нашей Церкви, православное духовенство умело за себя постоять»³.

Владыка Тихон пользовался известностью и уважением в кругах американской религиозной общественности. Особенно активное и плодотворное сотрудничество сложилось с Епископальной Церковью: проходили встречи, посещали храмы друг друга. «С представителями Англиканства в Америке, особенно “высокоцерковниками”, мы по-прежнему находимся в добрых отношениях: и они с большим интересом присутствуют за нашим богослужением (один знакомый мне епископальный священник в своем журнале печатает извлечения из наших богослужебных книг), и нас приглашают к себе присутствовать на их службах»⁴.

¹ *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 11 об. — 12.

² *Николай, еп.* По представлению Преосвященного Алеутского, с отчетом о состоянии епархии за 1897 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 179. Д. 4034. Л. 12.

³ *Николай, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1895 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 177. Д. 3290. Л. 10.

⁴ *Тихон, еп.* Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 31.

Святитель Тихон в своих письмах к митрополиту Флавиану писал: «Голова кругом идет от своих, а тут еще пристают епископалы: не только приглашают на рукоположение своих епископов, а просят еще и участвовать в оных или же прислать св. мира, — вот чего захотели! Конечно, два последних я решительно отклоняю»¹.

В 1903 году епископ Графтон посетил митрополита Петербургского Антония (Вадковского) с официальным визитом, имея рекомендательные письма от главы Епископальной Церкви США и Комитета внешних церковных сношений. «Престарелый американский иерарх был тронут тем, что в Петербурге его встречали в царских вратах и воздавали епископские почести. На встрече со студентами Санкт-Петербургской духовной академии Графтон сказал, что “англикане, пройдя свою тяжелую историческую школу, теперь стремятся, по крайней мере многие, к кафоличности. Они хотят возвратиться назад и постепенно восстановить то, что утрачено... В этом случае положение Американской Епископальной церкви наиболее выгодно по сравнению с другими частями Англиканской Церкви: они свободны и от давления английского правительства, и от фракции пуританской”»².

Визит Графтона пробудил большой интерес как в православных, так и в епископальных кругах и вызвал волну публикаций, оптимистически оценивающих перспективу сближения и возможного воссоединения Епископальной церкви США с Православным миром»³. После этой поездки епископ Графтон писал: «Везде свидетельствовалось общее желание лучшего понимания и дружеского общения двух исповеданий. Мы должны изучать друг друга не по книгам только, но и дружеским взаимобообщением, “ибо религия не философия, а жизнь”»⁴. И далее: «В то время как римские стремления “по отношению к нам сводятся к пове-

¹ Письмо епископа Тихона Экзарху Грузии Флавиану (Городецкому) от 6 октября 1900 г. // Письма святителя Тихона. С. 74.

² *Августин [Никитин], архим.* Вопросы христианского единства в деятельности Петербургской (Ленинградской Духовной школы (1809–1984) // Богословские труды: Сборник, посвященный 175-летию Ленинградской Духовной Академии. М.: Изд-во Московской Патриархии, 1986. С. 71.

³ *Таганов М., диак.* История одной фотографии // Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. 2006. Вып. 2 (19). С. 23–24.

⁴ *Пашковский Ф., свящ.* Объединение христианского мира – благодатнейшая цель: «Воссоединение Восточной и Англиканской церкви» // АПВ. 1904. № 3. С. 44.

длительному требованию подчинения авторитету Рима, как властителю доктрины и источнику всякого права. Православная Русская Церковь только вопрошает: Одной ли с ними веры держимся мы? Если — да, мы братья. Мы можем разниться, мы необходимо ныне разнимся в деле дисциплины, церемоний, ритуала, но существенным остается: исповедуем ли мы одну с нею веру, согласную с Писанием и Преданием?»¹. Отвечая на этот вопрос, епископ Графтон говорит: «Очевидно сразу же, что как составляющая часть Кафолической Церкви, в значительной степени мы это делаем. Мы имеем тоже понятие о Церкви, как о божественно основанном обществе и духовном организме, коего живая и вечно присутствующая Глава есть Христос. Равным образом веруем в действительность священства, собранного преемниками Апостолов в апостольское братство и в единение с самим Христом... Мы признаём 3 степени иерархии — епископов, священников и диаконов и — что первой свойственна власть рукоположения. Мы признаём Священное Писание как Слово Божие, и Церковь как уполномоченный страж и истолкователь Священного Письма. Сходно мы веруем, что откровение, принесенное Христом и возведенное в полноте Апостолами, неизменяемого качества, что оно есть священный клад, вверенный Церкви для сохранения на все времена. Мы веруем, что Церковь есть божественно охраняемый и авторитетный учитель веры и принимаем, в общем, определения Вселенских Соборов. Мы признаём, что Таинства или евангельские тайны суть утвержденные проводники благодати»². Также он пишет, что они осуществляют литургическое богослужение с определенным ритуалом и церемониалом, служат на языке, понятном народу, соблюдают посты и праздники Церкви, поминают праздниками святых, молятся за умерших, блюдут христианский год; сходно с православными, отрицают лютеранские и кальвинистические заблуждения касательно церковного управления, предопределения, оправдания и добрых дел, также папское господство, папскую непогрешимость, догмат о непорочном зачатии благословенной Девы Марии, отнятие Чаши от мирян, привносы в веру, сделанные папой Пием XI; разрешают брак для духовных. В этих и других вещах, по мнению епископа Ч. Графтона, Епископальная церковь имеет

¹ Пашковский Ф., *свящ.* Объединение христианского мира — благодатнейшая цель: «Возсоединение Восточной и Англиканской церкви» // АПВ. 1904. № 3. С. 45.

² Там же. С. 45—46.

много общего с Православной. Он пишет: «Объединение христианского мира — вот благороднейшая цель, ради которой должны работать христиане, вот желанный конец, самый близкий сердцу нашего Благословенного Господа! Насколько Провидение Божие указывает путь к сему, такой лежит в единении с Востоком. Отложим же предрассудки наши и станем трудиться для этого!»¹. Чтобы достичь единения с Восточной Церковью, он предлагал «ясно и с любовью изъяснить нашему народу и озаботиться об их всеобщем признании» пять пунктов, а именно:

«1) признание таинств, совершаемых церковью, проводниками благодати Божией;

2) выяснение “Пресуществления святых Даров” в таинстве Евхаристии;

3) признание 7 Вселенских Соборов;

4) почитание святых икон и призывание святых, и

5) Filioque»².

Епископ Графтон говорил о том, что учение об этих догматах Православной Церкви не противоречит учению о них же Англиканской Церкви, хотя в последней оно и не достигло своего полного и совершенного раскрытия. Относительно Filioque он писал следующее: «Если две церкви должны соединиться, то Filioque должно быть удалено каким-нибудь образом (“must in some way be removed”»)³.

Важным событием в деле сближения Православной и Епископальной Церквей было посещение Филадельфии епископом Иннокентием. «В церкви Преображения (на 34 South str.) Преосвященный присутствовал при совершении мессы, причем владыке было отведено почетное место вблизи самого престола. После окончания литургии все — совместно с священником — приклонили колена, и владыка трижды осенил храм благословением и звучным голосом по-английски пожелал, чтобы благодать, милость и мир умножались между прихожанами храма»⁴. О цели

¹ Пашковский Ф., *свящ.* Объединение христианского мира — благодатнейшая цель: «Возсоединение Восточной и Англиканской церкви» // АПВ. 1904. № 3. С. 46.

² Там же. С. 46.

³ Там же. С. 47.

⁴ Немоловский А., *свящ.* По пути в Ситху: К пребыванию Преосвященнейшего Иннокентия, Епископа Аляскинского, в Катасакве и Филадельфии // АПВ. 1904. № 8. С. 144.

этой поездки преосвященный Иннокентий писал: «Мне выпала на долю высокая честь явиться личным посредником в сношениях Святейшего Правительствующего Всероссийского Синода с представителями Епископальной Англиканской церкви в Северной Америке, которые в объеме своих полномочий и прав официально и решительно возбудили вопрос о единении церквей минувшею осенью 1903 года. Выразителем этого стремления со стороны Епископальной церкви явился, как известно, маститый старец Charles Grafton, епископ фондулакской епархии в штате Висконсин (Charles Chapman Grafton, Bishop of Fond Du Lac, Wis.). Он прибыл в Россию в сопровождении своего каноника диакона Фея (S. W. Fay) и представил Святейшему Синоду изложение своих религиозных убеждений с заявлением, что за ним стоит целая церковная община, которая из-за океана простирает к Востоку свой верующий взор и братскую руку для единения с Православною Церковью, которая по их признанию — только одна от времен Христа и апостолов хранит христианскую Истину свято и ненарушимо»¹.

При святителе Тихоне имели место случаи перехода ряда американцев из инославия в лоно Православной Церкви. Так, осенью 1905 года высокопреосвященный Тихон присоединил к Православию священника англиканского епископального исповедания Нафанаила Инграма Ирвина, священническое служение которого проходило в течение почти 30 лет. Последние пять лет перед присоединением о. Ирвин, из-за серьезных пререканий по принципиальным вопросам со своим епископом, был исключен из списков духовенства своей церкви и летом 1905 года, после изучения истории и учения Восточной Церкви, обратился с просьбою принять его в лоно Православной Церкви. Ему было разъяснено, что в соответствии с постановлениями и практикой Православной Церкви он может быть принят только как мирянин и затем должен пройти через перерукоположение. Отец Ирвин признал справедливость таких условий и после испытания был присоединен, миропомазан, затем посвящен в диакона и уже за другой литургией — в пресвитера. «Факт перерукоположения вызвал целую бурю разнороднейших чувств в среде епископалов, тем более что как раз предшествующие годы были отмечены особенной сердечностью

¹ *Иннокентий [Пустынский], еп.* Филадельфия и Фонд-Ду-Лак // АПВ. 1904. № 11. С. 209–210.

взаимных отношений между Православной и Англиканской Церковью»¹. По этому вопросу епископ Аляскинский Иннокентий писал архиепископу Арсению (Стадницкому): «Вот мы приняли в нашу церковь доктора Ирвинга, а этим только возбудили страшную вражду к себе со стороны тех, которые относились к нам доселе с любовью. Вы знаете синодальное решение сего вопроса (о перепосвящении священства). Но как бы это решение ни было сурово, пока оно только на бумаге, они еще надеялись, что мы остановимся и возьмем его назад. Однако с перепосвящением Ирвинга эта надежда исчезла, и они поняли, что только ценою отречения от своей почти четырехсотлетней истории для них осталась возможность соединения с единственными христианами, которых они уважают. Нам в высшей степени интересно будет решение этого вопроса на соборе, если только его будут решать»².

Будучи образованным человеком (доктором богословия), Инграм Ирвин разобрался и счел полезным в форме письма на имя архиепископа описать проблему. В его письме говорилось: «Ныне, когда возбуждение значительно поулеглось и когда те, которые помешали желчные, нелепые и ложные заявления по поводу моего вступления во Святую Православную Церковь и принятия ее священства, встретили весьма мало сочувствия со стороны людей почтенных, большой консервативной части протестантской Епископальной церкви, думается, будет благовременным высказаться мне спокойно и честно — относительно Англиканской церкви вообще и ее дочери протестантской Епископальной церкви в частности. Руководят мною в данном случае троякие соображения. *Первое*: Я знаю, что Ваше преосвященство — горячий поборник единения Христианского мира и что в Вашем сердце имеется великое уважение к Англиканской церкви, к ее епископам, к духовенству вообще и к мирянам. *Второе*: Для меня не тайна то тяжелое огорчение, которое причинено Вам людьми узких воззрений сомнительной порядочности, которые, имея в своем распоряжении церковные еженедельники, обрушились с обвинениями и совершили неприличные нападки, не зная,

¹ Письмо Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому, относительно Англиканской церкви, ее исторических притязаний, доктрины, дисциплины, богослужения и пр. свящ. Нафанаила Инграма Ирвина // АПВ. 1906. № 10. С. 206.

² Письмо епископа Иннокентия епископу Арсению от 29 июня 1906 г. // ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 97–98.

что Вы действовали согласно с правилами вашего собственного канонического права. Их невежество относительно Русской Православной Церкви в частности, и Святой Восточной Церкви, — кроме самых общих сведений, — еще может извинить непонимание действий Вашего высокопреосвященства, но нет оправдания их вульгарным нападкам на Вас и на Церковь Русскую и в действительности на всю Святую Православную Церковь»¹. Далее он пишет, что «эти люди стали сами посмешищем в глазах здравомыслящих людей, заявив претензию на национальную юрисдикцию протестантской Епископальной церкви до степени исключения Русской Православной Церкви, забыв, что тот же аргумент смел и миллионы протестантских сект, которые эмигрировали в Соединенные Штаты, так же как и тех национальностей, которые составили Римско-католическую церковь в этой стране»². Затем, он напомнил об отделении Церкви от государства в Соединенных Штатах Америки, а также что «протестантская Епископальная церковь признаёт это религиозное равенство, ибо в предисловии к Книге общественных молитв она прямо заявляет: “когда в Путих Божественного Провидения эти американские штаты стали независимы в отношении гражданского управления, их церковная независимость была необходимо включена, и различным религиозным деноминациям христиан в этих штатах была представлена полная и равная свобода образовывать и организовывать их собственные церкви и формы богослужения и дисциплины таким способом, каким каждый из них считал бы для себя наиболее благоприятным для их дальнейшего преуспевания, в согласии с конституцией и законами этой страны”. Каждый эмигрант в Соединенных Штатах имеет право на свои религиозные воззрения, и штат, который он избирает своим домом, хотя бы он еще и не был гражданином, будет защищать его от насилий в его доме молитвы, и это идет даже так далеко, что он может поклоняться даже не Всемогущему Богу, а иному существу, поскольку его культ не противоречит законам штата и конституции Соед. Штатов»³.

¹ Письмо Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому, относительно Англиканской церкви, ее исторических притязаний, доктрины, дисциплины, богослужения и пр. свящ. Нафанаила Инграма Ирвина // АПВ. 1906. № 12. С. 247–248.

² Там же. С. 248.

³ Там же.

Далее он писал: «Англиканская церковь и позднейшая ее представительница американская дочь с полной искренностью доискивались того, чтобы Православная Русская Церковь допустила признание ее интегральной частью Апостольской Церкви — и посему не будет излишне для человека, рожденного в этой вере и почти в продолжение 30 лет носившего ее священство, коснуться ее особенностей, притязаний и как доктринальных воззрений, так равно и ритуала. Думаю, что изучение ее внутреннего устройства и причин ее влиятельности могло бы пособить правильному понятию о ней. Я знаю, как готовы и согласны вы будете содействовать установлению добрых чувств, которые прилагали бы дорогу к соединению. И однако, я сознаю факт, — и потому и пишу, — одного признания, что она имеет действительное священство, еще недостаточно для установления единения. Римская церковь имеет правильное священство, однако единения между нею и Православной Святой Кафолической церковью нет. Доктрина, дисциплина и богослужение могут — каждое в отдельности или все вместе — препятствовать такому единению. Даже если бы англиканское священство завтра же было признано, огромная дистанция лежала бы между обеими церквями, поскольку дело касалось бы совершенного догматического соглашения. Быть может, это лежит в путях Промысла — и я крепко верю этому, — что мое принятие в недра Святой Православной Церкви и рукоположение в согласии с канонической практикой Восточной Церкви сделает более в пользу ускорения единения, чем — во вред последнему. Если же гордость некоторых англикан и была уязвлена, то это свидетельствует, что дух христианской любви у них был слабее, чем желание признания их хиротонии. Действительно, как я уже замечал в другом случае, “они ошибочно приняли гостеприимство и вежливость церковных русских авторитетов за признание их священства” и факт, что равная же вежливость была оказана авторитетами Епископальной протест. церкви представителям русской Церкви и принята, был истолкован как установление общего соглашения в догматических пунктах между двумя церквями по всем спорным предметам. Здесь и кроется, вероятно, основа для критицизма. И хорошо, что, по крайней мере, эта преувеличенная идея о единении исчезла”»¹.

¹ Письмо Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону, Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому, относительно Англикан-

Как уже было сказано, служение святителя Тихона проходило в условиях засилья различных инородческих миссий и сект, поэтому задача сохранения своей паствы стояла не только на Аляске, но и в штатах. «Американский православный вестник» предупреждал о способах обращения католической церкви: «Чтобы увеличить цифру ежегодно обращающихся в католичество язычников, миссионеры заносят в списки имена подкидышей и сирот, принятых в приюты. В списки вносятся также опасно больные и умирающие дети, крещение коих совершается без ведома родителей, католические миссионеры, прикрывая знаменем христианства свои неблаговидные цели и средства их исполнения, стремятся только к тому, чтобы как можно скорее и побольше обратить язычников в христианство, и вовсе не заботятся об их внутреннем просвещении и обновлении»¹. Русская православная миссия «есть миссия духовная. Она имеет в виду духовную жизнь инородца — язычника, его духовное просвещение и совершенствование. В таком именно смысле, в смысле просвещения язычников через возвещение им истины спасения во Христе Иисусе, понимали основную цель миссионерства наши святые и великие благовестники»². Для осуществления такой высокой цели Русская православная инородческая миссия «пользовалась и доселе пользуется такими же высокими и чисто духовными средствами. — По заповедям Спасителя она старается убедить язычников “войти в Церковь Христову” (Лк. 14, 23)»³. Такая проповедь ложилась глубоко в сердце новообращенным, и они бережно хранили полученную веру.

Говоря об инославных миссионерах, следует отметить случай, который описал архиепископ Платон (Рождественский) в своем отчете о состоянии епархии за 1907 год: «В Страстной Четверг к началу совершаемой мною Божественной Литургии в Нью-Йоркском кафедральном соборе явился bishop Епископальной церкви Parker. После литургии он, вместе с другими лицами, зашел ко мне и сообщил мне причину своего посещения. Оказалось, что в его епархии, в нескольких часах езды от

ской церкви, ее исторических притязаний, доктрины, дисциплины, богослужения и пр. свящ. Нафанаила Инграма Ирвина // АПВ. 1906. № 12. С. 249.

¹ Основные задачи православно-русского инородческого миссионерства. Западное инославное миссионерство // АПВ. 1901. № 7. С. 138.

² Там же № 5. С. 91.

³ Там же. С. 92–93.

Монреалья на юг, проживает весьма много наших русских людей “без церкви совершенно одичавших”¹. Епископ Паркер не захотел воспользоваться трудным положением православных и запретил своим священникам окормлять их. Он специально приехал к архиепископу Платону, чтобы обратить его внимание на положение православных в Канаде.

В 1902 году новопоставленному иерею Михаилу Скибинскому, которому предстояло миссионерское служение в Канаде, епископ Тихон давал следующее наставление: «В Канаде предстоит тебе и другое великое и святое дело — проповедовать истину Православия; за неимением истинных пастырей разбежались овцы, рассеялись, и блуждают, и достаются на съедение всякому зверю в поле (Иезек. 34, 5–6). Пожалей же этих заблудших овец, собери их с разных стран, потерянных сыщи, угнанных возврати, раненых перевяжи, больных подкрепи, упокой их на хорошем пристанище и тучной пажити и паси их по правде. В непрестанное напоминание о предстоящем тебе миссионерском служении дается тебе сей св. крест миссионерский»².

Во время освящения новых храмов — в частности, кафедрального собора в Нью-Йорке — святитель говорил о миссионерском значении храма: «Объединяясь около храма, вы и из самих себя созидайте храм духовен» (1 Пет. 2, 5), чтобы самих себя, свою душу, свою жизнь посвящать на служение Богу, вся ваша община имеет миссионерское значение, дабы возвещать окружающим вас инославным чудный свет Православия»³.

Через четыре года после начала своего миссионерского служения в Америке святитель Тихон излагал свое понимание роли православного прихода среди иноверцев: «Не для того возжжен и свет Православной веры, чтобы светить малому кружку людей. Нет, Православная Церковь кафолична: она помнит заповедь своего Основателя: идите в мир весь, проповедайте Евангелие всей твари (Мк. 16, 15), научите вся языки (Мф. 28, 19). Своим духовным достоянием, истиною, светом, радостью

¹ Платон [Рождественский], архиеп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1907 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 442. Д. 2192. Л. 9 об. — 10.

² Речь Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского при рукоположении учителя Михаила Скибинского во иерея, Канадского миссионера // АПВ. 1902. № 9. С. 190–191.

³ Речь Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского при освящении Нью-Йоркской церкви // АПВ. 1902. № 22. С. 460.

мы должны поделиться с другими, лишенными этих благ, но нередко ищущими, алчущими их»¹.

Особое значение для распространения Православия среди граждан Соединенных Штатов имел перевод и издание на английском языке Служебника, который открывал им смысл православного богослужения. «По обозрению епархии нередко приходится вступать в сношения с инославным миром, давать ответы вопрошающим о нашей Церкви, выслушивать отзывы о ней людей чужих и т. п. Иногда нам задают и здесь, и в России вопрос: почему мы не обращаем Американцев в Православие? Единичные случаи обращения бывают, но массового нет, и последним мы пока не задаемся: нет у нас нарочитых деятелей для сего, да и ближайшие задачи одолевают. По отношению к инославному миру у нас пока более скромная задача подготовительного характера: ознакомление Американцев с Православной церковью... Для достижения этой цели кое-что уже и выполнено... Мы приобрели от г-жи Хапгуд рукопись ея, заключающую перевод (с пояснениями) нашего служебника и требника»². Епископ Тихон был первым православным архиереем Америки, которому было присвоено звание доктора богословия в университете штата Висконсин³.

Святитель Тихон призывал свою паству в Америке быть достойными в распространении света веры, чтобы каждый член Православной Церкви стал созидателем этого Торжества Православия. «А мы сознаем ли, что Господь возлагает на всех нас великую миссию быть носителями Православия среди инославного мира, быть светом для здешнего народа? А если и сознаем, то так ли живем, чтобы другие, видя добрые наши дела, прославляли нашу мать, святую Православную Церковь? Всякий раз день Торжества Православия должен наводить вас на мысль о том, достойно ли мы ходим нашего звания православных христиан, “и как бы Царствие Божие не было отнято у нас и отдано другим, более достойным и приносящим плоды” (Мф. 21, 43)»⁴.

¹ Слово Его Преосвященства, Преосвященнейшего Тихона, Епископа Алеутского и Северо-Американского, произнесенное в неделю Православия в кафедральном соборе в Сан-Франциско // АПВ. 1903. № 6. С. 81–83.

² Тихон, еп. Отчет о состоянии Алеутской епархии за 1904 год // РГИА. Ф. 796. Оп. 185. Д. 5851. Л. 30–30 об.

³ См.: АПВ. 1905. № 12. С. 227

⁴ <http://www.pravoslavie.ru/orthodoxchurches/40539.htm>

Святитель в проповеди 18 (31) января 1904 года говорил: «Не приходится ли нам, здесь пребывающим, видеть зачастую, как инославные люди, пресытившиеся постоянными новшествами в вере, тяготеют к Православной Вселенской Церкви и в ней стремятся найти прочные и недвижные устои, на которых мог бы успокоиться их мятущийся дух?»¹.

«Каких народов здесь нет? — говорил святитель в проповеди во время первого служения в Нью-Йоркском кафедральном соборе 25 сентября (8 октября) 1905 года. — И сколько храмов разных вер! Почему же не быть здесь и представителю истинной Православной католической Церкви? Подобаает также русскому архиерею жить именно в здешнем приходе, который из всех приходов есть наиболее русский приход...»².

Вершиной миссионерского служения святителя Тихона и свидетельством о вселенской миссии Православия в Америке стало его слово в неделю Торжества Православия в храме Нью-Йорка. Эта проповедь стала прощальной беседой с американской паствой и его заветом для всех православных чад Американской Церкви. Как и прежде, когда он обращался к этой теме, святитель говорил о том, что смысл этого праздника не в воспоминании только о былой славе, а в содействии каждого члена Соборной Церкви этому Торжеству: «Свято сохраняя веру Православную, люди должны заботиться еще и о распространении ее среди иноверных. Христос Спаситель сказал, что, зажегши свечу, не ставят ее под спудом, но на свечнике, чтобы всем светила (Мф. 5: 15). Не для того вожжен и свет Православной веры, чтобы светить малому кружку людей. Нет, Православная Церковь католическая; она помнит заповедь своего Основателя: идите в мир, проповедуйте Евангелие всей твари. “научите все народы” (Мк. 16: 15, Мф. 28: 19). Своим духовным богатством, истиною, светом и радостью мы должны поделиться с другими, не имущими этих благ. И долг сей лежит не только на пастырях и миссионерах, но и на мирянах, ибо Церковь Христова, по мудрому сравнению святого апостола Павла, есть тело, а в жизни тела принимает участие каждый член. Так и мы молимся Господу,

¹ Поучение, сказанное Его Преосвященством Преосвященнейшим Тихоном, Епископом Алеутским и Северо-Американским в Нью-Йоркском Соборе, в первое воскресение по возвращении из России // АПВ. 1904. № 3. С. 43.

² Речь, произнесенная Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Тихоном, Архиепископом Алеутским и Северо-Американским при первом служении в Нью-Йоркском кафедральном соборе // АПВ. 1905. № 19. С. 372.

чтобы Он послал стране сей изобилие плодов земных, благорастворение воздушных, дожди и ветры благовременны и сохранил ее от труса, потопа, огня, меча, нашествия иноплеменников и междоусобной брани.

Да будут же благословенны страна сия, и град сей, и храм, и на всех вас да почует благословение Господне благодатию и человеколюбием всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь»¹. За неполных 10 лет миссионерского служения в Америке святитель Тихон созидал из миссионерской епархии Православную Церковь в Америке, паства которой состояла из десятков разных национальностей, коренных народов Аляски, эмигрантов из стран Европы и Азии, общим числом около полумиллиона человек. В этот период участились просьбы о присоединении к Православной Церкви новообращенных из англикан. Епископ Тихон принял деятельное участие в переводе богослужебных книг на английский язык. Было построено множество храмов, монастырь, семинария, школы, приюты. И все это было освещено живой апостольской любовью святителя.

Ему было дано в условиях инославной страны отделения Церкви от государства мобилизовать все возможности приходов, своей паствы, для того, чтобы наладить полноценную, соответствующую церковным канонам епархиальную и приходскую жизнь.

Епископ Иннокентий был назначен посредником в сношениях Святейшего Синода с представителями Епископальной Англиканской Церкви в Северной Америке. Этой стороны своей деятельности на Аляске епископ Иннокентий уделял много страниц в письмах к епископу Арсению (Стадницкому).

Иеромонах Севастьян (Дабович) достиг больших успехов в работе с руководством епископальной школы, которая рассматривалась им как наиболее близкая к Православию среди всех остальных конфессий. Видя растущий интерес епископалов к православному вероучению, о. Севастьян несколько раз встречался с епископом Графтоном в Фон-дю-Лак, (Висконсин), где была организована дискуссионная конференция. В ноябре 1900 году епископ Тихон, о. Севастьян (Дабович) и о. Иоанн Кочуров присутствовали на епископской хиротонии в Англиканской Епископальной Церкви. В своем письме к Владыке Тихону о. Севастьян рассуждает: «Теперь уже все семь присутствующие

¹ Прощальная беседа Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона в неделю Православия в Нью-Йоркском Кафедральном Соборе // АПВ. 1907. № 6. С. 97–98.

в этой хиротонии епископальные епископы единодушно выступили на открытую борьбу против протестантизма в их церкви и в защиту своих и прав, и религиозной практики... и за этими семью епархиями есть, я думаю, немало священников и мирян других, которые решились на важный и серьезный шаг. Теперь посвящение в Фон-дю-Лак стало животрепещущим и существенным вопросом всей епископальной Церкви! Просвети нас, Господи, повеления Твоими...»¹.

В то же время о. Севастиан так писал о католиках, которые занимались агитацией против России: «Католики — это враги и недоброжелатели не меньше, чем жиды...»². Епископаты однажды попросили о. Севастиана поучаствовать в их борьбе с католиками, и он откликнулся на их просьбу, произнес вдохновенную проповедь за истинное кафоличество в Епископальной Церкви.

Доктор Голль в трех выпусках американского духовного журнала «The living church» разместил статьи под заглавием «Церковь и Восток». В этих статьях он дал разъяснение на все вопросы, заданные ему о. Севастианом. Доктор Голль писал, что не допускает ни малейшего сомнения в кафолическом достоинстве Англиканской Церкви и в действительности ее священства; но вместе с тем он не считал ее «совершенной выразительницей здорового учения и полным отображением первенствующей церкви».

Попытка диалога о. Севастиана с англиканским богословом показала общественности его умение дипломатично вести богословскую переписку и при этом четко и непреклонно выдерживать православную позицию.

Северо-Американской епархии выпала почетная роль быть посредником между Православной Церковью и инославными Церквями в Америке. Это было обусловлено прежде всего ее местонахождением, близкому соприкосновению епархии с инославными Церквями в Америке.

Святитель Тихон и его соратники достойно свидетельствовали перед инославными о Православной вере и Православной Церкви.

¹ Письмо иеромонаха Севастиана (Дабовича) епископу Тихону от 18 апреля 1901 г. Сан-Франциско // The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Письмо игумена Севастиана (Дабовича) епископу Тихону от 17 июня 1903 г. Сан-Франциско // The Library of Congress Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

ГЛАВА 14

Первый Собор Северо-Американской епархии (1907)

На собрании духовенства в Кливленде (шт. Огайо) 20 мая / 2 июня 1905 года прозвучала мысль о необходимости проведения Собора Северо-Американской епархии. В церкви святителя Феодосия Черниговского в присутствии Владыки Тихона собрались протоиерей А. Хотовицкий, иеромонах Арсений, священники: Иасон Капанадзе, Венедикт Туркевич, Александр Немоловский, Иоанн Кочуров, Владимир Александров, Василий Рубинский, Леонтий Владышевский, Владимир Кальнев, Михаил Поточный, Илия Клопотовский, составившие небольшой собор по делам и нуждам миссии. Председательствовал протоиерей А. Хотовицкий, секретарствовал о. Венедикт Туркевич. Его преосвященство высказался о необходимости регулярных собраний духовенства епархии для совместного решения назревающих вопросов, — например, участия мирян в деле церковно-приходского строительства. Была высказана необходимость скорого собрания, которое можно приурочить к перенесению кафедры в Нью-Йорк. Также было решено собрать окружной съезд духовенства 20 июля (2 августа) 1905 года в г. Олд Фордж (Пенсильвания) для разработки вопросов, подлежащих обсуждению на Соборе. Канцелярская сторона дела была поручена Комитету, в который вошли протоиерей Александр Хотовицкий, иеромонах Арсений (Чаговцов), священник Венедикт Туркевич¹.

¹ См.: Официальный отдел. Протокол Собрания Духовенства Северо-Американской епархии, состоявшегося в г. Кливленде, шт. Огайо, 20 мая / 2 июня 1905 г. // АПВ. 1905. № 12. С. 245—246.

На страницах «Американского православного вестника» обсуждался протокол собрания духовенства в Кливленде. В частности, говорилось об отличии соборного сознания клира в Америке от сознания в России, где правительственная бюрократия сковывает живой организм Церкви. В Америке же Церковь предоставлена самой себе, и нет никаких препятствий, для того чтобы вернуться ей к соборному принципу жизни, снова стать живым организмом. Соборная природа Церкви означает, что духовенство и миряне несут одинаково ответственность за жизнь Церкви. Собрание в Кливленде стало первым и важным шагом к признанию необходимости соборного начала Церкви в Америке. Более того, эти перемены, навязанные Церкви особыми условиями ее жизни в Америке, подвели ее ближе к каноническим, древним нормам.

Подготовительный к Собору съезд духовенства, как и планировалось, состоялся 20 июля (2 августа) 1905 года в Олд Фордже (шт. Пенсильвания). После службы в русской православной церкви святого Архангела Михаила заседание подготовительного собрания духовенства Северо-Американской епархии открыл Владыка Рафаил. Встреча началась с пения: «Днесь благодать Святого Духа нас собра». Присутствовали священники: А. Товт, А. Хотовицкий, иеромонах Арсений, И. Кочуров, И. Капанадзе, В. Туркевич, И. Зотиков, И. Клопотовский, Л. Владышевский, В. Рубинский, А. Богуславский, А. Немоловский, учитель Кливлендской школы-бурсы Гавриил Черепнин. Была зачитана телеграмма от архиепископа Тихона с пожеланиями мира и разума для совершения дела. Съезд выразил сыновнюю благодарность святителю Тихону, ответив телеграммой. Далее постановили проводить Собор клира и мирян в Нью-Йорке, как только перенесение кафедры из Сан-Франциско совершится. Основная задача, которую поставили перед Собором, — рост Церкви. Или, как позже сформулирует это сам архиепископ Тихон, «как ширить миссию». Некоторое время потратили на обсуждение вопроса о выборе настоятелей приходов. Большее количество участников поддержали идею, что настоятель должен выбираться прихожанами тайным голосованием. Кроме того, было решено освятить новый монастырь в Южном Канаане в честь

¹ См.: Протокол Собрания Духовенства Северо-Американской епархии, состоявшегося в г. Кливленде, шт. Огайо, 20 мая / 2 июня 1905 г. // АПВ. 1905. № 13. С. 255–256.

святителя Тихона Задонского. Уточнили и задачи Комитета, выбранного ранее в Кливленде¹.

Однако земные, практические трудности задерживали проведение Собора. В 1906 году в «Вестнике» печатались статьи о необходимости Собора, о повестке дня и о выборе приходских делегатов на Собор. Однако финансовые трудности не давали даже определить дату Собора, он все откладывался... Расходы на дорогу делегатов до Нью-Йорка не могли покрыть ни местные, ни епархиальные средства.

О том, что святитель Тихон принимал самое непосредственное участие в подготовке к Собору и считал его важнейшим делом в жизни епархии, говорила, в частности, его переписка со святителем Николаем (Японским): «Высокопреосвященнейший Владыко, Милостивый Архиепископ и Отец... В одном из писем Вы изволили выразить желание, чтоб я написал Вам, как производится у нас Собор. Простите, что не сделал этого тогда, — весь поглощен был перепискою с военными, хлопотами по их делам, а о соборе подумал: что же интересного или полезного может быть из наших соборных порядков и дел в Америке? Это я и теперь думаю. Собор наш всегда занят бывает узкими нуждами наших церквей и изысканием способов к удовлетворению их, другие соборные предметы наши тоже слишком частные, чтобы иметь применение или интерес где-либо в ином месте. Но я слишком уважаю Ваше желание, чтобы оставить его неисполненными»².

Прошел 1906 год. И вот наконец в «Вестнике» 1 (14) января 1907 года было напечатано официальное уведомление Комитета: Первый Собор Северо-Американской Православной Церкви состоится 20 февраля 1907 года (по старому стилю) в Мэйфилде (шт. Пенсильвания). На Собор должны приехать делегаты от каждого прихода епархии — священник и мирянин. Решения Собора, утвержденные архиепископом, должны быть приняты каждым приходом независимо от того, были ли они представлены на Соборе³.

¹ Подготовительный Съезд Духовенства в Олд Фордже, шт. Пенсильвания // АПВ. 1905. № 16. С. 328.

² Письмо Высокопреосвященнейшего Николая, Архиепископа Японского на имя Высокопреосвященнейшего Архиепископа Тихона // АПВ. 1906. № 10. С. 192.

³ См.: Официальный отдел. К предстоящему Собору по делам Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 1. С. 19–20.

25 января (7 февраля) архиепископа Тихона назначают на Ярославскую и Ростовскую кафедру. Временное управление Алеутской и Северо-Американской епархией возложено на епископа Платона¹. Такой неожиданный перевод поставил под угрозу проведение Собора. Комитет сомневался: стоит ли созывать Собор, если его главный инициатор уже не управляет епархией? Решено было обратиться за советом к епископу Иннокентию. Пришел ответ: Собор обязательно надо проводить. Архиепископ Тихон будет руководить Собором (не официально, а фактически) и давать инструкции. А все соборные решения, до вступления их в полную силу, будут ждать утверждения следующего архиепископа².

Появилось и еще одно обстоятельство, которое могло помешать Собору. Дело в том, что дату и место его проведения приурочили к VII съезду конвенции Православного общества взаимопомощи. Созыв Собора и конвенции одновременно позволял выбрать одних и тех же делегатов на обе встречи, сократив тем самым расходы на дорогу. Конвенция должна была завершить свою работу в среду. А для Собора оставался конец недели. Однако в расписании конвенции произошли некоторые изменения. Нужно было провести пересмотр всего устава общества, на что требовалось много времени. Собор проходил параллельно с конвенцией, в связи с чем график работы для делегатов оказался очень напряженным. В общей сложности Собор имел три поздних вечерних заседания и одно утреннее — всего около семи часов.

20 февраля (5 марта) в церкви святого Иоанна Крестителя в Мэйфилде архиепископ Тихон отслужил молебен, и состоялось открытие первого Собора Северо-Американской епархии. После приветственной речи архиепископа Тихона началось тайное голосование. Выбирали председателя Собора. 25 голосов получил протоиерей А. Хотовицкий. Но из-за его активного участия в работе VII съезда конвенции Православного общества взаимопомощи он не смог принять эту должность. Председательство было возложено Владыкой на отца ректора Миннеаполисской семинарии Леонида Туркевича (он получил следующее большинство голосов — 13). Секретарство было поручено протоиерею А. Хотовицкому. Сам святитель Тихон «все последующие дни недели ежедневно посещал ранние литургии, которые совершали иереи по оче-

¹ См.: АПВ. 1907. № 4. С. 61.

² См.: Первый Собор Северо-Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 5. С. 80.

реди, в течение дня принимал посетителей и вел свои дела, а вечером вел заседания Собора»¹.

И наконец началось первое заседание (это был вторник, 20 февраля (5 марта) 1907 года, 19.30—21.00). Архиепископ Тихон поставил целью соборных обсуждений вопрос: «как ширить миссию». Задача Собора заключалась в выработке способов к наилучшему решению этой проблемы. Как наиболее плодотворно использовать то, что уже имелось у Церкви на тот момент, чтобы подготовить путь к самостоятельному, не субсидированному казной существованию и развитию Американской миссии.

Первым был вопрос о юридическом статусе Православной Церкви в Америке. Приходы на местах были зарегистрированы; но епархия в целом не имела юридического статуса. После доклада юриста решено было пока не оформлять миссию как отдельное общество. Сначала следует выработать четкие положения, которым общество будет следовать, а потом уже регистрироваться как юридическое лицо. Устав миссии должен определять цели миссии, регулировать ее деятельность и администрирование, а также обозначить основы межприходских отношений и взаимоотношений пастыря и прихода. Считалось, что такой устав поднимал бы авторитет Церкви в глазах гражданской власти.

На этой же сессии миссия получила свое имя — «Русская Православная Греко-Кафолическая». В названии миссии хотели подчеркнуть вселенскость (кафоличность) Православия. Также Собор определил Северо-Американскую миссию как «Святую Православную Кафолическую и Апостольскую Церковь», объединяющую все нации и языки.

На второй сессии (21 февраля (6 марта), в среду, 19.30—21.30) решались финансовые проблемы епархии — краеугольный камень любой земной деятельности. Средства миссии складывались из ассигновок Святейшего Синода России (но они зачастую были определены на конкретные дела, а значит, неприкосновенны) и пожертвований местных прихожан. Собор попытался выработать постановления о выгодном для всех соотношении сбора средств и их распределения. (Вопрос распределения пожертвований зачастую упирался в отсутствие четких критериев: какому приходу, сколько и почему нужно перечислять средств.) Платежеспособные приходы было решено лишить субсидий. Но этих урезок

¹ Посещение Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Архиепископом Тихоном Майфильдского прихода, Св. Тихоновской обители и сиротского приюта (17—20 февраля 1907 г.) // АПВ. 1907. № 8. С. 151.

все равно было недостаточно. Тогда Собором были высказаны соображения и о дополнительных способах увеличения фонда на миссийные цели: обязательный сбор в неделю Православия, сбор дважды в год на фонд миссии, поголовное обложение всех пасомых епархии известной суммой, вычет из доходов церквей и приходов и прочее.

Вопрос о распределении доходов оказался сложным и был отправлен на доработку. В комиссию, которая уже к следующему дню должна была успеть составить основные финансовые положения миссии, вошли: о. Ф. Букетов, о. В. Мартыш, о. В. Александров, о. В. Рубинский, Блишак, Шмайда и Млинарь.

На третьей сессии (22 февраля (7 марта), в четверг, 19.30—21.30) комитет представил Собору результаты своей работы. Доклад Комиссии (из которой о. Ф. Букетов вышел, а о. В. Рубинский остался при особом мнении) убедил Собор, что спешные решения по сему вопросу могут привести к несправедливым и неосновательным результатам.

Комиссия решила: каждый причт получает от прихода квартиру, отопление, освещение, мебель и прочее, оклад же — половину от прихода и половину от казны. При этом оклад протоиерея кафедрального 150 долларов, протоиерея — 120, священника семейного — 90, одиночествующего или монаха — 60, а псаломщика — 45. Эти предложения комиссии привели бы к разорению многих приходов, поэтому Собор их немедленно отверг. Вдумчиво и детально выработать «финансовую политику» миссии за день, естественно, оказалось невозможным. Собор постановил: немедленно избрать комитет в составе трех священников — по одному от приходов казенного, полуказенного и своекоштного, — одного псаломщика и трех мирян от подобных же приходов. Были избраны: протоиерей А. Хотовицкий, священник И. Капанадзе, священник И. Григорьев, псаломщик К. Букетов, миряне: А. Шлянта, И. Шмайда, Ф. Бабей. Комитет должен был собраться в ближайшее время в Нью-Йорке и сверить в архиве духовного правления приходские и благотворительные отчеты, журналы прихода-расходных книг, приходских обязательств перед епархиальной властью. И после внимательного изучения всех документов прийти к заключениям о материальном положении того или иного прихода (о количестве прихожан, о размерах требоисправлений, о долгах церковных, о настоящих его потребностях, о его будущности и т. д.). Сообразуясь с точными на основании такого исследования данными, при засвидетельствованном сейчас на Соборе согласии духовенства и мирян, принести жертвы от каж-

дого прихода на пользу общего дела, поскольку это требования для блага миссии. Комитет под председательством архипастыря должен выработать систему наиболее экономичного и равномерного распределения средств миссии, изыскать новые источники, разделить приходы на необходимые разряды, назначить периоды и условия законного пользования синодальной субсидией тем или иным приходом, пока он не встанет на ноги. Когда настанет время, перевести приходы субсидированные в самостоятельные. И определить способы и условия организации новых приходов, помощи бедным приходам и причтам. Вместе с тем этому же комитету положено сделать «набросок» «Уложения» — статута жизни и деятельности миссии (определить распорядок внутренних отношений между епархией и приходом, подыскать наиболее отвечающую местным условиям систему взаимоотношений между епархией, пастырями и паствою и пр.). Ответственная работа комитета облегчалась возможностью поправок и дополнений, благодаря принятому Собором решению возможно чаще созывать в миссии Соборы, которые и возьмут на себя наиболее трудную работу в деле строительства и управления Американской Церковью.

На четвертой, заключительной сессии Собора (23 февраля (8 марта), в пятницу, 19.30—21.30) решались литургические вопросы. Дело в том, что некоторые священники были обеспокоены разнообразием устава обрядов и порядка служб в разных приходах. Но Собор согласился с мнением архиепископа Тихона о том, что это вполне естественное явление для церковной жизни в Америке: ведь Православие пришло в Америку из разных стран с разной культурой. Пастырям местных приходов рекомендуется объяснять своим прихожанам различия между существенными моментами в чинопоследовании Таинств и случайными особенностями различных обрядов. Если эти отличия не повреждают догматов, то они не вредны для истинной веры и могут быть терпимы.

Так Собор завершил свою работу. Заседание закончено было речью о. председателя Собора, где он подвел итоги соборным рассуждениям, поблагодарил Бога за совершившийся факт единения Церкви на Соборе и пригласил все собрание низким поклоном возблагодарить архиепископа за его восьмилетнее служение миссии ввиду перевода его на Ярославскую кафедру в России. После этого архиепископ Тихон объявил Собор закрытым и благословил всех участников, раздав им на память крестики. Владыке единодушно пропели по-галицийски и по-великорусски: «Многая лета, во здравие, во спасение, многая лета!»

Преосвященному Иннокентию, епископу Аляскинскому, правящему Северо-Американской епархией, доложено было телеграммой о состоявшемся закрытии Собора Северо-Американской Церкви.

Сами участники Собора со страниц «Американского православного вестника» подвели итог Собора: «Даже при незначительности времени, отданного в распоряжение Собора, и при кажущейся незначительности результатов оного, самый факт созыва Собора, факт одушевленного участия в рассуждениях участников его, заявленное желание иметь эти Соборы периодическими и ими руководить дальнейшую жизнедеятельность Американской православной миссии, — все это делает Первый Собор Американской церкви событием выдающейся важности... Пусть первый шаг не обнял всего, что намечалось, но начало положено!»¹ Далее отдавалось должное вниманию заслугам святителя Тихона в деле организации и проведения Собора: «Архипастырем, возглавлявшим в течение свыше восьми лет нашу Миссию и опытно познавшим все ее болезни, радости, проблемы, трудности, условия и пр., заявлена полнейшая необходимость Соборов в Миссии, как единственного пути ширить ее»².

К сожалению, долгое отсутствие архиерея не позволило воплотить в жизнь все решения Собора: «Присутствие архиепископа, уже призванного тогда возглавлять другую епархию, на Соборе нашей Церкви уже не было присутствие хозяина, домоправителя, — и отсюда даже те немногочисленные предложения и решения, какие были приняты на соборе, не получили законченного характера, так как проведение их в жизнь теснейшим образом соприкасалось бы с волей нового архипастыря...»³ В качестве примера приводится решение Собора о назначенном выборном комитете для рассмотрения важного вопроса распределения субсидируемых средств для всех приходов. Комитет был выбран из семи человек: трех священников, одного псаломщика и трех мирян под председательством архиерея. Но «временнo-управляющий епархией Преосвященный Иннокентий решительно отклонил созвание комитета впредь до назначения нового архипастыря и совершенно уклонился от председательствования в таком комитете»⁴.

¹ Первый Собор Северо-Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 5. С. 81.

² Там же.

³ Сиротство Американской Православной Церкви // АПВ. 1907. № 12. С. 219.

⁴ Там же. С. 219.

Несмотря на свою многонациональность, Американская Церковь рано сумела осознать свою соборную природу и справиться с этнической, географической и культурной отдаленностью приходов. В созыве Первого Собора Северо-Американской Церкви ведущая роль принадлежала святителю Тихону. Именно он сумел подготовить и провести Собор. Он прозрел необходимость принципа соборности для Американской Церкви, определил его основные черты. Идеи святителя Тихона привели Американскую Церковь к автокефалии (а значит, и к объединению всех этнических приходов) в 1970 году. В «Послании всем Православным христианам Америки» 1970 года американские епископы полностью следуют мысли святителя Тихона: «Как может мир принять нашу веру в Единую Святую Соборную и Апостольскую церковь, в сохранении полноты Православной веры, если мы сами разъединены? У нас единая вера, Традиция, Надежда, одна миссия. Мы должны составить единую церковь — органично, видимо, полно. Не может быть извинений нашей юридической разделенности, отчуждению. Преодоление преград и естественное единство всех православных в Америке — вот цель нашей Церкви.

Мы также понимаем и полностью признаем, что у каждого из нас свои корни, что все мы вскормлены разными традициями, но все же внутри одной, православной Традиции. Мы твердо убеждены, что это разнообразие обогащает американское Православие. Мы также настаиваем, что единая Православная Церковь должна быть домом для всех. Не должно быть никакой национальной или культурной борьбы. А тем более доминирования одной группы над остальными. Только лишь полное равенство, доверие, братская любовь»¹.

Легко проследить, как направление экклесиологической мысли о соборности, заложенные на Первом Соборе Северо-Американской Церкви в 1907 году, жили в дальнейшем в Америке. Через 63 года при создании Поместной Американской Церкви встречаем те же принципы, которые когда-то определил святитель Тихон. Важно, что все эти годы сохранялась и развивалась традиция созыва Всеамериканских Соборов (с обязательным присутствием мирян) для решения насущных вопросов жизни Церкви. Созывая Собор Северо-Американской Православной Церкви, святитель Тихон, несомненно, предвидел будущую автокефальную Американскую Церковь.

¹ Первый собор Православной Церкви в Америке // Русско-Американский православный вестник. 1970, Vol. 66. № 11. P. 169.

Заключение

По приезде в Америку, ступая на американскую землю, епископ Тихон говорил, обращаясь к своей новой пастве: «Отныне свои помыслы, свои заботы отдаю на служение вам. С любовью прихожу к вам, братья, — прошу и меня принять с любовью. Моя любовь будет выражаться в заботах и попечениях о вас, в служении вам...»¹ В своей жизни и служении он вполне соответствовал этим словам и тем принципам, которые проповедовал, был примером для подчиненных и пасомых, «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4: 12).

Примером для своей деятельности Владыка взял служение Спасителя, а также своего предшественника святителя Иннокентия (Вениаминова), который преодолевал сотни тысяч верст по суше и по воде, посетив большую часть Сибири, Камчатку, Якутию, Алеутские острова. Нередко путешествовать приходилось в самых тяжелых условиях: зимой по пустынной местности на собаках в маленькой туземной повозочке; довелось спускаться в горные ущелья, попадать в сильнейшие штормы в океане и т. д. Пример знаменитого миссионера и предшественника, без сомнения, вдохновлял преосвященного Тихона. Точно так же и святитель Тихон путешествовал по своей епархии по железной дороге (в общем вагоне ради экономии), на кораблях, на байдарках, в берестяных челнах, на телегах (по Канаде). По тундре ему приходилось передвигаться и пешком по болотам или зарослям, где не ступала еще нога европейца, и сражаться с тучами комаров и гнуса. Он останавливался в каждом населенном пункте и кроме общей молитвы и решения множества вопросов стремился посетить каждый дом, хижину, палатку, летник, чтобы благословить и приласкать детей, поддержать и утешить болящих — в том

¹ Речь при вступлении на архиерейскую кафедру Преосвященного Тихона епископа Тихона Алеутского и Аляскинского // АПВ. 1899. № 2. С. 50–53.

числе заразных гриппом, корью или оспой. Ему приходилось спать на земле на вечной мерзлоте (на Аляске), на земляном полу на соломе, полной насекомых (в Канаде), или вообще не спать из-за комаров и гнуса (на Аляске).

Святитель Тихон вникал во все дела и обстоятельства жизни приходов и прихожан. А по возвращении из тяжелейшего путешествия он обращался к своим прихожанам в Сан-Франциско или в восточных штатах, стремясь донести до них боль и беды вымирающих от голода или принесенных белыми болезнями своих братьев — алеутов, колошей, эскимосов.

Служение «своей духовной семье» было у святителя разнообразное и многотрудное: постоянная нехватка денег и достойных людей — помощников, преодоление самых разнообразных обстоятельств. Организация храмостроительства, семинарии, монастыря, викариатства, школ. Развитие каждого из этих направлений требовало мобилизации всех сил. Часто, возвратившись больным из тяжелого путешествия, он сразу приступал к очередным делам.

Тяжелые переживания настигали его: внезапно пришла весть о кончине младшего брата, который приехал с ним в Америку и был ему ближайшим другом и опорой. Затем пришло известие о кончине в России старенькой матери, которая не дождалась любимого сына.

И все испытания, трудности святитель Тихон переносил безропотно, «совершенно спокойно... бодрость духа не покидала его...».

Его верой, его молитвой, его мудрым и деятельным руководством быстро вырастала и украшалась чудными храмами, семинарией, монастырем епархия. За неполные девять лет своего служения число приходов в Американской епархии выросло с 29 до 78.

В чем особенность служения святителя Тихона, которое было столь плодоносным? В прощальной беседе в Мэйфилде 22 февраля 1907 года сам он говорил: «Отцы и братие! Пользуюсь настоящим собранием, чтобы принести Вам свою благодарность за совместную нашу работу. С призывом к совместной дружной работе я обратился к вам с самого же начала в своей первой речи в кафедральном соборе в Сан-Франциско, и глагол мой не остался тош; если что сделано здесь, то не мною одним, а совместно с вами. Само собою разумеется при этом, что нам помогал Господь Бог. Я неоднократно говорил вам, что чем более я изучаю историю Православной Церкви в здешней стране, тем больше проникаюсь

убеждением, что наше дело здесь — дело Божие; что нам помогает сам Бог, что, когда, кажется, готово бы все погибнуть у нас, православное русское дело, напротив, не умирает, а возрастает в новой силе и блеске здесь.

Вспоминаю, как сильно смутило меня известие о назначении моем в Америку. Не столь печалила меня разлука с Холмскою паствою, с которою я уже сроднился, и где, казалось, был полезен; не столько грустил я при мысли о том, что я должен поехать на страну далече и на родине оставить престарелую и больную мать, — сколько угнетало мою душу сознание, что я мало пригоден для того дела, на которое сюда посылаюсь, и мало знаком с ним. И что же? “Никто как Бог” или “Кто как не Бог!”.

Он и помог мне пройти здесь свыше 8-летнее служение не только с похвалами от людей, но и с некоторою пользой для самого нашего дела здесь. И теперь я склонен думать, что самое назначение мое в Америку состоялось не столько по усмотрению человеческого, сколько по устроению Божию, что оно было во благо для здешней паствы...

С самого же начала я предоставил широкую инициативу сотрудникам своим. Лишь бы делалось дело, а от кого исходит начало его, от меня ли или от других, это для меня не казалось важным. И последствия сего не замедлили сказаться: стали умножаться приходы, строиться новые церкви, возрастать число прихожан, заводиться новые учреждения. С другой стороны, не могут упрекнуть меня в невыдержанности и нетерпеливости. Напротив, когда другим казалось, что нужно, напр., бросить известное дело или принять какие-либо строгие меры прещения, я все еще не расставался с кротостью и терпением, предпочитал выжидать и опасался льна курящегося гасить и трости надломленной сокрушать, и кто знает, сколько сохранено было этим лиц и дел. Но да не будет мне хвалиться, лучше перейду к немощам своим.

Вы знаете, что в мире нет полного совершенства, что очень часто сами наши достоинства и совершенства граничат с недостатками и слабостями... Так и у меня: что составляло достоинство, что было ценно для блага епархии особенно по-началу, то мало-помалу переходило и в конце концов могло сопровождаться вредом... Но скажите, разве среди вас не раздаются иногда голоса здравые и справедливые, что-де слишком уж многое позволено у нас, что иное нужно бы и пресечь...

Отпустите же меня, отцы и братие, с миром туда, где, быть может, мои качества, здесь проявленные, еще пригодятся, а вам позвольте пожелать дальнейших успехов в делах и счастливо здесь оставаться»¹.

Святитель мечтал об экзархате Русской Церкви в Америке, чтобы национальные православные приходы объединялись своим национальным епископом-викарием, а викариатства объединялись в экзархат Русской Церкви. Тогда еще не пришло время экзархата. Затем вскоре православная Россия рухнула, и святитель Тихон был поставлен на служение во главе Русской Церкви, но он не оставлял своих молитв, своих мыслей и забот об американском Православии. После многих испытаний Православие в Америке выросло не в экзархат, а в Поместную Православную Церковь.

Святитель Тихон вместе со своими соратниками по служению в Америке, прославленными ныне в лике святых, предстоит в сонме мучеников и исповедников Российских пред Престолом Божиим за Русскую и Американскую Церкви. «Апостолом и Просветителем Америки» называют его в обширной епархии.

¹ Прощальная беседа // АПВ. 1907. № 5. С. 86–88.

Избранные письма соратников святителя Тихона

В Библиотеке Конгресса США в отделе рукописей находится фонд, посвященный истории Русской Православной епархии в Северной Америке. Среди документов фонда есть письма соратников святителя Тихона по Алеутской и Северо-Американской епархии.

Ниже приводятся некоторые из этих писем¹.

Письма священномученика Александра Хотовицкого святителю Тихону²

Приводимые ниже первые шесть писем о. Александра напечатаны на машинке, о чем он пишет епископу Тихону: «Усердно прошу ВАС простить меня, что пишу не рукой, а машинкой, хотя не получил на то от

¹ См.: The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

² Новомученик о. Александр Хотовицкий родился в 1872 г. в г. Кременец в семье ректора Волынской духовной семинарии. Окончил Волынскую семинарию и Санкт-Петербургскую духовную академию (1895). Был направлен на миссионерское служение в Алеутскую епархию, в Нью-Йорк, где занял место псаломщика в храме святителя Николая. Был рукоположен в сан диакона, а вскоре (февраль 1896 г.) — во пресвитера в храм в Нью-Йорке епископом Алеутским Николаем (Зиоровым). С 1898 по 1907 г. служил под омофором святителя Тихона, который высоко ценил благочестие, дар любви и образованность отца Александра. Он был одним из ближайших помощников архипастырей, представляя Православную Церковь в различных американских учреждениях. Трудami отца Александра были созданы православные приходы в Филадельфии, Йонкерсе, Пассайке и других городах. Был редактором «Американского православного вестника». Отец Александр нес подвижнический труд по созданию в Нью-Йорке грандиозного собора святителя Николая. С 1914 по 1917 г. отец Александр нес служение в Гельсингфорсе (Хельсинки), в Финляндии, где был помощником архиепископа Сергея (Страгородского), впоследствии Патриарха. Член Св. Собора 1917—1918 гг. С 1917 г. ключарь храма Христа Спасителя в Москве. В 1920—1921, 1922, 1922—1928 гг. в тюрьмах и ссылках. В 1928 г. вернулся в Москву, возведен в сан протопресвитера. В 1930-е гг. настоятель Ризоположенской церкви на Донской улице в Москве. Расстрелян 19 августа 1937 г. Похоронен в Донском монастыре.

ВАС письменного разрешения. Мое царапанье пером доставляет муку как тем, кто принужден читать писанье, так — еще большую муку мне». Эти письма написаны еще иереем, самое первое от 28 декабря 1898 года, последняя телеграмма датирована январем 1901 года. В них о. Александр затрагивает разнообразные вопросы жизни Нью-Йоркского благочиния и постройки Свято-Никольского храма. В публикации сохраняются выделения автора.

№ 1

28 декабря 1898 года

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДИКО, МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

Простите меня: право не по лености или нерадению я не исполнил до сих пор давнишнего сердечного желания — не моего только лично, но и всей нашей русской семьи, примите глубокую благодарность за милостивое внимание ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА к нам во время незабвенного ВАШЕГО посещения; примите наши искрения поздравления с благополучным вступлением ВАШИМ на новую кафедру, а также и с праздниками Рождества Христова. А в наступающем новом году просим принять горячие и молитвенные пожелания ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ всех благ, наипаче же Господней помощи в трудном ВАШЕМ делании.

Месяц декабрь и по отъезде ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА подарил нам немало приятных воспоминаний: довелось нам принимать и в церкви, и в квартире нашей Великого Князя. В церкви встречал его речью преосвященный Николай с сонмом духовенства: были оо. Рафаил, благочинный; посчастливилось и о. Кальневу протодиаконствовать. Наверху сервировали чай. В. Князь оставался минут 20 у нас и оставил церкви гостинец — 100 долларов, которые на столбцах английских газет быстро выросли в тысячу; против этого преувеличения мое национальное чувство, конечно, нимало не возмущается. Удостоил Великий Князь своим повелением и Беседу и простер любезность до того, что подарил «Русской Беседе в Нью-Йорке» свой большой портрет с собственноручной надписью и выразил согласие быть ее Почетным Председателем, если последует высочайшее утверждение. Только бы оказаться теперь

на высоте задачи... Чествовали совместно и Владыку Николая; подносили и подарки; в нашей церкви — умывальный церковный прибор; в арабской — блюдо для поднесения одежд; в братстве — альбомы с живописными видами Америки. Преосвященный был растроган и на борту парохода заплакал. Подробности не буду утомлять ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО: они будут указаны в Вестнике.

О Вас Владыка Николай говорил с большим уважением и симпатией; в частности, понравилась ему чрезвычайно ВАША вступительная речь, так что я еще до получения от ВАС оной, уже знал сполна ее содержание. Уверен, что также понравится она и всем нашим читателям, наиболее же пастырям и пасомым ВАШЕЙ епархии; дай только Бог, чтобы мы оказались усердными помощниками и подчиненными ВАШЕГО Преосвященства и не приносили ВАМ огорчений. В прошальном слове Преосвященного Николая за семь лет не нашлось похвального слова его сотрудникам...

В настоящую минуту я сильно озабочен составом № 1-го Вестника и, главное, своевременным его выпуском. Описание посещения В. Князя не хочется откладывать. Потерпел крах в желании сделать хорошее клише с оттиска из Холмского Календаря портрета ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА: получается изображение, покрытое снежными крапинками. Поэтому опять осмеливаюсь просить ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО сняться в хорошей фотографии и прислать в редакцию; к следующему № клише будет готово. В этот номер войдет описание прибытия ВАШЕГО в Америку, — до С. Франциско; прошальное слово преосвященного Николая с его портретом и др. статьи; следующий же № будет возглавлен портретом ВАШИМ, вступительным словом с переводом на английский язык, краткой биографией — по-английски и затем в том же № будут описаны проводы преосвященного Николая. Прошу извинить, если такое расположение материала не совсем удачно, но к этому вынуждают типографские условия.

Поручения ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА по разным предметам частью выполнены, частью приводятся в исполнение. 15 экз. Холмских календарей я послал скорым поездом одновременно с двумя томами издания нашего Вестника за прошлые годы и с портретом нашей церкви. Вероятно, этот пакет уже получен в С. Франциско. — Редактор Варш. Епарх. Ведомостей внесен в список лиц, которым имеет быть высылаемо наше издание. Самый список этот я не замедлю представить ВАШЕМУ

ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ вместе с рапортами по денежным делам — о моей поездке в Питтсбург, о прогонах о. диакону, об ассигновке на Амер. Православный Вестник и пр. Деньги г. Гривскаго не были переведены в С. Франциско до сих пор, потому что я предполагал, что они будут вычтены из моего декабрьского жалования, как я словесно просил раз его ходатайствовать пред ВАМИ. Потребную же на знак Холмского братства сумму я отправил по указанному ВАШИМ ПРЕОСВЯЩЕНСТВОМ адресу немедленно по возвращении из Питтсбурга. Расписку препровождаю чрез посредство Правления. — Что касается привезенного сюда о. Анатолием мальчика Ханлана, то последний давно поправился совершенно и проживает у нас. Преосвященный Николай отказался его брать с собой и предложил сдать его на попечение Протопопова, когда последний будет уезжать в Россию; но когда Протопопов поедет, мы не знаем. Фомин проехал Нью-Йорк так скоропалительно, что не успели толком порасспросить, на каком пароходе он едет, да и билет взять бы уже не удалось: Абросимовы тоже не знают времени своего отъезда, как равно и другие наши знакомые Бреи, хотя только с последними, вероятно, и удастся его отправить в конце января. Отец Анатолий передал жене моей 70 долларов, принадлежащих мальчику. Эти деньги в сохранности; из них имеет быть выдано только г. Беякову за пять дней, которые Ханлан столовался у него, 8 [долларов] 50 центов. О дальнейшем я не премину своевременно доложить ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ.

Могу ли просить ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО о милостивом внимании к следующей мольбе нашей: долгие тщетные розыски чего-либо подходящего для покупки под нашу церковь увенчались наконец неожиданным успехом: в лучшей аристократической части города продается старинная церковь, а подле нее дом за баснословно дешевую по Нью-Йоркским ценам сумму¹. Желание ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА было, чтобы он остался в Нью-Йорке до выяснения своего положения; быть может, он оказался бы подходящим для Анзони, где все еще ищут священника и куда о. Грушка так и не поехал. Говорил я это о. Птолемею, но, должно быть, его сильно смущает перспектива поступить на службу, не увидав ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА. Так как он настаивает на необходимости немедленно ехать в Сан-Франциско, поэтому я и послал сейчас ВАМ телеграмму об этом.

¹ В данном месте на полях приписка: «Отказано Е[пископ] Т[ихон]».

Если упустил сейчас написать о чем-либо, прошу простить.

У нас все благополучно: живем, движемся. Грот прилежен, и за него благодарю еще раз ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО. Жена глубоко благодарит ВАС за память и вместе со мной и со всем приходом просит ВАШИХ молитв и благословения.

ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА почтительнейший послушник,
священник А. Хотовицкий. Нью-Йорк.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church,
containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 2

22 января 1899 года

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДЫКО,
МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

Ваше отеческое поощрение по поводу 1-го Православного Вестника значительно подняло мой дух, угнетенный, прежде всего, сознанием чудовищного запоздания этого номера, как равно и запоздания всех других докладов по делам Нью-Йоркским — церковно-приходским, общественным, редакционным и пр., наипаче же — досадной ошибкой наборщика, который перепутал набранный по-английски материал и приготовленную для второго № коротенькую биографическую заметку о ВАШЕМ ПРЕОСВЯЩЕНСТВЕ вставил не туда, куда следовало. Допускаю в этом случае выгодную логику падших прародителей не с целью выгородить себя, а потому, что, право же, ни телом, ни душою не виноват: просматривать же и по сверстке английский текст в его полом составе — у меня не хватает духа; слежу лишь начала и концы были те и на месте, тем более что на сей раз и наборщик был предупрежден, что означенный кусочек имеет быть помещен вместе с портретом ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА. Усердно прошу ВАС простить это невольное мое погрешение и все другие вины, упомянутые в первом убийственном периоде моего письма. 2-й номер опоздал выпуском, потому что портрет из Чикаго доставлен позже срока, а затем потребовалось еще изготовление клише по нему. В дальнейшем таких промедлений не предвидится и я постараюсь не коснить.

ВЫ, ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, вероятно удивлялись, что обещанный мною доклад по поводу приискания подходящей для нас церкви не был своевременно представлен; но, послав свое письмо по сему предмету, я рассудил, что официальный рапорт ничего не прибавит к данным письма и, в таком случае, самое представление доклада о сем, до получения от ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА согласия и благословения на завод всей машины, не необходимо. Откровенно сознаюсь, что, как ни выгодно (скажу и теперь) была такая покупка, — на душе полегчало, когда письмом ВАШИМ вопрос о приобретении здания несколько отодвинулся, как очень сложный и серьезный. Все к лучшему, хотя при таких деньгах, какие у нас есть, ничего в Нью-Йорке ни купить, ни выстроить немыслимо, если ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО не признаете благовременным перенести сюда свою кафедру и тем дать самые прочные основания к скорейшему разрешению проблемы о построении здесь благолепного храма и о расширении здесь русского приходского дела, которое прямо тормозится здесь недостатком помещения. Во всяком случае, теперь приходится продолжить еще на год контракт с хозяином нашего дома; хотя годичный срок найма истекает только 1-го мая, но по обычаю контракты подновляются в феврале, и меня домовладелец торопит с ответом, останемся ли мы в его доме или уходим. Так как другого временного помещения на такую сумму мы в виду не имеем, а повышать плату за ренту наша церковь не в состоянии, тем более — платить расходы по перемещению, то я прошу ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО благословить нам остаться в прежнем помещении.

Одновременно прошу ВАШЕГО разрешения разобрать гигантскую печатную машину, помещающуюся в большой нижней комнате нашего дома и стоящую без всякого употребления. Попытка привести ее в движение окончилась неудачно вследствие расходов, которые повлекло бы приобретение мотора и установка его, а главное потому, что хозяин ранее согласился на это, теперь положительно возбраняет пускать машину в ход, так как это потрясет де все здание, причинит ему убытки, а взыскивать будет не с кого, ибо мы, по его словам, все погибнем под руинами дома... Милое признание, насколько, стало быть, стар дом; а сам ранее ухитрялся продать его Преосвященному Николаю под церковь. Между тем у нас теперь такая необходимость в нижней комнате, где бы можно было производить спевки или приспособить школьные принадлежности, что мы не знаем, как иначе выйти из затруднения. О сем мною было докладываемо Преосвященному Николаю, но его воля была:

продать машину по той же цене, по какой ее купили, — что пока сделать не удалось и вряд ли удастся. И следует ли: ведь если перейдем когда-нибудь вверх города, без своей машины обойтись будет трудно... Куда денем машину по разборе, не могу сейчас сказать: быть может, поместим ее в машинный склад, чтобы был глаз и сырость не испортила бы.

Волю ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА о Птоломее я возвестил своевременно. Он был сильно смущен, когда по прибытии в Нью-Йорк узнал, что ВЫ его предполагаете оставить для миссионерского дела в наших палестинах, а не в Ситке, где ожидал его о. Дашкевич и 50 долларов ежемесячно, — и порывался ехать к ВАМ, почему я и послал телеграмму, помня предначертания ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА. Получив подтверждение в телеграмме ВАШЕЙ, мы в тот же вечер и следующее утро обратили в урок литургической практики: о. Птоломею ни разу не случалось ни крестить, ни венчать, ни исповедовать. В Анзонии он устроился кое-как, о чем, вероятно, он сам докладывал ВАМ рапортом. Имея в виду назначение его помимо Анзонии еще и в другое место, где более всего потребны приезды священника, я предложил о. Птоломею съездить в Юнкерс, — когда местные прихожане просили ходить с кропилом у них, — и там на месте ознакомиться с условиями приходского дела, чтобы затем приезжать к ним раз в месяц. Так и было сделано; о результатах своей поездки он рассказывает в своем письме, которое при сем прилагаю. Позвольте, ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, высказаться по сему предмету. Решение о. Птоломея очень печально и поведет к нежелательным результатам, тем более, что он, как видно из письма, одобрил желание Юнкерсцев нанять непомерно дорогое помещение, очевидно выразив свое согласие ездить к ним аккуратно в указанные выше сроки: они залу уже наняли, и в это воскресенье предложено освещение ее. Кто же теперь оправдает их надежды и поспособствует возмещению расходов? Я себя не выделяю и не уклоняюсь от миссионерских обязанностей, хотя положение нашей Нью-Йоркской церкви, еле сводящей концы с концами, в связи с постоянными текущими и часто не терпящими отлагательства обязанностями, лежащими на мне, — не приходскими, — они ставят меня все-таки в несколько льготное в отношении поездок положение. Отец Анатолий был добр выручить меня в мое отсутствие, для одной из таких поездок в Пассайк, — он знает им цену... Уверяю, что, не имея других обязательств, я такими поездками не тяготился бы, хотя материально наша церковь страдала бы. Но дело в

том, что кроме Юнкерса есть еще Пассайк и Филадельфия, о которой я еще буду говорить. Могу ли я так легко отдать Юнкерсу ежемесячно воскресенье, как решили о. Птоломей и о. Балог. С своей стороны думаю, что для о. Птолемея не было бы трудностью, если бы он посещал Юнкерс не только раз в месяц, а каждое третье воскресенье: все расходы по путешествию ему будут выплачиваемы, за требы ему будут платить по общему уговору, так что в будущем это составило бы подспорье для его небольшого нынешнего оклада. В Юнкерсе есть благодарный материал для создания приличного прихода. Не думаю, чтобы иначе смотрел на это дело и сам о. Птоломей до своего знакомства с о. Балогом, смутившим его приятными для обеих сторон перспективами. И вот это и есть второе, что по моему мнению, плохо: после разговоров с отцом Балогом, о. Птоломей решил служить в Бриджпорте, так как это гораздо ближе к Анзонии, а с ноября там службы не было; то и другое совершенно верно, как и третье, что там приход большой и обещает доходы, и четвертое, что о. Птоломей принесет там более пользы, чем о. Балог своей безалаберностью и самодурством: простите это резкое слово. Я смотрю на это с другой точки зрения: когда я был командирован в Бриджпорт для расследования по приходским недоразумениям, то в результате поездки было: выраженное Балогом согласие быть священником для обеих церквей Бриджпорта при условии получать 94 долл.: это я и тогда считал неудачной мерой, а только лучшим из зол, ибо и в Анзонии священника не было и не предвиделось. В таком смысле состоялось распоряжение Преосвященного Николая, подтвержденное затем и ВАШИМ ПРЕОСВЯЩЕНСТВОМ. Снято ли было это обязательство с о. Балоба? По смыслу его, заведение одной мадьярской церковью предполагало бы естественное возвращение к пониженному окладу, указанному при разделении Бриджпорта в 1897 году на два прихода, — особенно если о. Балог не стал все-таки служить в Бриджпортской Русской церкви самовольно и еще с 8-го ноября... Теперь же, при существенных выгодах в выборе между Юнкерсом и Бриджпортским русским приходом для о. Птолемея, не будет в проигрыше и о. Балог; любопытно, однако, было бы знать, как отнесся бы к поездкам о. Птолемея в Бриджпорт тот же отец Балог, если бы эта часть (разница) жалованья была отдана первому на счет последнего. Конечно, это жестокий опыт, но он, быть может, выяснил бы дело. В этом случае, впрочем, мне всего более жаль юнкерсцев, которые еще раз, следовательно потерпят разочарование. Другое дело, если бы

они сами тяготились прогонами и платой священнику; этого не думаю. Все это честь имею представить на Архипастырское благоусмотрение ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА при своем посильном мнении, что о. Птоломею следовало бы до конца держать свое обещание.

Откуда начну плакаты — по поводу прошения Филадельфийцев, присланного мне Аляскинским Духовным Правлением для дачи соответственных соображений? Мало благоприятных условий для положительного ответа на их просьбу представляет как положение их прихода, так и другие сопутствующие затруднения. До сих пор требы в Филадельфии исполняли мы, о. Илия или я, но воскресными богослужениями не могли баловать и тогда, так как в обязанности о. Ильи были еще и частые поездки в Анзонию¹.

При сем долг имею дать объяснение и по вопросу о жалобе о. Грушки на неаккуратный взнос денег подписчиками — членами Общества на «Свет». На конвенции 1897 года действительно было определено и вменено в обязанность каждому члену внести доллар на Свет для того, чтобы поддерживать издание и дать народу книги в руки. В полный успех и безусловную точность выполнения сего обязательства всеми Братствами и тогда плохо верилось. Приводились противные соображения: некоторые братства во всем составе не умеют читать русского письма, — а только словацкое или сербское; сестричные союзы состоят сплошь из жен членов Общества, — зачем же им два экз. газеты? Вдобавок к этому, чувство законности и повиновение постановлению «большинства» в наших братчиках плохо развито. Все-таки мера была проведена и даже при неаккуратностях, вызываемых всеми указанными доводами, обещала о. Грушке поддержку. Затем немало испортил дело он сам, не издавая аккуратно газеты, а еще более — принимая братские взносы на газету непосредственно от некоторых братств, так что Правление лишено было возможности вести строгий контроль над взносами и вписывало на эту статью только те деньги, которые направлялись через Правление. Таких денег Правлением о. Грушке препровождено 200 долларов, да еще в кассе есть долл. 20. 00, кроме поступивших в сем году, тоже небольшой суммы. О сем о. Грушка был поставлен в известность и сам не хуже других понимает затруднительность для Правления достигнуть по сему предмету желательной аккуратности.

¹ Приписка рукой святителя Тихона: «Дальнейшая часть рапорта, касающаяся Филадельфии, сдана в Дух. Правление. Е[пископ]Тихон».

Приходится допускать ряд уступок и снисходительно относиться к случаям просрочек и в гораздо более существенных статьях, обязательность которых признается безусловно всеми, напр. при сборе срочных, раскладок на запомоги и пр. Иной раз работы нет — нет и заработка: не исключать же из-за этого братство, если оно после сделает взнос. Без сомнения, многие за Свет никогда не заплатят. — Для иллюстрации прилагаю только что полученное письмо от Чикагского братства. Оно явно нарушает предписания Общества: по закону естественной последовательности его следовало бы исключить из Общества; но жалко; Обществу предстоит еще жить и работать, а Свет... кто судьбу его скажет?

Поэтому я и ответил секретно о. Иоанну, чтобы он настаивал на законности по мере сил, но не выражал решительных намерений; официальной же бумагой ответил братству не по существу, т. е. процитировал постановление Конвенции. Про себя же еще приберег — в случае острого осложнения — ответ, что в случае упорного противления Братства поступок оно будет доведен до сведения ближайшей Конвенции, — которая заодно должна будет урегулировать и весь этот вопрос. Думается, что я прав, по крайней мере в рассуждении молодости организации. Вообще же пользуюсь случаем и здесь признаться, что положение председателя не из приятных, словно «бедного Макара».

Теперь на очереди и еще затруднительный случай: в Стриторском братстве кончил самоубийством жизнь один из членов, Андрей Паук. Самоубийца был отпет и погребен по православному обряду, как лишивший себя жизни в припадке сумасшествия, — что братство особенно оттеняет в своем рапорте, должно быть ошупывая: нельзя ли получить по самоубийце запомогу? — По прямому указанию Устава: п. 15, ч. 5-й — нельзя: припадки сумасшествия там не предусмотрены; решение принципиальное. Но если у умершего осталась большая семья, и достойная жалости, и отзыв причта будет в пользу безусловной выдачи запомоги, как поступить? — Прошу и на сие совета ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА.

Испрашивая молитв и благословения ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА честь имею быть ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА почтительнейший послушник свящ. А. Хотовицкий. Нью-Йорк.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 3

28 октября 1899 год

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДИКО,
МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

В последнем письме ВАШЕМ намек на возможность назначения к нашей церкви о. архимандрита Анатолия в качестве сотрудника по церковным и редакционным делам сильно смутил меня. Прошу не объяснять моих слов желанием вторгаться в предначертания ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА, но это назначение внесет много неопределенности в сферу местной миссионерской деятельности, много путаницы в местные церковно-приходские отношения и немало неловкости в отношения наши личные. Такое совмещение должностей и сана не создало бы осложнений, если бы мы оба работали непосредственно под крылышком ВАШИМ, под ВАШИМ личным объединяющим началом. — но там, где просто иерею даны полномочия настоятеля церкви и ведение журнала, — архимандрит в роли помощника и на вакансии второго лица трудно представим. Не говорю уже о чисто внешних условиях, — в отношении помещения, напр., наш дом о. Анатолию удобств совершенно предоставить не может, особенно если иметь в виду не временно бивуачное помещение, а жилое и оседлое. Раздвоение представительства должно отозваться непременно ущербом на строении здесь миссионерского дела. Самое главное, нам нелегко будет столкнуться насчет распределения обязанностей и степени ответственности, лежащей на каждом из нас, — что было бы вовсе не трудно, если бы в составе причта была соблюдена юридическая и фактическая определенность иерархическая. Таким образом, если бы ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО на том же повышенном псаломническом окладе могли назначить сюда о. Илью Зотикова, благое намерение ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА помочь нашей церкви осуществилось бы гораздо полнее и наша церковь была бы за это безмерно благодарна ВАМ.

Отец Птоломей был и в Бриджпорте и в Юнкерсе, и так как, по его словам, он обо всем уже докладывал ВАМ, то в ответ на вопрос ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА я считаю долгом добавить только, что он сильно печалится крайней скудостью своего оклада, который действительно даст ему возможность пропитаться, но одеться — не всегда. Он рвется в Бриджпорт, как в более близкое и более устроен-

ное приходское место, и, думается, с разрешением вопроса об отъезде о. Балога охотно перешел бы туда совсем и оказался бы там полезным, как полезен и в Анзони. — но будет ли это удачным решением Бриджпортской проблемы? Один только человек и есть, говорящий на русском и мадьярском наречии, — о. Геббей, — а место смотрителя школы так и просит опытного и русского заместителя, каковая должность вместе с саном архимандрита придала бы немало престижа нашей Миннеаполисской академии...

Я зашел, однако, очень далеко и прошу прощения. Свет не подает признаков жизни; из Ольдфорджа идут смутные вести: какой-то Симон Пелех, письмо коего прилагаю, сообщает, уже пануе униатское лихо понад православною о. Грушки правдою...

С парижским ящиком вышла история. С пристани он был сдан, за не востребованием его в течение недели, в особое хранилище, откуда извлекать его берет много времени; дело это уже давно сдано мною брокеру, который, хотя и обещал сделать это скоро, тянет почти два месяца, уверяя, что судьбой ящика беспокоиться нечего.

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО уже обжились в С. Франциско; как же теперь симпатии ВАШИ по вопросу о перенесении кафедры в Нью-Йорк: благовременно ли? Прошу простить такое любопытство, но это очень близкий всем нам вопрос, и отнюдь не потому, что, — как ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО постоянно подсменвались надо мной, — это дает-де мне некоторые шансы прибавить к своему титулу значительную частицу (при воспоминании о чем, признаюсь, у меня улыбка расплывается во всю физиогномию), — а потому, что это перенесение, по моему крайнему мнению, составит эпоху в нашей миссии и славную страницу в истории ВАШЕГО святительства в Америке. Потому и не осудите, ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, за постоянное возвращение к этому предмету. Глубоко и от души благодарим ВАС за память и внимание к нам, грешным, и усердно просим никогда не покидать нас ВАШИМ святительским попечением и молитвами. Вся паства низко кланяется ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ.

ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА Честь имею быть почтительнейшим послушником Свящ. А. Хотовицкий. Нью-Йорк.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 4

18 фев[раля] 1899 года

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДИКО.
МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

Усердно прошу ВАС простить меня, что пишу не рукой, а машинкой, хотя не получил на то от ВАС письменного разрешения. Мое цапанье пером доставляет муку как тем, кто принужден читать писанье, так — еще большую муку мне.

Известна ли ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ прилагаемая статья Сиб. Ведомостей: Как установить каноническое управление и соборы в Русской церкви? Я дерзнул представить ее ВАМ потому, что не уверен, получается ли в С. Франциско эта газета, а статья во всяком случае — нечто из ряда выдающееся по своей новизне, как в приемах письма, так и в подборе мотивов, и без сомнения наделает много шума... В высшей степени интересно: знамение ли это времени? — статья совпадает с переменами в Нашей высшей Иерархии и помещена в лично, как сказывают, поощряемом Правительством органе князя Ухтомского; или это просто случайность сенсационная выходка сотрудника газеты, за которую редакция поплатится, по крайней мере — к сведению и поощрению публики?.. Одно странно: ввиду важности вопроса, а также в виду его не скороспелости можно бы ожидать большей работы со стороны автора статьи. — Ввиду совершенно одинокого своего положения здесь я был бы несказанно благодарен, если бы ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО почтили меня в этом отношении доверием и поделились впечатлением как ВАШИМ, так и других высокопоставленных и стоящих у кормила особ, с которыми Вы в переписке... Обидно чрезвычайно иерею православной церкви быть совершенно изолированным от такого рода вопросов. Могу уверить, что это вовсе не праздное любопытство и никогда бы не вызвало злоупотребления с моей стороны. Если просьба неуместна, прошу ее забыть.

Церковный ящик получил открытым; взяли лишь 5 долл. С копейками. Там, кроме двух-трех стихарей и полудесятка воздухов, все ветошь. Пресылать в С. Франциско — положительно непроизводительный расход. Все проветрено и, если, ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, позволите, останется пока здесь на хранение. Одну перемену облачений я временно отдал в Юнкерс, чтобы каждый раз не возить с собой. Для своей церкви прошу позволения оставить три стихаря: при Архиерейских служениях в них у нас недостаток.

50 долларов, присланных для Макария, хранятся у меня; мое мнение — их употребить по такому назначению нельзя: Макарий совершенно забыл свое звание и даже, по рассказам, исповедался в униатской церкви. У него вовсе не было желания возвращаться на Афон, и он вовсе не желал прогонов, а пособия: обо всем этом я подробно докладывал Преосвященному НИКОЛАЮ в прошлом году. Прошу ныне распоряжения ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА, куда направить эту сумму.

Еще у меня имеется 1000 рублей и 32 франка, собранных г. Мекком на нашу церковь (на построение новой): хранятся в банке.

Приношу глубокую благодарность ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ за фотографические портреты, дарованные всем нам. На всех, впрочем, не хватает. Осмелюсь просить еще несколько портретов без надписи, по соображениям, о которых я доложу ВАШЕМУ ПРЕОСВЯЩЕНСТВУ в ВАШ новый приезд сюда. Кое-что в нашей Беседе расплзлось и повлекло некоторые разоблачения, касающиеся личной жизни некоторых членов клуба.

Приближаемся к подвигу поста. Все бы хорошо, но мысль о злосчастных Юнкерсах и Филадельфиях совершенно убивает меня: и я буду еще беспокоить ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО по этому предмету.

Прошу ВАШИХ СВЯТЫХ МОЛИТВ для всех нас.

ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА имею честь быть почтительнейший послушник Свящ. А. Хотовицкий.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 5

19 марта 1899 года
ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДИКО,
МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

Дерзаю вновь обратиться к ВАШЕЙ АРХИПАСТЫРСКОЙ попечительности с просьбой помочь нашей церкви в следующих крайне затруднительных обстоятельствах. Одного священника здесь мало, даже если бы у него не было посторонних важных и ответственно-срочных обязанностей. Представляю для примера два дня: завтра и воскресенье.

Сегодня вечером всеношная; завтра утром заупокойная литургия здесь в Нью-Йорке и затем поездка в Юнкерс, где ждет треба и где придется совершить и воскресную всеношную. К ночи возвращение сюда, а наутро исповедники, литургия, быть может треба, затем почти непосредственно поездка в Филадельфию, где тоже ждет треба и где, быть может, удастся совершить и воскресную вечерню. За всем этим я все-таки не успеваю в воскресенье посетить здешний тысячный митинг, опускаю предвоскресную всеношную, не предупредив о том своих прихожан. А впереди поездки в Юнкерс для литургии и в Филадельфию тоже... Для работы по изданию журнала в это же время у меня исчезает два дня. Конечно, дело не в физической усталости — хотя и тут всегда жаждешь хотя небольшого перерыва — а именно в том, что приходится раскидываться и иногда больше терять, чем создавать. В данном случае небольшой прочно сшитый кусочек оказался бы лучше большого полотнища, сшитого на живую нитку.

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО вселили в меня много надежды своими словами о том, что надо назначить сюда кого-нибудь. Если бы мне было позволено высказать предел своих желаний в этом отношении, я бы усерднейше просил назначить вдобавок к наличному составу свящ. Зотикова, который был здесь ранее. Он любим приходом, любит приход и, как я имею основание судить по его недавнему письму, вернулся бы охотно на свое место на прежних условиях. Горько осознавать, что это трудноосуществимо, за недостатком второго штатного места. Утверждаю своею иерейскою совестью, что говорю так не по личному дружескому расположению к о. Илье, а имея в виду ту степень пользы, какую принесло бы его присутствие здесь для прихода. Все кто соприкасался с ним дадут отзыв о нем, как о самом порядочном работнике и человеке, без лукавства и со страхом не токмо за гнев, но и за совесть. Процесс свой он бросил, от денежного вознаграждения отказался, хотя министерство предложило свое посредничество. В качестве внештатного дополнения и на неопределенный оклад звать его как семейного не вполне удобно, он поехал бы на свое прежнее жалованье, — на меньшие деньги и вовсе не прожить здесь. Это дополнение вообще должно быть облечено в священный сан иерея, с голосом, с любовью к делу и не быть перекаати-поле: таким именно условиям отвечает Зотиков.

Весьма возможно, что в настоящую минуту или в тот момент, когда **ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО** разрешили бы Зотикову проситься сюда

на второй одинаковый с первым псаломнический оклад, о. Илье удастся уже куда-нибудь пристроиться штатным в России, хотя сейчас этого и не предвидится. Но я все-таки усерднейше прошу ВАШЕГО Архипастырского указания, в какой мере все это целесообразно и осуществимо, и в чем мои речи — не дело.

Если ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО решили прислать сюда иеромонаха, то может ли наша церковь надеяться, что он прибудет сюда еще в посту, ибо это самое горячее время, и может ли просить, чтобы он был с голосом, занимался здесь хором¹ и пр. Имеете ли ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО КОГО-ЛИБО В ВИДУ или поручаете нам подыскать кандидата. Хотя это и затруднительно, но при помощи знакомых попытаться можно; но в этом случае необходимо знать, на что поедет такой кандидат: получил ли он прогоны и в каком количестве, сколько ему будет положено жалованья и т. д.

Не осудите, ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, меня за эти ходатайства. Но в таких обстоятельствах, как сейчас, нашей церкви без ущерба для дела оставаться невозможно, и мы верим, что ВАШЕ Архипастырское сердце отзовется на нашу нужду.

Прошу принять от Нью-Йоркской церкви привет по поводу наступающей Четырехдесятницы и благословить нас на подвиг покаяния и поста.

ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА почтительнейший послушник
Священник А. Хотовицкий. Нью-Йорк.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 6

22 марта 1899 года

ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШИЙ ВЛАДЫКО, МИЛОСТИВЕЙШИЙ АРХИПАСТЫРЬ И ОТЕЦ.

Простите, что даже эти немногие строки пишу машинкой, а не рукой. — совершенно не могу. Прилагаю рапорт довольно смешного со-

¹ На полях приписка рукою святителя Тихона: «А что же делает псаломщик Туркевич?».

держания. Прошу снисходительно отнестись к этому совмещению разнородных предметов в одной бумаге. Постараюсь избегнуть на будущее время таких неудобств. Вина в том, что не умею писать почасту.

Отправили наконец Ваню Ханлана в Петербург с знакомыми Бреями. Путь на Бремен. Без разрешенных ВАШИМ ПРЕОСВЯЩЕНСТВОМ на его отправку дополнительных денег не удалось бы снарядить его вполне. Счет по сему предмету представляю в Правление вместе с другими счетами.

Не прикажете ли отбить тысячи две на веленовой бумаге для раздачи народу при разных случаях: клише и портрет очень хороши. Хорошо бы его поместить и на оттисках вступительной речи.

О. Анатолий обещал снабжать редакционный портфель статьями о шаманстве и пр. добродетелях колош, и вообще заметками из воспоминаний: скоро пригодилось бы. А как быть с его проповедью на Р. Х., — не знаю. Две проповеди на один праздник в один № — неудобно. А дальше будет поздно.

Хотелось бы спросить ВАШЕ ПРЕОСВЯЩЕНСТВО, как понравилась обстановка и новая среда, когда посетите вновь наши штаты, — но сокращаю свое дерзостное любопытство.

Мы живем по-старому, только в Беседе консул не в меру усердствует, чиновничает. Усердно прошу ВАШИХ святых молитв для всех нас. ВАШЕГО ПРЕОСВЯЩЕНСТВА Почтительнейший послушник. Нью-Йорк.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Письма игумена Арсения (Чаговцова) святителю Тихону¹

Здесь приведены первое и последние письма, а также некоторые, посвященные первой обители на североамериканском континенте и приходу в Мэйфилде, а также личным вопросам. Все письма написаны от руки, некоторые на фирменных листах с лейбом того места, где находился автор, будь то первый приход в Трое или монастырь. Первые письмо написано в конце 1902 года, а последнее датировано февралем 1907 года.

¹ Архиепископ Арсений (Чаговцов Андрей Львович; 1866—1945). Родился в 1866 г. в Харьковской губ. в семье псаломщика. Рано осиротел. Окончил Харьковское духовное училище и Харьковскую духовную семинарию. В 1885 г. женился, в следующем году родился сын — будущий священномученик Дионисий († 1937). В 1887 г. рукоположен во диакона, а в 1890 г. — во иерея. Служил в сельских храмах Харьковской губ. После смерти супруги в 1900 г. принял монашество и определен в число братии Куражского Преображенского монастыря. Откликнулся на призыв архиепископа Тихона и в январе 1903 г. прибыл в США. Был назначен настоятелем прихода в штате Нью-Йорк. Помогал протоиерею Алексию Товту в обращении украинских униатов в Православие. Служил в Трое (Троу) и Симпсоне (Simpson). В 1904 г. стал настоятелем прихода в Мэйфилде. Архиепископ Тихон поручил иеромонаху Арсению основание в Южном Канаане (шт. Пенсильвания) монастыря в честь святителя Тихона Задонского и сиротского приюта при нем. На воскресные и праздничные службы игумен ездил в Мэйфилд. В 1908 г. был назначен благочинным миссии в Канаде. С 1909 г. архимандрит. В 1910 г. вернулся в Россию, в Святогорскую Успенскую пустынь Харьковской губ. В 1913 г. назначен епархиальным миссионером, а вскоре — наместником Григорьевского Бизюкова миссионерского монастыря Херсонско-Одесской епархии. В 1918 г. назначен протопресвитером армии всея Украины. Был в белой Армии и попал в плен к большевикам, приговорен к расстрелу, но чудом освобожден. Оказался в Сербии в 1920 г. С 1923 по 1926 г. был наместником монастыря Трескавец, а затем настоятелем монастыря в Марковом Граде. В 1926 г. архимандрит Арсений был хиротонисан во епископа Виннипегского, викария Северо-Американской и Канадской епархии. Прибыл в Канаду, где издавал журнал «Канадский православный миссионер», основал Сифтонский Вознесенский монастырь. В 1936 г. переведен на Детройтскую и Кливлендскую кафедру. С января 1938 г. пребывал на покое в Свято-Тихоновском монастыре (США). Возведен в сан архиепископа. Скончался 4 октября 1945 г. в Скрэнтоне и похоронен в Свято-Тихоновском монастыре. По благословению архиепископа Оттавского Серафима ему составлены службы, написаны иконы, житие.

№ 1

1 ноября 1902 года. Харьков

Ваше Преосвященство Преосвященнейший Владыко!

Прошу прощения за мою смелость обратиться к Вам с письмом.

16 октября с. г. я представлялся Владимиру Карловичу Саблеру и заявил о своем желании потрудиться в отделе Миссии, на что получил одобрение и обещание содействия, а 19 октября меня призывал В. Карлович и сказал, что он снесся телеграммой с Вами и получил от Вас согласие на принятие меня во вверенную Вашему Преосвященству Алеутскую епархию. Несказанно возрадовался мой дух такому милостивому и отеческому призыву! Давно моя скорбная душа, перенесшая немало мирских невзгод сначала от вдовства и одиночества в положении деревенского священника, а в последние два года в звании управляющего-казначея пригородного шумного монастыря, рвалась на дело апостольства!

Возблагодарив Господа Бога и Вас за Вашу архипастырскую милость, я по совету Владимира Карловича возвратился к месту своего служения, выжидать высылки подъемных и назначения на новое место служения, каковые должны последовать от Св. Синода в случае полученного согласия от Вашего Преосвященства. Прождав некоторое время и не имея никаких сведений из Петербурга, я обратился к своему Архиепископу Флавиану за советом, и он мне сказал, чтобы я написал в Петербург, прося уведомить, в каком положении дело, а вместе с тем и к Вам с просьбою разъяснить: считать ли меня уже принятым к Вам на службу, или же подавать еще прошение? А дабы не терять времени, то решил приложить и прошение при сем. Если мое определение состоится в этот промежуток времени от Св. Синода на основании Вашего согласия, то мое прошение будет лишним, а если без подачи прошения на Ваше имя определение состоится не может, тогда мое прошение будет благовременным, чрез что сохранится не мало времени. Итак, пролагая при сем прошение на имя Вашего Преосвященства, представляю его на Ваше Архипастырское благоусмотрение и смиреннейше прошу не оставить уведомлением. Теперь я позволяю обратиться к Вашему Преосвященству с следующей просьбой: когда я получу назначение и подъемные, куда мне ехать, т. е. каким путем и к какому месту, к кому я должен обратиться за руководством в пути и к месту своего нового служения?

Не смею утруждать ответом на все это Вашего Преосвященства, но усердно прошу поручить кому-нибудь осведомить меня, дабы не пришлось скорбеть в пути. Можно ли взять с собой верного и честного слугу — келейника, который прекрасно умеет готовить и безусловно преданный человек. Все путевые издержки на него я, конечно, принимаю на себя. В каком месте по климату мне придется служить? То есть в центре ли самой Америки или же к северу, на Алеутских островах? Необходимо ли знание Английского языка, к изучению которого я приступил? Конечно, я с любовью и смирением готовлюсь в перенесению всех скорбей на ниве апостольского делания, но хочется со всем этим познакомиться издали. К кому по приезде в Нью-Йорк мне обратиться за дальнейшими указаниями? Еще раз испрашиваю прощения за беспокойство своим письмом, я смиреннейше прошу не оставить меня своим Архипастырским уведомлением и отеческим указанием. Относительно послушного списка архиепископ Флавиан советует мне взять его лично при отъезде с собой во избежание излишней переписки, прошу Вашего Архипастырского распоряжения и на сие. Молю Господа Бога о скорейшем прибытии под Ваше Архипастырское попечение. Если не оскорбит Вас моя последняя просьба, то я усерднейше осмеливаюсь просить о следующем: уведомить меня телеграммой, что я принят и если возможно, то куда т. е. место, а подробное разъяснение пути и всего, о чем я просил, я буду с спокойным духом ожидать чрез письмо, после которого немедленно и выеду на место служения. Адрес для телеграммы: Харьков, Архиерейский дом. Иеромонаху Арсению, такой и для письма.

Испрашиваю Вашего Архипастырского благословения и Святительских молитв, остаюсь послушник иеромонах Арсений.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 2

25 февраля 1903 года

Ваше Преосвященство, Преосвященнейший Владыко!

В ожидании Вашего приезда в Нью-Йорк, предполагавшегося в начале великого поста со слов о. Протоиерея Хотовицкого, я держал у себя письмо для Вас от Архиепископа Флавиана, которое и думал вру-

чить Вашему Преосвященству при личном свидании, как желал этого и Владыка. Теперь же, боясь огорчить Вас долгою задержкою, быть может, интересного письма, я решил отослать его по почте.

Испрашивая Ваших Архипастырских молитв и благословения, пребываю смиреннейшим послушником иеромонах Арсений. West Troy. N. Y.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 3

Лето 1905 года

Ваше Высокопреосвященство, Милостивый Архипастырь и Отец!

Сегодня получил Вашу дорогую посылку — образ Св. Тихона Задонского — и завтра же отправлю в монастырь, где возьму молитву со всей братией и сиротками, дабы Св. Тихон принял под свой покров зачинающегося дело, и сохранит Вас — нашего благодетеля и Отца на многие лета! Надеюсь, что Вы получили подробные сведения о нашем радостном торжестве, ибо сие обещали сделать отчасти Преосвященный Владыка Рафаил и протоиерей Хотовицкий, а я уже не решался писать об одном и том же. Все прошло прекрасно. Сделали два снимка, каковые и посылаю Вашему Высокопреосвященству. В настоящее время дело стоит так: в приюте опекаются четыре сиротки, за которыми следит монахиня Мария (не совсем надежная и...), для заведования хозяйством я взял от о. Клопотовского учителя, которому плачу 20 долларов в месяц (прекрасный и толковый хозяин), но с тем, чтобы в свое время ходатайствовать пред Вашим Высокопреосвященством о награждении его званием псаломщика при Сиротском приюте для его будущей карьеры. В начало обители принял двух послушников из краян: один весьма толковый (Андрей Репелла), стеснительный, весьма грамотный и строгого направления (23 лет), другой простец, но ищущий молитвенного уединения и помогающий в хозяйстве. Монастырский чин они понемногу блюдут: вычитывают в церкви утренню, молитвы, повечерие, акафисты (в положенное время), обедают за общей трапезою и знакомятся с иноческими обычаями путем беседы и чтения книг. Если соблаговолите дать нам старца о. Тихона в возможно скором времени, то тогда настанет вполне порядок во внутреннем житии, будут совершаться Литургии, а пока таковыя совершаем иногда я и о. Алексей. Сегодня прибыл ко мне из Нью-

Йорка присланный о. Хотовицким священник с женою О. Садковский, который просится поселиться в монастыре до Вашей резолюции, и если к принятию его в миссию не встретится препятствий, то он может пойти в Hartshorne на место о. Тихона, а сей преселится к нам в обитель. До совершения Литургий я не думаю его допускать без Вашего благословения, ибо Господь его знает, кто он такой. Сегодня получил из России письмо от учителя, который намечался в кандидаты на место нашего Волка, что раньше генваря он приехать не может, а Майфильдчане настаивают на скорейшей перемене дьяка, угрожая, что может потеряться недолгий покой. Если есть кто из достойных кандидатов с способностями регента и учительства, то прошу Вашего Высокопреосвященства послать такового к нам, хотя бы и того, что просился из Пензы, аще нет малоросса. Скоро начнется школа, а так как на то и учительница уходит — выписала себе жениха из России и задумала вступить в брак. А пока будет жена о. Богуславского хотя на короткое время. Относительно начала построек монастырских в этом году я еще не пришел к окончательному решению, и если не найду выгодного контрактора, то чрез зиму перебудем так, отправляя службы в Приюте, хотя окончательно откладываю сие до личного свидания с Вашим Высокопреосвященством в Нью-Йорке. Обозревал Приют о. Капанадзе, все ему понравилось и обещал поддержать пред Обществом. Скоро комитет выработает пункты, на которых Приют может быть передан Обществу, да к тому же времени и порядок жизни с ее стоимостью выяснится, а теперь трудно определить еще, во что обходится содержание одного сироты. Обращаюсь с смиреннейшей просьбою: не найдется ли возможность сделать распоряжение о высылке в св. обитель из Правления полного круга богослужений книг, сосудов церковных, Дарохранительницу, а также получить и св. Антиминс, дабы каждый раз не возить из Майфильда всего сего. Еще много вопросов назревших есть относительно св. обители и Приюта, но все сие откладываю до свидания с Вашим Высокопреосвященством в Нью-Йорке, а теперь испрашиваю благословения на предлежащий подвиг и прошу Святительских молитв Вашего Высокопреосвященства низайший послушник Иеромонах Арсений.

Братия св. обители с сиротками земно кланяются и просят святительских молитв.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 4

25 октября 1906 года

Ваше Высокопреосвященство.
Милостивый Архипастырь и Отец!

Только что возвратился из обители и получил Ваше письмо с приложением чека на \$5, расписки. Нов. Жизни и старчества. Прочитал и по совершении Всенощной Св. Великомуценнику Димитрию немедленно приступил к ответу.

У о. Капаназе я уже испросил прощение за все мои горячности и получил весьма удовлетворительный ответ с приложением десяти экземпляров последнего № Новой Жизни для раздачи народу. Не только не буду горячиться впредь, но и прекращаю всякие дебаты с ним, ибо сознаю, что при неодинаковости условий борьбы в печати молчание — единственное средство.

У Вас, Милостивый Архипастырь, слезно прошу за то, что мое «горячее» воззвание может вызвать кривотолки о монастыре и коснуться Вашего имени, ибо оно и главным образом связано с открытием монастыря. Сего никак не предполагал и о сем никогда не помышлял. За сим, конечно, осмеливаюсь просить прощения и за «убитого бобра». В оправдание только могу привести народное изречение: «только тот не ошибается, кто ничего не делает». Правда, свою ошибку я мог бы заглазить, а не выявлять ее во всей полноте пред Вами, но я к сему не привык, да и твердо уверен, что Вашему Высокопреосвященству такое мое действие больше по душе, чем многочастное и многообразное: «все обстоит благополучно». За свою ошибку согласен всякие муки претерпеть (уже потерплю) и даже готов не показываться пред лице Вашего Высокопреосвященства, а также пред лице братии сослуживцев, дондеже не привлечет Ваше к нам милосердие.

Устроение дел Приютских на иной лад требует некоторого времени и осторожности. М-ия уходит сама добровольно чрез неделю. Если на ее место не найти сейчас прислуги, то другая откажется служить за тяжестью работы и останемся мы совсем без прислуги. Я сильно сомневаюсь, чтобы на место М-ия скоро нашлась новая, а искать мужа и жену еще труднее, у нас в Майфильде это совсем не возможно. Значит, придется перебиваться с такими, какие попадутся под руку. Не говорю уже о том, что рабочий мужчина нам совсем не нужен, ибо послушники справляются сами и чрез сие сберегают для нас 20—25 долларов ежемесячно. Все

изложенное мною по сему пункту есть не возражение на предложение Вашего Высокопреосвященства, а та крайность, с которой мы должны мириться теперь.

Об устройении моей личной жизни вне подозрений и всякого рода толков осмеливаюсь нечто решить Вашему Высокопреосвященству. Прежде всего и наипаче. Настоятелем прихода и в то же время монастыря я состою второй год. Если моя особа внушала доверие допустить такие совместительства, то не изменяя внешней обстановки моей личной жизни тогда, то что произошло ныне в моей личной жизни такое, что поставило вопрос о доверии к моей особе?

Соблазн братии тем, что у меня женская прислуга? Но ведь это было и тогда. Ведь не тогда же я стал держать женскую прислугу, когда сделался настоятелем монастыря, а меня нашли возможным сделать настоятелем монастыря при тех условиях, в каких я тогда находился? Если тогда не имелся в виду соблазн братии, то чем он вызван ныне? Тогда, скажете, не было поводов к толкам, а ныне таковой явился. Согласен. Но ведь и оставаться без женской прислуги, я вечно буду вращаться в миру, буду в поездках, буду в общении с женщинами и тогда вместо одной будут толковать о пяти, а от сего и соблазн будет в пять раз больший? Не подумайте, Милостивый Архипастырь, что я задался целью упорно отстаивать держание мною и на дальше женской прислуги. Нет. Я задался целью упорно доказать, что за все время моего настоятельства в монастыре я не дал ни одного повода толковать, что моя личная жизнь стала зазорнее и требует исправления. Как жил до того, так живу и ныне, как пользовался доверием тогда, так всемерно стремлюсь к тому и ныне. Сознавал, сознаю и буду сознавать, что чем ближе будет моя жизнь к братии обители и чем она будет виднее иметь стороны проявления иноческого жития, тем больший урок я им буду давать собственным примером. Но примиряюсь и с тем, что еще не пришел час моего отшествия в обитель и прекращения всяких связей с миром, ибо со многими надлежит покончить денежные расчеты. А дальше: доколе я на приходе, едва ли могу обойтись и без женской прислуги. Мужской прислуги (конечно, не мальчугана) нельзя искать дешевле, как \$ 25 долларов, на что у меня не хватит средств. Вы предполагаете взять какого-нибудь брата из обители. Так некоторое время думал и я, о сем говорил и о. Хотовицкому. Но он мне возразил, и я с ним согласился: какой же монастырь у меня? Какое монашеское житие, если с утра и до вечера мирская суতোлка? Если редкий день выдается, когда я

бываю дома? От кого он услышит монашеское слово, если тот приходит креститься, другой венчаться, третий погребаться и т. д. К сему я прибавлю. Брату послушнику станет скучно, он пойдет в мое отсутствие поговорить к соседу, а у соседа девица и все мирские наслаждения. Пройдет раз все благополучно, другой, а там и увлечения молодости, и выйдет, что я не имею женской прислуги, зато мой слуга будет иметь сожительницу. Последняя горше первой. К сему еще прибавлю: а что станут говорить в приходе, если вместо обычной здесь женской прислуги у меня появится слуга? Какое оружие я дам в руки врагов? Ведь шепоту бабского я тогда и не обойдусь! Сознаю, что мое послушание монашеское требует от меня безусловного выполнения Вашего распоряжения, данного в виде предложения, но молю Вас и прошу дать мне возможность выполнить его с рассуждением. Вот мой ответ. Весной я надеюсь по...ть в Россию, к отъезду я рассчитаю прислугу, а из России, быть может, привезу с собою надежного и верного послушника, уже знакомого с делом и во всяком случае не крайна. Тогда ни приходу в глаза не бросится, ни толков не вызовет. Если это возможно, то да будет так. А если Вам благоугодно сделать распоряжение о немедленной перемене внешней обстановки моей личной жизни, то тогда все мои рассуждения ничто будет по глаголу Вашему.

Прибыть в Нью-Йорк для свидания с Поповым я никак не могу, а видеть его сердечно желал бы, ибо он привез весточку о жизни моей престарелой матери и всей моей родни — все дни мои заняты. Я бы усерднейше просил позволить ему заехать ко мне, направить его в Scranton в понедельник в 9 ч. утра, где я его по телеграмме встречу и направлю дальше без задержки. Чем мне ехать к нему в Шептон и отлучаться от прихода, лучше я ему заплачу разницу дороги и побеседую о родных краях. Будьте милостивы, Владыка, благословите ему ехать так: Scranton — 9 ч. утра понедельник, а мне пусть даст телеграмму. Я лучше всего вызову тогда к себе и о. Рубинского, к которому имею дело, с которым он легко доберется до места. Если это будет так, то в субботу с утра пусть дадут мне телеграмму, а я сообщу о. Рубинскому. Все же хорошо в конце воскликнуть: горе мне, несчастному!

Прошу Ваших Святительских молитв и благословения.

Нижайший послушник Игумен Арсений. Майфильд. Па.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 5

7 ноября 1906 г.

Ваше Высокопреосвященство.
Милостивый Архипастырь и Отец!

Ваше милостивое письмо получил. Земно кланяюсь и слезно благодарю за то, что не отвергаете нас, недостойных Ваших милостей. Любовь покроет все. С радостью будем ожидать Вашего приезда, дабы в молитвенном общении вспомнить минувшие радостные дни и утвердиться в борьбе с настоящими скорбями. К тому времени, надеюсь, будет готов иконостас и можно будет освятить его. Хорошо будет, если Вам посопутствует и Владыка Рафаил, дабы осмотреть и переночевать в своей собственной келии — уже совершенно готовой. Для нашей вящей утехи и для смущения врага недурно зреть в обители и о. Протоиерея Хотовицкого, всегда преданного нам и сочувствующего. С радостью ждем о. Клопотовского. Я думаю известить о. Протоиерея Товта и даже огласить народу о посвящении иконостаса. О Майфильдских делах боюсь подробно в письме излагать, но скажу: если все окончится по нашему желанию, но это все равно что построить второй монастырь. На последнем и главном митинге председательствовал Шлянта. (!!). А чего это стоило? Ныне подписи прихожан приходится чуть ли не покупать, и все под давлением: купи же железо, пока горячо. Не взирая на благоприятствующие условия, не скажу «гоп», пока не выскочу. А если выскочу благополучно, то с радостью явлюсь пред лице Вашего Высокопреосвященства и дерзновенно скажу: это моя искупительная жертва за величайший промах, причинивший немало скорбей Вашему Высокопреосвященству и всему нашему юному делу. Надеюсь услышать от Вас последнее распоряжение о чаше приезда 22 ноября и смиреннейше о сем прошу. Как нравится Вашему высокопреосвященству снимок?

Вашего Высокопреосвященства низжайший послушник Игумен Арсений.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 6

8 фев[раля] 1907 г.

Ваше Высокопреосвященство,
Милостивый Архипастырь и Отец!

Сегодня в «Южном крае» я вычитал о назначении в Америку, по слухам, Преосвященного Антонина. Из сего ясно, что Ваше отшествие — дело решенное. А значит, и пребывание Ваше в Майфильде будет носить прощальный характер. Ввиду сего и ввиду всеобщей любви, какою горят сердца пастырей и пасомых вверенной Вашему Высокопреосвященству церкви Американской, к Вам я желал бы предпринять все меры и употребить все силы, дабы ничто не омрачало Вашего последнего пребывания в Майфильде. Имею в виду прежде всего непоразумений между некоторыми из нас, о. о. собратьев.

Что касается меня и огорчений, причиненных мне близкими моими, то от чистого сердца прощаю всем и забываю настолько, что ни одним словом и даже намеком не буду воспроизводить ни в братском собрании, ни в привычных беседах тяжелого недавнего и еще свежего прошлого. Вас, Милостивый Архипастырь и Отец, слезно прошу простить мне все обиды и огорчения, причиненные вольно и невольно! Всех дорогих собратьев буду молить о мире и единении духа, дабы хоть этим утешить Вас при разлуке. Был у протоиерея Товта. Опечален Вашим отшествием искренне, вероятнее всего даст покой всем своим «борзым» проектам и сольется со всеми в общей печали по случаю разлуки с дорогим и горячо любимым Архипастырем. Так, по крайней мере, я его понял и таким пожеланием закончилось наше последнее свидание.

Он упорно решил задержать Вас у себя на обеде в субботу и просить Вас о сем. Я буду ждать распоряжения Вашего по сему предмету, дабы знать о часе встречи, которая будет парадна. Сегодня был в обители. В приюте двое деток больны инфлюенцией, доктор посещает каждый день и говорит, что могут перехватить все, ибо болезнь эта характера эпидемического.

В обители мне вручили дневник монаха Серафима с 20 августа по 15 декабря. Сейчас только перечитал его. Боже мой! Как мы все ошибались в этом человеке. Вот что значит краткий искуc и упование на старческий солидный возраст. Это будет для нашей юной обители горький и памятный опыт. Во всем дневнике ни слова о душе, ни звука воздыханий, всюду гордость и осуждение. Для меня этот дневник — величайшее

оправдание во многом, но в одном горькое осуждение: почему строгими мерами не прервать было этого дьявольского самообольщения? Правда, обо мне сказано там совсем мало, но бедному о. Тихону досталось на каждой строке: клоун, пьяница, небрежный, полуграмотный, хмурый, шпион, союзник служанок и т. п. Между этой бранью страшное нарекание на голод и холод и кое-где упоминание о хождении на камень, да еще брань всей братии и священников — вот и дневник монаха. Но интереснее всего для меня были следующие строки из дневника за 24 ноября: «о. Зотиков остался. Присутствие здесь о. Зотикова зловещее и подозрительное. Поведение его отталкивающее и удивительное. Его противоречие наводит на мысль: сначала он сказал, что собирается go-веть здесь и уехать в субботу, а после сказал, что останется до понедельника... Дальше. Мы удивительно примирились с ним... Прежде всего он был под влиянием интриги и умеет показаться совершенным». Что сие значит? А еще дальше. От о. Наместника я узнал, что Владыко остался недоволен о. Игуменом за его дурные распоряжения. Словом, я думаю, что Вы, Владыко, с великим интересом проведете часик-два за чтением сего важного документа и убедитесь, что если меня по завещанию монаха следует отправить на Афон, то для бедного о. Тихона не окажется места на всем свете. Как я рад, что сей документ... редкость.

Прося Ваших Архипастырских молитв и ожидая дальнейших распоряжений, остаюсь нижайшим послушником И. Арсений.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 7

28 фев[раля] 1907 года

Ваше Высокопреосвященство,
Милостивый Архипастырь и Отец!

Сегодня получил из Духовного Правления бумагу об отпуске и чек на 400 долларов. Земно кланяюсь за то и другое. Если всем моим собратиям и соработниками есть причины и основания оплакивать разлуку с Вами, по мне, благодетельствованному, согретому и многократно и многообразно поддержанному Вами материально и морально, во сто крат сие подобает. Без ужаса не могу взглянуть в будущее, а прошедшее вызывает

неутешительные слезы. Кто поймет меня? Кто поддержит? Кто утешит в минуты горьких страданий в борьбе за святое и доброе дело? Быть может, своею горячностью, поспешностью, а в иных случаях и неумением (скорее неизворотливостью) я ставил и Вас в недоумение, но никогда не отходил тош и неслышан. Примите же, драгоценнейший Архипастырь и Отец, искреннее сыновнее благодарение за всеблагая и как некое воздаяние — сие скромное обещание: трудиться по мере сил и с любовью так, чтобы зерно, посеянное Вами (разумею св. обитель), произросло в древо благосеннолиственное и память Ваша жила от рода и в род!

Прошу прощения, аще во дни пребывания Вашего в доме моем чем-нибудь не угодил или не услышал. При личном свидании я забыл передать Вам просьбу парафиального кассира Адомяка о том, чтобы допущение на получение денег из Банка в Carbondale было Вами снято, ибо предвидится передача денег другому кассиру да и опасность при настоящем положении дел миновала. Я думаю, что достаточно будет Вашего письма в Банк (First National). Всемерно стремлюсь быть участником прощальной беседы и соучастником горьких прощальных слез.

Испрашивая святительских молитв и Архипастырского благословения, остаюсь по гроб благодарный и неустанный молитвенник низайший послушник Игумен Арсений.

П. С. Есть ли надежды на о. Кошевича?

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

Письма архимандрита Севастиана (Дабовича) святителю Тихону¹

Приводятся несколько писем, первое из которых написано еще иеромонахом Севастианом, 28 декабря 1898 года. Письма посвящены проблемам сербской миссии, в жизни которой Владыка Тихон принимал самое непосредственное участие. Последнее письмо датировано мартом 1907 года.

№ 1

28 декабря 1898 года

Преосвященнейший Владыко!

Еще в Arizona Territory хотел было писать Вашему Преосвященству, но все не удавалось. Теперь же, благодаря более удобным обстоятельствам, принимаюсь исполнить сей мой непременный долг.

Первое мое писание Вашему Преосвященству приходится быть вот на какой простой бумаге... И перо мое еще слабо; рука не тверда, ибо

¹ Архимандрит Севастиан (Дабович). Первый сербско-американский миссионер о. Севастиан (Дабович) (серб по происхождению) родился в 1863 г. в г. Сан-Франциско в семье сербских иммигрантов. По окончании школы служил в соборе как чтец и учитель. В 1885. обучался в Санкт-Петербургской и Киевской духовных академиях. В 1887 г. пострижен в монашество с именем Севастиан и рукоположен в диакона. Вернулся в Сан-Франциско в 1889 г. и стал служить в Александро-Невском храме у епископа Владимира (Соколовского). В 1892 г. был рукоположен в священника. Как священник оказывал духовную помощь всем — сербам, русским, грекам, православным или же неправославным, был истинным миссионером. В 1893 г. призван на приход в г. Миннеаполис. В ноябре 1896 г. назначен настоятелем собора св. Василия в Сан-Франциско. Основал ряд приходов на западном побережье США и окормлял сербов, русских, греков. В 1902 г. Владыка Тихон назначил о. Севастиана благочинным Ситкинского округа, где он просвещал тлингитов, помог построить храм св. Саввы в Дугласе. В 1905 г. архиепископ Тихон выделил сербские приходы в особую миссию с начальником в сане архимандрита (о. Севастиана). Во время войны на Балканах (1912—1913) и Первой мировой войны (1914—1918) архимандрит Севастиан вернулся в Сербию капелланом Сербской армии. В 1936 г. окончательно переехал в Сербию и скончался в обители святителя Саввы в Жиче четыре года спустя. 2007 г. в храме святителя Саввы Сербского в Джексоне состоялось перезахоронение останков архимандрита Севастиана (Дабовича), привезенных из Сербии. На мраморной плите надпись: «Первый Американский Сербский Православный Апостол. Святой Апостол Севастиан, молись о нас!»

еще не освободился от довольно тяжелой болезни (инфлюэнца)... Будет ли эта бумага официальной или нет, да будет воля Ваша, но я пишу просто, не претендуя соблюдать на сей раз формалистику.

Я уже проехал более (или около — но не менее) 2000 миль. Первую субботу и воскресенье, по получении Архиепископского Вашего благословения для моего путешествия, я провел в Лос-Анджелесе — городе в южной части Калифорнии. Здесь я причастил одну старицу и крестил одного младенца, служил вечерню и обедницу без посторонней помощи и утешал своими посильными беседами и раздачею иконок и крестиков до тридцати правоверных душ.

Дальше — я приехал в Бенсон во вторник в 3 часа утра и, подождя до 11 ч. дня, поехал маленьким поездом в Бисби, куда я прибыл того же дня в 3 ч. после обеда. Здесь я окрестил семь младенцев, миропомазал двоих (подростков), крещенных в Римской церкви по нерадению отца, исповедовал и причастил Св. Таин четверо, посещал больных, поучал в Законе Божиим всех и каждого при всех случаях. На Праздник Рождества Христова служил всенощную, за которую я говорил в своей беседе о пришествии на землю Сына Божия, о том, как необходимо для спасения жить по заповедям Его Церкви; затем после часов и обедницы говорил о святости Православия и величии России и о благодарности за особое Промышление Божие и о нас — являемое в покровительстве России в годину ее искушения. Имею основания думать, что Господь посетил Своим благословением до 40 чел. через мою немощь. В Бисби живет 60 чел. правосл. сербов. К сожалению, не могла быть отслужена Бож. Литургия. Напишу подробности после. Два часа тому назад я приехал в это место пересадки. Через полчаса еду опять. Я болен, климат становится суровее; и местности — дальние захолустья. Если Господь не сотворит чудо, я буду совершенно бесполезным бедным русинам — к которым теперь приближаюсь. У меня в кармане на клочке бумаги написано на всякий случай мое последнее желание.

Вашего Преосвященства и милостивого Архипастыря, нижайший послушник, иеромонах Севастиан. Fort Worth, Texas.

P. S. Miner's лагерь Bisbee тоже на юге и в 15 милях от границы Мехико, но оно расположено в 5000 футов над уровнем моря. Простите.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 2

23 нояб[ря] 1902 года

Дорогой Владыко!

Прошу покорно принять мое соболезнование с Вами в печали Вашей. Никанор Федорович и другие знают лучше меня подробности болезни и смерти покойного Михаила Ивановича. Во вторник утром я поехал служить и крестить в Анжелос-Камп и вернулся домой в пятницу вечером. Покойный скончался в четверг утром. Не плачьте, ибо несомненно, Милосердный Господь взял его Себе.

Ваш иеромонах Севастиан, С. Ф.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 3

27 декабря 1905 года

Высокопреосвященнейшему Тихону,
Архиепископу Северо-Американскому.

Владыко Святый. Ради Бога обратите внимание и на сей 1-й номер «С. Родолюба». И это опять подпольные проделки хитрого д. философии свящ. П. Родославлевича. Отданный ему «Вестник» с Вашим письмом он не возвратил мне, но на митинге спалил. Митинг не был многотрудный, как он пишет в разных газетах и журналах. Проектируемый Экзархат в С. Америке он называет русской узурпацией и проект, чтобы завладеть имением сербских церквей! Сразу можно бы рассеять весь этот гнусный туман, если бы Вы нашли возможным списать церковное имение в Джексоне на мое имя и на имя будущих сербских епископов в С. Штатах Правосл. Восточ. Вероисповедания. Прикажите отобрать от него антиминс? Да и это можно сделать только с риском своей жизни!

Простите и благословите Вашего смиренного послушника. Архимандрит Севастиан.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 4

7 апреля 1906 года

Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему Тихону,

Архиепископу Алеутскому и Северо-Американскому.

Начальника Сербской Духовной Миссии покорнейший доклад.

Ожидаю несколько тревожно величайшее событие в Американском Сербстве — Церковный Собор. На основании некоторого знания предугадываю, что Собор или съезд будет довольно беспокойный и не достигнет вполне своей цели. Боюсь, что не только народные делегаты, но и священники потребуют, чтобы я отрекся от Юрисдикции Алеутской и Сев.-Американской Епархии, и за тем чтобы установить Сербскую Юрисдикцию на два года пробы, и за это время просить по мере надобности Архиерейские службы от услуг Русских Преосвященных в Америке.

Покорно прошу просветить мое неведение и смущение и в тяжелую минуту не оставить меня без Вашей отеческой инструкции, а в крайнем случае советом.

Только что получил я интересное и симпатичнейшее письмо для напечатания в здешних сербских газетах от Черногорского Высокопреосвященного Митрополита Митрофана в пользу Вашу и нашу — если мы последний восхощем разумети. Владыка не хотел ограничиться личным письмом сожаления к Вашему Высокопреосвященству, но чтобы и нам публично была видима и ошутима правда.

Вашего Высокопреосвященства смиренный послушник Архимандрит Севастиан. Чикаго.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

№ 5

9/22 марта 1907 года

Ваше Высокопреосвященство!

Накануне Вашего навсегда из Америки отъезда не могу не выразить свою личную приверженность к особе Вашего Высокопреосвященства. Как своему Начальнику я никогда не позволял себе перейти границы долга и высокого уважения сана Архипастыря в лице Вашего Высоко-

преосвященства и даже не подавал вида, что я искренно предан Вам, ибо это бы более похоже было на фарисейство и низкопоклонничество подчиненного к своему начальнику.

Во многом я грешен пред Богом, и пред своими ближними, и пред Вашим Высокопреосвященством. Какой бы суд ни был, я все-таки надеюсь, что Ваше Высокопреосвященство не можете упрекнуть меня в лицемерстве. Мне приходилось служить разным архиереям и официальным и частным образом иметь дела даже со многими (и разноплеменными) Епископами, и теперь вполне благодушно сознаюсь, что я счастлив (нравственно) тем, что имел возможность и честь быть сослужителем Вашего Высокопреосвященства.

Владыка, Вы будете теперь проездом в Петрограде. Покорно прошу, не откажите передать сей препроводимый журнал с указанной статьей какому-либо выдающемуся Профессору Академии — из тех, которые начинают следить за английской литературой. Об этой статье я сделал заметку в своем Гласнике.

Непременно следует нашим православным прочесть ее и не удаляться от курса богословской и строго научной мысли.

Владыко, прости и благослови! Примите мое: с Богом — и приятное возвращение на Вашу дорогую родину! Архимандрит Севастиан. Чикаго.

The Library of Congress. Records of the Alaskan Russian Church, containers H1, reel 359 of 376, feet 94.

**Письма епископа Иннокентия (Пустынского)
епископу Арсению (Стадницкому)¹**

В Государственном архиве Российской Федерации (ГА РФ, Ф. 550. Оп. 1. Д. 308) находятся письма епископа Иннокентия (Пустынского) епископу (впоследствии митрополиту) Арсению (Стадницкому). Приводимые здесь некоторые из писем затрагивают его служение на Аляске. Письма эти весьма разнообразны как по форме, так и по содержанию, в них затрагиваются достаточно разнообразные вопросы и проблемы, для них характерна неформальная тональность. Епископ Иннокентий в своих письмах просит совета, помощи и молитвенной поддержки у епископа Арсения.

¹ Иннокентий (Пустынский Александр Дмитриевич; 1868–1937), архиепископ, обновленческий «митрополит». Учился в Киевской духовной и Московской духовной академиях. Помощник инспектора Московской духовной академии. В 1893 г. приехал чтецом в Сан-Франциско. В 1894 г. был пострижен в монашество с именем Иннокентий и рукоположен в дьяконы, а затем вскоре во священники. Служил в нескольких приходах штата Пенсильвания до возвращения в Россию. В России был цензором духовных книг и был возведен в сан архимандрита. Когда архиепископ Тихон предложил расширять миссию, отца Иннокентия рукоположили в епископа Аляски. В 1903 г. хиротонисан во епископа Аляскинского, вернулся в Америку. В Нью-Йорке участвовал в посвящении епископа Рафаила (Ававини). Управлял Северо-Американской епархией после отъезда Владыки Тихона до приезда нового архиепископа Платона в 1907 г. В 1909 г. вернулся в Россию как епископ Якутский. С 1912 г. епископ, затем архиепископ Ташкентский и Туркестанский. Член Св. Собора 1917–1918 гг. В 1922 г. перешел в обновленческий раскол, назначен «архиепископом Курским и Обоянским». В 1924–1929 гг. обновленческий «митрополит Киевский и Галицкий». С 1929 г. обновленческий «митрополит Архангельский и Холмогорский». В 1933 г. арестован. Расстрелян в 1937 г.

Арсений (Стадницкий Авксентий Георгиевич; 1862–1936), митрополит. В 1899 г. хиротонисан во епископа, с 1910 г. архиепископ Новгородский и Старорусский. Член Св. Собора 1917–1918 гг., второй из трех кандидатов на Патриарший Престол, член Св. Синода. С 1917 г. митрополит. В 1919–1921 гг. подвергался арестам. В 1922 г. вместе со св. Патриархом Тихоном был привлечен к судебной ответственности по делу «об изъятии церковных ценностей». С марта 1923 г. в тюремном заключении. В 1924–1926 гг. в ссылке в г. Красноводск. В 1926 г. переведен на поселение в г. Ташкент. В марте 1927 г. было разрешено свободное проживание в пределах Средней Азии. В 1927 г. включен в состав Временного Патриаршего Священного Синода (фактически не имел возможности участвовать в его заседаниях). С 1933 г. митрополит Ташкентский и Туркестанский. Скончался в Ташкенте.

№ 1

17 июня 1904 г.

Ваше Преосвященство,

Возлюбленный о Господе Отец и Архипастырь!

Пишу с Кадьяка, недели три пути морем из Ситки. Это остров, священника нет, служу всенощную, Литургию один, вечерню, молебны, акафисты, говорю разные поучения, двоих похоронил и один раз был свидетелем в местном суде. Сегодня, вероятно, поеду дальше в Уналашку. Живы и здоровы, хотя самочувствие несколько потеряло равновесие — от морской болезни и прочих искушений.

Монахов хороших нужно бы сюда, немолодых, трезвых и учительных. Нет у Вас таковых?

Вы, должно быть, подобным же образом шествуете в летнее время по лицу земли Псковской, соглядая град и весь и паству Вашу. Поэтому и Вам знакомы этих тягостных разнообразие, тряски, качки и проч. Это уж конечно не то путешествие, которое вы совершали в каникулы между учебным временем. Но может быть, здесь еще больше утешается душа Ваша, чем прежде?

Дай Бог!

Прошу Ваших святых молитв, пребывая
Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца,
непрестанным боголюбцем.

Иннокентий Кадьяк, Аляска 1904 г.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 74.

№ 2

8 июля 1904 г.

Ваше Преосвященство, Милостивейший Архипастырь и Отец.

Сию я днесь на острове Уналашке, знаменитом месте праведных достопочтенных трудов митрополита Иннокентия. Завтра или послезавтра (10 июля) проезжаю далее на север в знаменитый Ном, где золото, говорят, по земле валяется. Конечно, я не буду его разыскивать, но останюсь, чтобы переменить таможенный пароход на грузовой ехать еще дальше в нашу Сибирь, на Чукотский полуостров. Скоро уж два месяца,

как я оставил свою старушку-Ситку и до конца сентября не надеюсь возвратиться. Господь хранит еще меня за Ваши святые молитвы: живы и здоровы, — только ревматизм сильно развивается на правой руке, — боюсь, как бы совсем не ослабела она.

Писать о положении дел миссионерских не считаю удобным, чтобы не явиться пристрастным в ту или иную сторону. Работы достаточно.

Надеюсь, что Вы здравствуете и благодушствуете, а если что интересное и касательное нашей миссии узнаете, то, конечно, напишите нам. Посему прошу и впредь св. молитв Ваших, имею честь пребывать

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца покорнейшим послушником и боголюбом.

Иннокентий, епископ Аляскинский Уналашка.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 75–76.

№ 3

25 июля 1904 года

Ваше Преосвященство,

Милостивейший Архипастырь и Владыко.

Вчера, 24 июля, прибыл я на грузовом судне в знаменитый и препрославленный золотиносный Ном, вблизи Берингова пролива, и счел своим долгом послать Вам приветствие со штемпелем сего золотого места. Конечно, я сам золота здесь не ишу, но другие, по таможенному местному бюллетеню, за июнь и июль сего года вывезли отсюда золота на 28 млн. долларов, т. е. на 56 млн. рублей.

Однако и я нашел здесь несколько душ: одну греческую, одну польскую и три сибирских и русских души. Разными судьбами занесло сюда людей, совсем одичали и потеряли «вкус» к церковным вопросам. Жаль людей сих, порабошенных мамоне и золотому тельцу. Стараюсь отыскать где-нибудь в глубине сих душ религиозную искру, но почти не обретаю.

Отсюда поеду в Сибирь к чукчам, а после уже и по домам, куда попаду в сентябре месяце, если все будет благополучно.

Кстати, я только что посетил Михайловский Редут, где священствует питомец Скопской, то бишь Псковский семинарист (1899 г.) и диакон Богоявл. Собора гор. Холма о. Петр Орлов. Не помнят ли его в семинарии и не могут ли при случае сообщить Вам его кондунта для моего

сведения, хотя конечно на словах. Другой искович у нас здесь — Никанор (Гривский), третий — Преосв. Тихон. Таким образом Ваша епархия в нашей епархии представлена довольно сильно.

Здесь, в Номе, по золотой земле ездят на собаках и ходят в звериных кожах одяны. Газеты месяцем позднее доходят сюда, телеграфа нет, почта случайна. Около месяца я не имею ниоткуда писем, ни бумаги, ни газет, и еще с месяц не буду иметь. Не знаю ничего о ходе войны и о столько же о мире всего мира.

В правой руке чувствую сильную боль, но самочувствие сегодня удовлетворительно, ибо мне удалось сегодня сочинить чай у себя в комнате и достать кипятку: здесь и это великое счастье! А Вы, конечно, на это и внимание не обращаете? Обаче, у всех свое счастье и свое горе. Боюсь, что и у Вас не без искушений, от них избави нас, Боже.

За сим прошу св. молитв Ваших и остаюсь неизменно

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца.

Покорнейшим послушником

Иннокентий, Е. А. Ном

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 77—78.

№ 4

20 дек[абря] 1904 года

Ваше Преосвященство,

Милостивейший Архипастырь и Отец мой.

Молим Вас принять от меня самое горячее приветствие на случай получения Вами докторской степени и наступления Нового Года. С величайшею радостью прочитал я известие о Вашей докторской и ныне радуюсь, что у меня есть такой почтенный Отец и, можно сказать, благодетель. Дай Бог Вам во здравие носить докторский крест, — только не дай Бог, чтобы этот вещественный крест возложил на Вас вместе с собою какой-либо новый крест православный, — ибо сей, я думаю, уже имеете не со вчерашнего дня.

Я пока еще жив, — хотя ревматизм уже овладел мною в достаточной степени: здесь очень сыро и ветрено. Впрочем, я еще очень мало жил собственно в Ситке: всего два месяца, а остальное время — все в путешествиях по островам.

Служением своим отнюдь не тяжелюсь и готов прожить здесь до самой смерти. Квартуру кое-как приспособили: прежде всего клозет (извините за выражение)... ибо сначала ходили с крестным ходом через двор, и дети... играя на дворе и видя архиерея, грядуща в нужник, почтительно снимали шапки и пытались поймать мя и на благословение подходить, пока я не остановил их. Теперь сие учреждение устроено во внутренних пределах квартиры, провел воду, завел умывальник, коего не было, ибо умывались просто из миски. Завел звонки, коих не было, а «звонили» приходящие просто кулаком в дверь. Завел шкафы для книг и для платья, купил койку, хороших не было, печку, кухонную чайную посуду, стулья, письменный стол и все прочее, что делает жизнь терпимую. И теперь Слава Богу.

Мои странствия Вы, полагаю, читали в нашем Ам. Вестнике, а скоро там появится большая статья «Послушание», где описано мое путешествие в Ном и Сибирь. Прочитайте, — очень нерадостно.

За сим, покорнейше испрашиваю св. молитв Ваших, имею честь пребывать

Вашего Преосвященства, милостивейшего Отца и Архипастыря
Покорнейший послушник Иннокентий Е. А. Ситка.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 79.

№ 5

6 февраля 1905 года

Ваше Преосвященство, Милостивейший Архипастырь,
Возлюбленный о Христе Брат.

Я вспомнил, что скоро день Вашего ангела, и счел своим священным долгом приветствовать Вас заблаговременно. С низким поклоном и сердечным приветом поздравляю Вас, Владыко, с сим грядущим Вашим и моим праздником и молитвенно желаю Вам быть здоровым, мирным, целым и благоденствующим. «Бала», я думаю, не будет, ибо 2 марта случится в среду на первой седмице поста.

Мои именины я праздновал в дороге, на одном из островов. Описано в «Американском Вестнике». Получили ли Вы сей «орган»?

В настоящую пору я, конечно, жив, но не здоров: грипп одолел, температура 39,5. Во всяком случае, с 10 декабря сию дома, пишу отчеты и

отчеты. Печатаю в нашем «Вестнике». О путешествии к чукчам, я думаю, и вам можно прочитать.

Беспорядки в России, кажется, кончились, и мне здесь читали всевозможные глупости о России.

Кроме болезни, мое самочувствие превосходно, и я совершенно не желал бы никуда из Ситки уходить. Обаче дело не наше.

Молим Вас изъяснить мое почтение о. Борису и о. Симанскому.

Прошу ваших св. молитв.

Вашего Преосвященства, Милостивейшего архипастыря и Отца, Покорнейший послушник. Иннокентий, Е. А. Ситка.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 80.

№ 6

2 марта 1905 года

Ваше Преосвященство, Милостивейший архипастырь и Отец.

Сегодня мы молились о Вашем здравии за Преждеосвященной Литургией в Ситхинском соборе и поздравляем Вас с днем Вашего ангела.

В «Церк. Вед.» напечатано о болезни о. Бориса. Очень жаль сего человека, — таких ныне мало монахов. Да и Вас, Владыко, жаль, что лишился надежного ректора, который пользовался и Вашей любовью и Вашим доверием.

Мой принципал преосвященный Тихон ищет человека на мое место, желая меня посадить в Нью-Йорке, а себя — в Россию, — но не обретает. Я же, не имея никакого желания, вольного и невольного, переходить куда-либо из Аляски, ничего указывать ему не могу.

Не поможете ли Вы, Владыко, псковичу — преосвященному Тихону и не дадите ли нам инока с семинарским образованием, не особенно старого, но строгих правил, благочинного, — вообще достойного сана Епископа Аляскинского? Академиста нам не хочется сюда вводить, ибо присутствие академиста в Аляске будет всегда грозить скорым отшествием Епископа Нью-Йорского, — ибо нужно же будет давать ход Аляскинскому викарию, а куда же ему идти, если не в Нью-Йорк? Это — вполне натурально. А я, со своей стороны, уходить из Америки никуда не хочу, кроме как на Афон, на Валаам, или (следуя за Высокопреосв. Иннокентием Вениаминовым) на Московскую митрополию, когда Вы.

Владыко, будете всероссийским патриархом. Но это может случиться только лет через сорок, или через 39, — ибо один год я уже прожил в Америке, — посему в Аляске нужно или оставить меня самого, или назначить человека с семинарским образованием, которой дальше ни о чем бы уже не мечтал.

Скоро я должен начать второе «великое» свое путешествие по Аляске, если Бог благоволит. О первом путешествии много напечатано в нашем «Вестнике». Получаете ли Вы его? Выпишите, пожалуйста, или скажите мне, так бесплатно буду его Вам присылать. И всего-то 4 рубля, а удовольствие громадное. Сколько изображений моего собственного производства — по примеру автора «В стране свящ. воспоминаний». Я недавно купил уже чудную камеру, $\frac{5}{8}$ дюймов размером, 100 рублей стоило.

Почему В. А. Соколов в отставку пошел? Кто на его месте служит?

Поздравляем Вас с наступающим праздником Воскресения Христова. Будьте здоровы и не забывайте меня.

Испрашивая св. молитв Ваших, ныне и присно пребывая
Вашего Преосвященства, Милостивейшего Отца и Архипастыря,
покорнейшим послушником Иннокентий, Епископ Аляскинский.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 81–82.

№ 7

20 мая 1905 года

Ваше Преосвященство,

Милостивейший Отец Мой, Архипастырь.

Сие машинное писание да известит вас, что ко многим моим добродетелям и искусствам прибавилось еще одно, — именно умение писать на машинах — на английской и русской. Образец русского письма вы видите пред собою в настоящую минуту, а по-английски я напишу вам когда-либо впоследствии. Правда, машина у меня неважная, в особенности русская, но хорошо и такую иметь под руками.

Ваше мартовское письмо мной получено своевременно, и в ответ на него послана некоторая книжка о. прот. А. Тофта о некоем чукче. Вчера получено и Ваше апрельское послание, на которое да будет ответом сие машинное изделие, состряпанное с великим тщанием, хотя и со многими ошибками.

О моей самостоятельности слышали и мы здесь, но веры мало сему дали, ибо воистину человека не имамы, иже с любовью пришел бы к нам. А «Дух Святой», не в обиду будет «Ему» сказано, верит по необходимости всякой нашей бумажке, ибо за дальностью расстояния неясно видит истинного положения дел. А я и рад. Живу себе в полуразвалившемся дворце, похожем более на сарай, чем на жилище человеческое: зато сарай сей построен лично Преосвященным Иннокентием Вениаминовым, а это много значит. Бог даст — проживем еще и здесь, ибо такой благодати, мне кажется, не найти уже мне впоследствии. А если преосвященному Тихону дадут титул архиепископа, то и тужить нам будет не о чем, ибо будет ясно, что мы застрахованы еще на несколько лет. Обаче да не будет нам еже искушати Господа.

18-го сего мая — как вы иногда выражались во времена давно прошедшие — я ездил со школьниками «рыбу ловить» довольно далеко от нашего жилища. От усиленной работы веслами руки болят до сих пор, но мы поймали до трех тысяч рыб, правда не особенно великих, но для нас любезных и вполне удовлетворительных. Выехали мы из дома в 7 часов утра, приехали на место в 11, а тронулись в обратный путь в 5 пополудни, домой же попали лишь в час полночи, после жестокой борьбы с морскими волнами. На другой день рыбочку посолил для пользы на долгое время.

Светило джонстаунской униатской церкви пан привелебный Юлий Андреевич Чукча вновь заговорил. Побоялся, певно, шо люди будут думати, небы он только раз в житю может глупость сказати. Теперь он впрочем написал лем не велико письмо до своих Верников, вопрошаючих ходити легшее до жидовской синагоги, чем до православной церкви.

Ныне летом наша кафедра из Сан-Франциско будет перенесена в Нью-Йорк, а дом и церковь в Сан-Франциско будут проданы и заменены новыми. За них дают 39 тыс. долларов, то есть 78 тыс. рублей. Цена очень хорошая. Вместе с сим переносится и епархиальный склад церковных вещей, консистория, архив и т. д. Труд очень много, а я от всего этого спасаюсь именно на Аляске. Правда, мне приходится путешествовать пешком, но мой труд есть разумный, а не механический, и совершается на открытейшем морском или лесном воздухе, а не в смрадной атмосфере городов, где прямо нечем дышать.

А какая чудная у меня фисгармония, просто прелесть, там есть золотая арфа и всякия иныя приспособления. В течение всего мая у нас в Ситке прекрасная погода, и ничего не остается более желать.

В последнее время кроме всего вышеописанного мне удалось сделать громадный выигрыш в наших международных отношениях, а именно поднять русских флаг во всей Аляске. Не чудитесь сему. Я поставил около своего сарая, в котором я живу, громадную мачту и решился поднять русских флаг. Об этом узнал маршал, и дал мне понять, что он меня арестует за это. Тогда я пошел к губернатору и попросил у него разрешения вопроса, имею ли я право поднять над моим домом мой отечественный флаг. Тот отказался сам ответить и обещался спросить по телеграфу у кого следует. Но получив ответ, сей лукавый человек не хотел объявить мне его. Посему я опять сам обратился к территориальному прокурору и получил ответ, что нет закона, запрещающего такой образ действий. И конечно, это я сейчас же напечатал в английских газетах и натянул нос губернатору и маршалу. В день Коронации наша хата гордо украсилась великолепным русским флагом. А на другой день губернатор сам пришел ко мне и подтвердил мое право. Русские люди, живущие в Ситке, радовались как дети, смотря на развевающийся флаг, которого они не видели целые десятки лет.

Но, Владыко, пора и кончить. Прошу святых мотив ваших и остаюсь

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца покорнейшим послушником, Иннокентий, епископ Аляскинский, Ситка, Аляска.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 85–87.

№ 8

2 января 1906 года

Ваше Преосвященство, Милостивейший Государь Архипастырь мой.

Возлюбленный о Христе Брат.

Сегодня мы имеем 2 января 1906 года, а я все еще сижу в Уналашке. Тем не менее, однако ж, все ж таки я считаю своим приятным долгом изобразить на бумаге те благожелания, какие постоянно живут в моей душе по отношению к Вам. Да даст Вам Господь многолетнее здравие и ушедрит всевозможным благополучием в наступившем году, как Он был милостив к Вам и прежде.

Лет тридцать тому назад в Уналашке был построен маленький домик для таможенного чиновника. С годами домик состарился и был брошен,

оставаясь в течение нескольких лет пустым, теперь это совершенно холодный и сырой сарайчик, с дырявой и протекающей крышей, косыми дверями, с разбитыми и забитыми окнами, грязный и покрытый плесенью по стенам и потолкам. В сем «помещении» я живу вот уже третий месяц и не знаю даже, когда из него выберусь.

Дело в том, что ныне здесь настолько суровая зима и бурное море, что пароходы перестали ходить. Нет, конечно, ни почты, ни телеграфа, так что мы совершенно отрезаны от мира. Может быть, это даже лучше в настоящее время, когда «мир во зле лежит», — однако иметь о нем сведения нам не только интересно, но и необходимо — для целей служебных, чтобы т. е. в просвещении и прочих глупостях быть с веком на равне.

Обаче самым главным утеснением здесь для меня является, — по Вашей святительской терминологии, — так называемая сральня: это почти картонная коробка, отстоящая на несколько стадий от дома, продуваемая буквально семи ветрами света и зимою всегда занесенная снегом, так что вхождение «туда» и исхождение «оттуда» сопряжены бывают с необходимостью надевать калоши, шапку, шубу и рукавицы, и перед каждым «действием» разгребать снег по дороге к ней и внутри ея. На первых порах это было прямо головокружительно, но теперь по привычке, по слову Достоевского, который где-то сказал: «ко всему-то подлец человек привыкает».

Не знаю, когда попадет к Вам это письмо, но независимо от времени самые теплые и светлые воспоминания о Вас и о годах службы под Вашим покровительством никогда не покидают моей души. Надеюсь, что мы когда-нибудь еще увидимся и побеседуем лицом к лицу, а теперь пока покорнейше прошу св. молитв Ваших.

Если и ныне по примеру прежних лет Вы случайно окажетесь именинником, то к вышеизложенному о сральне присоединяю мои искренние поздравления и прошу верить, что в это время дух мой будет с Вами.

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Отца и Архипастыря
сердечно преданный Иннокентий епископ Аляскинский. Уналашка.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 88—90.

№ 9

3 окт[ября] 1906 года

Ваше Преосвященство, Милостивейший Архипастырь
Возлюбленный о Христе Брат.

Поистине, Господин мой, нарочитым промыслиением Божиим отнесло меня от страшного водоворота, в коем бьется теперь наша Русь и Православная Церковь. В Аляске я имею полную возможность хранить спокойствие духа и поучаться чужими грехами и добродетелями, наблюдать целые ураганы человеческих страстей, видеть величайшие мировые события, не принимая во всем этом никакого участия, не подвергаясь опасности быть раздавленным и чувствуя себя как будто на дуне. И я уверен, что ни история, ни современное человечество не бросят в мой огород тех камней обвинения в лености, бездеятельности, трусости, ретроградстве, черносотенности и прочих добродетелях, кои бросаются теперь в лагерь российского духовенства. Даже над письмом Высокопреосвященного Митрополита Антония, приложенном к № 35 Церк. Вед., мне нет нужды долго размышлять, ибо если бы даже я и хотел проявить свою ревность, то не мог бы этого сделать по условиям своего существования. Да и назначено это письмо почему-то для епархиальных Преосвященных, а я есмь vikарий, — следовательно...

Вы, конечно, знаете стремление нашего Владыки Тихона вернуться в Россию. Я в высшей степени недоумеваю, почему Св. Синод не хочет перевести его. Полагаю, — потому, что или считает стремление это капризом, или не может найти заместителя, или, наконец, верит в величайшую пользу службы человека, которому сия сама служба осточертела. Я молчу как рыба, о всех служебных делах наших и во все три года никому в России не написал ни одного слова о своевременности отъезда Владыки, чтобы не дать повода обвинять меня в скрытом желании получить его место; не буду и теперь говорить по первому и третьему пунктам, но скажу по второму. В самом деле, не скучает ли наш Высокопреосвященный Николай по Америке? Скажу Вам по совести, что это был бы наилучший экзарх для Нью-Йорка из всех владык российской Церкви, сколько я их знаю. Почему бы не учинить «второго пришествия»? Посудите сами: советниками нашего Владыки состоят: увлекающийся всяким ветерком «Шурочка» Хотовицкий, благочестивейший генеральный консул Н. Н. Лодыженский, наш друг «Венечка» Туркевич, фанатик игумен Арсений, юродивый о. Немоловский и Ваш пскович Н. Ф. Гривский...

Какой авторитет, какое правление может быть при наличии таких людей? Правда, у Преосв. Николая состав Правления был еще хуже, ибо там был я, о. Севастиан и о. Васильев, — но у Преосв. Николая была своя голова на плечах и настолько толстая рука, что стол во время наших заседаний не раз трещал от аргументов, производимых именно кулаком. Совсем не то теперь: Шурочка и Венечка на заседания приходят в пиджаках, вопросы о присоединении Франции к Турции решаются так просто и легко, как будто это вопрос о рюмке водки. Чин богослужения в самом кафедральном соборе настолько извращен, что новый епископ будет путаться в службе. Тон нашей печати давно уже стал тоном акафистов и ни одного серьезного слова правды не печатается, так что я перестал уже сотрудничать в нашей «прессе». Духовенство Штатов делает прямо что ему угодно; прихожане тоже. И все шито-крыто благодным крылом Владыки! Мне кажется, что наша «публика» со временем так подведет его, что вспомнят времена Преосвященных Иоанна и Владимира и пожалеют, что не вывели вовремя душу его из нашего Египта.

Вы спросите, как же я-то буду служить с Преосвященным Николаем. Правда, — будет вопрос, но для пользы общего дела миссии вопрос обо мне не должен смущать никого. Вы знаете, что я в Россию не хочу и в Нью-Йорк не хочу, ибо пойти туда это значило бы — снявши штанишки, сесть в муравьиную кучу. Но я есмь монах, которого очень легко препроводить на Валаам, на Афон отпустить, сделать Председателем Учебного Комитета, выбрать, наконец, в должность всероссийского патриарха, черт побери! Да и в Ситке можно оставить, если начальство потерпит моим грехам. Так вот, отец мой, — пользуясь соседством с сим великим мужем, иже есть Государственного Совета Член, а также сидя на стуле Святейшего синода, потщитесь приятии смелость пустить в обращение сию мысль или гипотезу о «втором пришествии» и прочем.

С 3-го Июля я обретаюсь в Ситке и состою преподавателем Священного Писания и Основного Богословия во вновь открытой Ситкинской Семинарии. В ноябре поеду странствовать по островам, хотя к Святкам вернусь домой, чтобы в марте снова выехать в дальнюю Аляску на целых полгода, — так что если Вы надумаете выбрать меня в патриархи, то сообщите заблаговременно, ибо после я уеду в такие места, куда и почта не ходит.

Чувствую я себя превосходно, хотя два последние воскресенья не мог служить по причине страшного ревматизма в ногах. Кроме того, у меня

на левой руке образовались четыре ревматических нароста, а на правой еще пока только один, и я от хронического насморка оглох на правое ухо, и еще в груди постоянно колет, и еще... ну, впрочем, довольно и этого. Пожалуй, не поверите, что я чувствую себя превосходно.

Нет ли, Государь мой, в Вашем так называемом Мучебном комитете кого-либо из хороших академистов в должность, так сказать, ректора Ситкинской Семинарии? Мне бы попроще нужно, а не курящего, иеромонаха с бородой, благочестивого, вроде о. Бориса или Вашего Симанского. Жалованьишка рублей 200 в месяц дам, в архимандриты, пожалуй, произведу, если человек привезет с собой облачение и митру и все прочее.

Кстати об облачениях и о всем прочем. Если царь или отец Корнилий, или министр пожелают пожертвовать нам облачение, то скажите им, что мы принимаем с удовольствием, — особенно красное полное архиерейское и на весь собор: диакону, 2 иподиаконам, 4 — мальчикам и пономарю. А то нам ходить не в чем. Для двух священников тоже не мешает. А если царь спросит: где заказать? — то скажите ему, что у Ильи Семеновича Сытова в Москве, в Славянском Базаре. Так-то.

А о ректоре-то моем доложу Вам еще и то, что отца Александра Григорьева мне не нужно, ибо он очень благочестив. Моему ректору придется иметь уроков 15 в неделю, и жить в шалаше, и питаться репой.

Удивительное дело: без всякого согласия Святейшего Синода и Мучебного Комитета мы открыли в Ситке Семинарию и закрыли Уналашкинскую двуклассную школу, которую Преосв. Николай открывал. Без всякого разрешения Кабинета Его Величества мы даем священникам кабинетские кресты, хотя и не золотые, а позолоченные; без всякого ведома Синода мы разрешаем Ирвингу носить камиллавку и без всякого разрешения канонов дозволяем сему последнему жить с его собственной женой, которая Православия не принимала и по-православному не венчалась. Много у нас интересного, и когда в Нью-Йорке будет Преосв. Николай, то непременно наступит для нас и страшный суд, как и полагается этому быть после второго пришествия. В монастыре нашем есть наместник, как и в Невской Лавре, хотя он не только не первоклассный, но и не классный, т. е. никакой. Я очень желал бы, чтобы Вы, отец мой, в надлежащее время переложили мои мысли на свой диалект и сообщили их Вашему соседу, т. е. Преосв. Николаю, который, по Вашим словам, относится ко мне благосклон-

но. Он очень хорошо понимает, что съесть меня теперь не может, а я еще лучше понимаю, что когда кот не может скушать мышонка, тогда он выглядит очень-очень ласковым. А Михаила Захаровича в Академии иначе и не называли, как котом. Так-то, отец мой, Тимео Данаос эт дона ферентес.

Чудное дело: Преосв. Николай так много сделал мне хорошего и так любил меня когда-то, а теперь нам прямо неудобно быть в одной комнате. Мне кажется, что, выражаясь «физически», мы представляем собой две электрические батареи однородного тока, которые, как всему миру известно, отталкиваются. Как Вы думаете?

Однако довольно. Отвечайте, пожалуйста, поскорее, ибо наряду с глупостями я написал Вам слова два умных.

Испрашивая святых молитв Ваших, с братскою о Христе любовью и совершенною преданностью имею честь пребывать

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца, покорнейшим послушником и богомольцем.

Иннокентий Е. А.

Не нужно ли Вам секретаря, так хорошо пишущего на машине? Это — я. Ситка.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 99—104.

№ 10

9 апреля 1907 года

Ваше Высокопреосвященство, Милостивейший Архипастырь,
Возлюбленный о Христе Брат.

Почитаю своим приятным долгом приветствовать Вас со светлым праздником Воскресения Христова и молитвенно пожелать всего наилучшего.

На два моих письма к Вам я не получил ответа. Но сие не смущает меня, ибо я нахожу удовольствие писать Вам независимо от того, отвечаете Вы или нет.

Посему и сие пишу.

Впрочем, может быть, ответом на мое первое письмо, о коем я упомянул, было Ваше участие в деле перевода Высокопреосвященного Тихона в Ярославль? Если так, то громадное Вам благодарение восписуем

все — не только я, но и прочие «сознательные» наши «товарищи». Дела у нас от доброты Владыки настолько распустились, что без самых радикальных мер мы не поправимся. Правда, Преосвященный Сергей Финляндский, которого, по слухам, к нам назначают, так же добр и многомилостив, но уж это простой недосмотр: я просил у Вас Преосвященного Николая. — Вы не дали нам. — ну, как угодно. Преосвященным Сергием мы все чрезвычайно довольны, как человеком, — но тогда нечего было у нас брать и Владыку Тихона. Оба сие старца совершенно одинаковы по доброте своей, — с тем лишь различием, что Владыка Тихон хорошо слышал, а о. Сергей — не совсем хорошо. Впрочем, если так изволится Духу Святому, то нам уж делать нечего.

После Пасхи я предполагаю, если Бог благословит выехать в дальнюю Аляску, чтобы посетить по возможности все северные миссии.

Просил я у Вас также иеромонаха-академиста на должность ректора Ситкинской семинарии, — опять ничь.

Должно быть, мои письма не доходят до Вас?

А все-таки я надеюсь, что настоящее поздравление Вы получите к празднику.

Посему испрашиваю святых молитв Ваших, с братскою о Христе любовью и совершенною преданностью имею честь пребывать

Вашего Преосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца, покорнейшим послушником Иннокентий Е. А.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. I. Д. 308. Л. 111.

№ 11

1 мая 1907 года

Ваше Высокопреосвященство, Милостивейший Архипастырь,
Возлюбленный о Христе Брат.

Поистине обрадовали Вы меня сообщением, что чаша американской епархии миновата меня. И совершенно напрасно Вы, по-видимому, скорбите о том, что не мне приходится быть преемником Преосвященного Тихона. Поверьте, отец мой, здесь до такой степени скверно, что всякий наплачется, — и если я пока освобожден от Штатов, то за это лишь Бога благодарить нужно, а не скорбеть. Итак, огрите слезу от очей Ваших и плюньте на предмет сей.

Преосвященного Николая я знаю давно и отнюдь не верил всем Вашим сказаниям о его якобы расположенности ко мне, о чем Вы писали в Вашем предшествующем письме, а тот разговор, который происходил при назначении преемника Преосвященному Тихону в Синоде и вне оного, нам уже доподлинно известен, так что Вы напрасно изволите беспокоиться, чтобы Ваше сообщение оставалось «между нами». Отец Хотовицкий получил подробный отчет ранее Вашего письма. Другие корреспонденты сообщили нам, что будто бы Владыка Тихон сам отстранил меня от Нью-Йорка, опасаясь, что я разгоняю все духовенство своим деспотизмом. Конечно, всякую глупость плетут. Но результат один: я свободен. Жаль только, что не Преосвященный Сергей попадает к нам, как было предложено сначала. Преосвященного Платона я знаю с «западной стороны». Нью-Йоркские газеты, находящиеся в руках жида Херста, уже подняли против него травлю, о чем я написал митрополиту Антонию, ибо жида могут сделать Преосвященному Платону, как черносотенцу, большую неприятность. А около собора в Нью-Йорке живет около 600 тыс. жидов. Впрочем, все в руках... этих самых жидов.

Согласно моему старому предположению, снова скоро пойду в бурях морских искать себе покоя и удовольствия. Здесь, в Штатах, я задыхаюсь: такая неприятная тут атмосфера.

Прошу Ваших святых молитв и с братскою о Христе любовью и всегдашнею преданностью остаюсь

Вашего Высокопреосвященства, Милостивейшего Архипастыря и Отца моего покорнейшим послушником

Е. И.

Сегодня сделал в письме несколько ошибок. Простите. Уж очень поздно, устал, а переписывать не хочется. Нью-Йорк.

ГА РФ. Ф. 550. Оп. 1. Д. 308. Л. 112–113.

ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Абу-Адаль К. — сириец, учившийся вместе с архимандритом Рафаилом (Хававини) в Казанской духовной академии 435
- Авдеев И. — псаломщик Филадельфийского прихода 158
- Агафопод (Шипицын) — священник с. Новомарининское на Чукотке 338
- Адамс Джон — вице-президент США во время президентства Дж. Вашингтона 221
- Александр II (Освободитель) (17 [29] апреля 1818 — 1 [13] марта 1881) — русский император 224
- Александр (Немоловский) (30 августа (11 сентября) 1876 — 11 апреля 1960) — священник, редактор газеты «Свет», затем епископ Аляскинский, викарий Северо-Американской епархии 92, 153, 204, 207, 260, 353, 360, 422, 498, 499, 555
- Александр (Трапицын Александр Иванович) — архимандрит, ректор Калужской духовной семинарии 313
- Александр I, русский император 14
- Александр Невский — свт. блгв. 76, 77, 124, 145
- Александров П. — псаломщик, брат о. В. Александрова
- Александров В. — псаломщик, прибывший в Канаду с о. Дмитрием Каменевым в 1897 г., впоследствии священник-миссионер в Америке 84, 152, 166, 282, 316, 370, 371, 373, 375, 498, 503
- Александров П.В. — русский агент Северо-Восточного Сибирского общества на Чукотке 338
- Алексий (Дородницын) (14 ноября 1859 — ноябрь 1919) — епископ Сумской, викарий Харьковской епархии, впоследствии архиепископ Владимирский и Суздальский 160, 192
- Алексий (Саввич) — иеромонах, настоятель сербского Георгиевского храма в Питтсбурге 388, 429

- Алексий (Симанский) (27 октября (8 ноября) 1877 — 17 апреля 1970) — впоследствии патриарх Московский и Всея Руси 265, 550, 557
- Амкан Н. — псаломщик, а затем священник Квихпакской миссии в 1905 г. 43, 329
- Амфилохий (Вакульский) — игумен, настоятель миссии в г. Сент-Майкл 328, 345, 482
- Анатолий (Каменский) — архимандрит, настоятель собора Архангела Михаила в Ситке, благочинный Ситкинского округа 68, 223, 234
- Андреади М. — священник 85
- Андреев М. — креол, которому принадлежала часовня св. первоверховных ап. Петра и Павла в с. Андреевское на Аляске 330
- Андреев П. — строитель Иннокентьевской часовни 53
- Андрей Первоzvанный — апостол, просветитель Руси 154
- Андрейчук — «серафимовский священник», самосвят в Канаде 302
- Антоний (Вадковский) (3 (15) сентября 1846 — 2 (15) ноября 1912) — епископ Православной Российской Церкви: с 25 декабря 1898 года вплоть до кончины митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский; с 9 июня 1900 года первенствующий член Святейшего Синода
- Антоний (Дашкевич) — иеромонах, настоятель Архангело-Михайловского собора в Ситке, благочинный, смотритель Иннокентьевской миссионерской школы 149, 398
- Антоний — иеродьякон, сопровождал владыку Иннокентия (Пустынского) по прибытии в Ситкл 25 апреля / 8 мая 1904 г. 81, 316, 331, 333, 335, 336
- Антоний (Дорошук) — иеромонах, священнослужитель Алеутской и Северо-Американской епархии 163, 384, 401
- Антоний Печерский — свт. прп. 206
- Антонин — «старец» 537, 355, 357
- Арбили Н. — сирота-араб, житель г. Нью-Йорк, у которого о. Рафаил (Хававини) отпевал брата в 1899 г. 447
- Ариле Е. — мексиканка, невеста полковника Карин Е., обращенная в Православие арх. Рафаилом (Хававини) 462, 463
- Арсений (Стадницкий) (1862—1936) — епископ Псковский, позднее митрополит Ташкентский 315, 321, 545
- Арсений (Чаговцов) — иеромонах, настоятель храма в г. Троя, настоятель прихода в г. Мэйфилд, игумен Свято-Тихоновского монастыря и руководитель детского приюта при обители, впоследствии благо-

- чинный и администратор Канады 160, 161, 162, 165, 166, 168, 188, 189, 190, 191, 192, 199, 202, 209, 214, 250
- Артим М. — католический ксендз в Канаде 288
- Аталлах А. — диакон (впоследствии — Митрополит Хомский) 439
- Бабей Ф.** — член комиссии, готовившей финансовые положения деятельности Православной миссии в Северной Америке на Соборе в Олдфордже 20 июля / 2 августа 1907 г. 503
- Батанович Е. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 90, 97, 115
- Балог М. — священник Бриджпортского храма; мадьяр, перешедший из униатства в Православие 17, 146, 147, 148, 149, 518
- Баницкий Я. — член филладельфийского Православного братства 153
- Бархаткин М.И. — полковник ВМФ России, жертвователь на строительство храма в г. Питтсбурге 126
- Безкишкин П. — священник, настоятель Никольского храма в г. Джуно 345
- Беллавин Михаил — брат святителя Тихона, умер в Америке 9, 23, 143
- Белозеров С. — священник, настоятель православного храма в с. Гимли близ Виннипега (Канада) 304
- Бельков О.Н. — псаломщик квихпакской миссии 17, 45, 46, 330
- Бер О.А. — командир крейсера «Варяг»
- Бергезен И.В. — архитектор, строитель православных храмов в Северной Америке 104, 107, 108
- Блишак — член комиссии, готовившей финансовые положения деятельности Православной миссии в Северной Америке на Соборе в Олдфордже 20 июля/2 августа 1907 г. 503
- Богомольцев С. — сопровождал владыку Иннокентия (Пустынского) по его прибытии в Сиэтл 25 апреля/8 мая 1904 г. 316
- Богуславский А. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 194, 197, 207, 499
- Бордук И. — «священник»-самосвят, глава лжесвященников, «рукоположенных» самозванным «епископом Серафимом» (Устовльским) в Канаде 297
- Бортновский И. — псаломщик ситкинской церкви, впоследствии священник, первый учитель в православной Иннокентьевской школе при храме 226, 233, 331

- Брэди Дж — губернатор Аляски в 1905—1906 гг. 342
- Бугаков А.Г. — капитан, морской агент российского посольства в США 121
- Букетов К. — псаломщик 503
- Букетов Ф. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 72, 152, 182, 223, 503
- Буранич К. — фермер, член православной общины в г. Мэйфилд 189, 191
- Буянов В. — церк. староста 78
- Бшара С. — сиро-араб, житель г. Форт-Уэйн, шт. Индиана, у которого гостил арх. Рафаил (Хававини) в августе 1899 г. 450
- Бьерринг Н. — американец датского происхождения, перешедший в православие, священник православного прихода в г. Нью-Йорке 94, 110
- Вантроба М.** — староста прихода в Анзони 152
- Варвара — свт. великомученица
- Василий Великий — святитель 77, 121, 148, 162
- Васильев В. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 149, 210, 354, 556
- Васильев А. — иеродиакон 81, 210
- Васько А. — прихожанин церкви в г. Марблегед 171, 173
- Вашингтон Дж. — первый президент США 221, 224
- Вениаминов А. — священник 94, 234
- Вениаминов И. — священник 14, 218, 229, 235
- Виталий — иеромонах 74
- Вичак А. — сестра милосердия детского приюта при Св.-Тихоновом монастыре 200
- Владимир (Соколовский-Автономов) (31 декабря 1852 — 17 ноября 1931) — епископ Алеутский и Аляскинский с 1887 по 1891 гг. 77, 87, 131, 225, 227
- Владимиров М. — регент и учитель пения субботней православной школы в Сан-Франциско и учитель математики в миссионерской школе 76, 389, 565
- Владышевский Л. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 197, 207, 208, 498, 499
- Войводиц С. — сербский священник из г. Маккиспорт, позднее настоятель сербской церкви в Питтсбурге, Пенсильвания, церкви Св. Саввы в Чикаго, благочинный сербских приходов западных штатов, руководитель Сербской миссии (1914—1917) 384, 385, 387, 414, 429, 430

- Волк И. — русин, в доме которого в г. Спокэн о. В. Александр служил всеобщую и крестил детей в октябре 1902 г. 373, 532
- Волкай М. — священник, настоятель храма в г. Катасаква 153
- Волянский И. — униатский свящ. в г. Миннеаполис 27, 130
- Вретта А. — священник 17, 113, 114, 122, 483
- Вукичевич Н. — священник сербской церкви св. Саввы, г. Маккиспорт 429
- Гавриил (Дожич) — епископ Сербский, посланный в Америку решением Сербского Карловацкого патриаршего собора в 1906 г. 216, 418
- Гавула М. — послушник Свято-Тихоновского монастыря 193, 194
- Гакман П. — «священник», «серафимовский» самосвят 301
- Ганзалиус — американский проповедник 121
- Гансен — торговый агент 55
- Гансеп Ф.К. — первый секретарь российского посольства в США 121
- Гаспарович К. — член филладельфийского Православного братства, на чьи средства был отремонтирован храм в г. Катасаква 153
- Гейбей Д. — священник в г. Бриджпорте 63, 64, 146, 522
- Георгий (Бранкович) — митрополит Карловацкой сербской церкви (ГГ) 377
- Георгий Победоносец — вмч. 38, 41
- Герасим (Яред) (1840—1899) — митрополит Селевкийский 446
- Герасим — патриарх Антиохийский 439, 440
- Герман (Аляскинский), (1757—1836) — монах, прп., просветитель Аляски 13, 186, 250, 331, 336, 480
- Герман Валаамский Чудотворец — свт. прп. 335
- Глебов Г. — священник 212
- Голиков (И.И.) — компаньон Г.И. Шелихова 13, 216
- Голь Ф. — американский священник и богослов Епископальной англиканской церкви 403, 408, 497
- Гомзик Г. — прихожанин церкви в г. Миннеаполис 130
- Гонцевич П. 78
- Гончаренко Агапий — издавал газету «Alaska Herald», лжесвященник, служивший в православной общине в г. Сан-Франциско 75
- Гончарюк М. — священник, назначенный в Канаду миссионером 294
- Графтон Ч. — англиканский епископ и богослов 106, 121, 122, 360, 401, 485, 486, 487, 496

- Гривский Н.Ф. — зав. епархиальным складом 23, 93, 197, 353, 548, 555
Григорий Богослов — святитель 148
Григорьев А. — священник 197, 265, 503, 557
Гринкевич Н. — священник 114
Грушка Г. — священник-униат в Олдфордже, перешедший вместе со своим приходом в Православие. редактор газеты «Свет», издаваемой на малорусском языке 142, 143, 153
Гузго С. — член филладельфийского Православного братства 153
Гумовский А. — учитель в сан-францисской школе при владыке Владимире (Соколовском-Автономове) 226
- Дабович Е. — сербская эмигрантка, мать арх. Севастиана (Дабовича) 388
Дабович И. — сербский эмигрант, отец арх. Севастиана (Дабовича) 388
Дабович Н. — сербский эмигрант, торговец фруктами (вместе с И. Дабовичем), дядя о. Севастиана 75
Дамнан — серб, иеродиакон Воскресенской церкви в г. Чикаго 387, 410, 415
Данило (Букорович) — иеромонах, сербский миссионер, настоятель храма в с. Минго-Джанкшен 430
Дарьин — ученик ситкинской семинарии, зачисленный в миннеаполисскую семинарию в 1911 г. 278
Джаксон Ш. — генеральный агент по народному просвещению Аляски, представитель федерального отдела образования на Аляске 227, 272, 273, 275, 341
Джонсон Ч. — житель Ситки 268, 269, 270
Димитрий (Павлович) — митрополит Белградский, с. 1920 г. — патриарх Сербский 418, 430
Димитрий Солунский — вмч. 302
Донской В. — смотритель православной школы при ситкинской церкви 233
Дорофей — греческий архимандрит из Австралии 450
Дублянко П. — канадский фермер, в чьем доме в августе 1901 г. свт. Тихон совершил литургию 289
- Евгений (Бережков) — архимандрит, ректор Владимирской духовной семинарии 313

- Евгений (Летица) — митрополит Банялукский (1900—1907)
 Евдоким (Мещерский) (1869—1935) — архиепископ Алеутский и Северо-Американский 430
 Евсевий (Никольский) — архиепископ Владивостокский 338
 Екатерина II — императрица
 Елакович Г. — серб из г. Анаконда, в доме которого проводил крестины о. Владимир Александров в ноябре 1902 г. 371
 Елена — св. равноап. царица 62, 82
 Ефрем (Дибс) — иеромонах, миссионер с составе Сиро-Арабской миссии в 90-х гг. XX в. 437, 460
- Зайченко П. — псаломщик миннеаполисского храма, позднее дьякон церкви в Мэйфилде / церковнослужитель Алеутской и Северо-Американской епархии 133, 168, 169, 230, 248, 392
 Запотоцкий И. — униатский священник Пряшевской епархии 130
 Зноско В. — священник 210
 Зотиков И. — второй священник Свято-Никольского храма в Нью-Йорке 64, 65, 97, 121, 154, 197, 410, 499, 521, 526, 538
 Зубас Г., серб, руководитель православной общины г. Нортпорт 373
- И**
 Иаков Зеведеев, апостол 299
 Иерофей — Патриарх Антиохийский (1850—1885) 439
 Илия — пророк (библ.) 300
 Илья (Ярош) — иеродиакон 61, 62, 65, 66, 67, 69, 144
 Инна — иеромонах, бывший послушник Киевского Ионина и московского Чудова монастырей, настоятель Св. Тихоновского монастыря в Алеутской епархии после о. Арсения 212, 214
 Иннокентий (Вениаминов) — свт. (1797—1879), митр. Московский 14, 19, 41, 58, 72, 109, 174, 175, 197, 218, 219, 234, 312, 314, 317
 Иннокентий (Пустынский) — архимандрит, наместник Чудова монастыря, затем викарный епископ Аляскинский 123, 195, 234, 235, 244, 246, 257, 258, 264, 273, 274, 275, 313, 314, 315, 316, 320, 321, 322, 325, 326, 327, 328, 330, 331, 334, 337—340, 470, 488, 489, 496, 505, 545, 549, 550, 553, 554, 559
 Иоаким III (Деведзис) (1834—1912) — патриарх Константинопольский 297, 439
 Иоанн Креститель — ветхозаветный праведник и мученик 51, 78, 138

- Иоанн (Вениаминов) — священник, впоследствии свт., см. Иннокентий (Вениаминов) 14, 41, 218
- Иоанн (Митропольский) (1836—1914) — епископ Алеутский и Аляскинский 14, 76, 95, 110, 225, 312, 389
- Иоанн Богослов — ап. 40
- Иоанн Кронштадтский — св. прав. 102, 113, 119
- Иоанникий (Кийко) — иеромонах, настоятель прихода в г. Вилмердинг, позднее эконо́м кафедрального собора в Нью-Йорке 197, 208, 210, 384
- Иоанникий (Маркович) — архимандрит, сербский священник в Канзасе 429
- Иоасаф (Болотов) — архимандрит, миссионер Валаамского монастыря, прибывший на Кадык в 1794 г. 13, 217
- Йованович С. — глава сербского братства в Стилтоне 415
- Ипатий — иеродьякон, насельник Св. Тихоновского монастыря 192, 193, 203
- Ирвин Н.И. — американский англиканский миссионер, перешедший в православие осенью 1905 г. 361, 489, 557
- Ириней (Добриевич) — епископ Австралийский и Новозеландский СПЦ (в миру Мирко) 423, 425
- Исав (библ.) 50
- Кайруз М.** — сиро-араб. житель г. Толело (шт. Огайо), у которого 27 июля / 9 августа 1899 г. архим. Рафаил (Хававини) присутствовал на торжественном ужине 449
- Калинников Н.Ф. — штабс-капитан, глава Чукотского п-ова в 1907 г. 337
- Кальнев А. — дьякон (Канада) 125, 135, 197, 208, 210, 304, 512
- Кальнев В. — священник 121, 125, 127, 140, 207, 377, 383, 386, 456, 498
- Каменев Д. — священник, первый пастырь православного прихода в Эдмонтоне (Канада), прибывший туда в 1897 г. 282
- Канинич — сербский священник в г. Бьют 429
- Капанадзе И. — священник, председатель Православного общества взаимопомощи 125, 200, 201, 260, 498, 499, 503, 532, 533
- Капустин А. — псаломщик бриджпортской церкви 145, 147
- Карион Е. — полковник-мексиканец, католик, обращенный в Православие арх. Рафаилом (Хававини) 462, 463

- Карнеги — американский бизнесмен-миллионер 129
- Кассини А. — граф, русский дипломат 103, 106, 107
- Катакази К.Г. — российский императорский посланник в Вашингтоне (1869–1872) 109, 110
- Катанук — псаломщик, ученик ситкинской миссионерской школы 397, 398
- Качутин — ученик уналашкинской школы 42
- Кашеваров А. — священник церкви св. Саввы Сербского в Джеконе 428
- Кашеваров В. — дьякон, позднее священник, настоятель Нушагакской миссии в 1907 г. 76, 336
- Кашеваров Л. — ученик 3 класса ситкинской школы 234
- Кашеваров Л.П. — преподаватель русской словесности в Аляскинской семинарии 265
- Кашеваров П. — священник, преподаватель в духовной семинарии на Аляске 40, 76, 264, 327
- Кедровский Александр — священник уналашкинской церкви 210, 236, 273, 332, 333
- Кедроливанский П. — протоиерей 76
- Келичав К. — фермер 189, 191
- Кертич Р. — православный серб, житель города Спокэн 373
- Кирилл — иеромонах Тихвинского монастыря, капеллан Русского императорского флота, окормлявший православный приход в Сан-Франциско 74, 388
- Кирилл — свт. равноап., просветитель славянства 40, 62, 81
- Китчак И. — председатель православного братства при приходе в г. Хартсгорн 81
- Клинковстрём М. — русский консул в г. Сан-Франциско, председатель Славянского благотворительного общества в Сан-Франциско 75, 367
- Клопотовский И. — священник Алеутской и Северо-Американской епархии 65, 144, 167, 197, 210, 251, 498, 499
- Ковригин Н. — священник Ситкинского собора, назначенный в Сан-Франциско в 1868 г. 75, 76, 368, 388
- Козлов И. — псаломщик нушагакской миссии в 1907 г. 336
- Колл — баптистский пастор, окормлявший детский баптистский приют 267
- Комков А. — купец, строитель Часовни в сел. Котлик 43, 284

- Конечин Н. — послушник Свято-Тихоновского монастыря 194
- Константин (Тарази) — архимандрит (впоследствии епископ Ардрумский) 434
- Константин — инок, послушник Свято-Тихоновского монастыря 197
- Константин — св. равноап. император 62, 82
- Кораблев А. — слесарь, работавший на восстановлении Михаило-Архангельского собора в Ситке в 1906 г. 317
- Корф — барон 320
- Корчинский И. — священник в Квихпакской мисс до 1900 года, затем руководитель Канадской миссии 38, 39, 43, 44, 45, 51, 53, 54, 283, 289, 290, 291, 292
- Костромитинов П.С. — русский консул в Сан-Франциско 74
- Костромитинов С.И. — почетный попечитель ситкинской православной публичной школы, староста Михаило-Архангельского собора г. Ситка 243, 317
- Косьма — св. прав. Бессребреник
- Коханик О.П. — священник Питтсбургской церкви с июня 1906 г. 28, 34, 129, 141
- Кочуров И. — настоятель православного прихода в г. Чикаго, священномученик 61, 112, 114, 116, 117, 118, 120, 122, 135, 401, 409, 472, 496, 498, 499
- Кошевич — свящ.
- Крайнович И. — священник Иоанновской церкви в г. Джонстаун, благочинный сербских приходов восточных штатов 422, 428
- Крамп Ч. — владелец судостроительной компании, где были построены крейсера «Варяг» и «Ретвизан» 155, 156, 157
- Красносельская Е. — выпускница Харьковского императорского музыкального училища, учительница в женской профессиональной школе г. Мэйфилда 167, 251
- Кристофер (Джабара) — архимандрит, глава Сиро-Арабской общины в 1892 г. 434
- Крыжановский Е. — священник 212
- Кукулевский А.Ю. — псаломщик анзонийской церкви, руководитель приходского хора, впоследствии священник Алеутской и Северо-Американской епархии 150, 260
- Курулюк — фермер-буковинец в колонии Крукуд-лейк (Канада), в чьем доме останавливался свт. Тихон в 1904 г. 301

- Лазич Т. — секретарь австрийского консульства. серб 377
- Ламздорф В.Н. — граф, министр иностранных дел Российской империи 313
- Лахно И. — священник 210
- Ледоховский — католический кардинал, начальник «Propaganda fide»
- Леонид (Краснопевков) — епископ Дмитровский, впоследствии архиепископ Ярославский и Ростовский 19
- Лестеньков И. — священник 17
- Лиас Г. — сиро-арабский купец в г. Гавана (Куба), у которого останавливался арх. Рафаил (Хававини) 17/30 января 1902 г. во время путешествия в Южную Америку 460
- Линкольн А. — президент США 224
- Лодыженский Н.Н. — российский Генеральный консул в г. Нью-Йорк 24, 105, 106, 197, 353, 555
- Лопухин А.П. — псаломщик русского православного храма в Нью-Йорке 95, 366
- Лоу С. — мэр г. Нью-Йорк 106
- Макварланд** — пресвитерианский пастор на Аляске в конце XIX в. 267
- Мак-Кинлей У. — президент США 103
- Максутов Д.П. — князь, правитель русской колонии на Аляске 367
- Малахов А. — выпускник ситкинской православной школы, позднее — учитель православной школы в с. Татитлак 275, 326, 341
- Мальцев — священник
- Матюер Г. — священник Сиро-Арабоской миссии в г. Бостон в 1902 г. 459
- Маляревский И. — священник церкви в г. Миннеаполис 33, 130—133
- Мандрыч Д. — серб в г. Бьютт, где о. Владимир Александров останавливался в ноябре 1902 г.
- Мардарий (Ускокович) П. — синкелл, руководитель Сербской миссии в Америке с 1917 г., позднее епископ Американо-Канадский СПЦ 431
- Мария Федоровна (Романова) — русская императрица, супруга императора Александра 111, 113,
- Мария — монахиня, работница детского приюта при Свято-Тихоновском монастыре 531
- Маркович А. — ктитор храма в г. Маккиспорт 139

- Мартыш В. — священник Кадыякского прихода 323, 324, 331, 503
- Матяцко И. — униатский священник в г. Марблгед 171, 172, 173
- Мекк — жертвователь на строительство православной церкви в Северной Америке 524
- Мелетий (Даумани) — патриарх Антиохийский 472
- Меркурьев — переводчик, псаломщик храма на о-ве Св. Георгия 41
- Мефодий (Введенский) — иеромонах, второй священник Архангело-Михайловского Собора в г. Ситке. Преподаватель медицины в Аляскинской духовной семинарии 265, 333
- Мефодий — свт. равноап., просветитель славян 40, 62, 81
- Митропольский Н. — брат епископа Иоанна (Митропольского), священник Алеутской и Северо-Американской епархии 76, 78, 79
- Митрофан (Бан), (1841—1920) — митрополит Черногорский 418, 543
- Михайловский А.И. 95
- Модестов В. — священник Нушагакской церкви 268
- Мозговой В. — псаломщик при храме в г. Шенгон 164
- Мужаэс И. — священник Сиро-Арабской миссии в Северной Америке в 1902 г. 459
- Муравьев А.Н. — граф, состоял в переписке со св. Иннокентием (Веняминным) 219
- Мусич — сербский поэт-песенник начала XX в. 379
- Мюррей Дж. — агент правительства США по вопросам образования при епископе Николае (Зиорове) 272
- Недзельницкий И.** — священник, настоятель аллегенской церкви, благочинный 65, 90, 91, 92, 123, 125, 126, 129, 136, 170, 179, 260, 261, 377, 385
- Нельсон — американский сенатор, подготовивший билль о сокращении гос. школ в США 242, 244
- Немировский Ф. — фермер, в чьем доме в июле 1897 г. была отслужена первая в Канаде православная литургия 282
- Немоловский А. — см. Александр (Немоловский) 91, 153, 204, 207, 260, 353, 360, 422, 475, 487, 498, 499, 555.
- Нестор (Вухович) — иеромонах, настоятель Свято-Саввской церкви в Маккиспорте (Пенсильвания) 197, 387, 388, 414
- Нестор (Засс) (1878—1882) — епископ Алеутский и Аляскинский 15, 41, 77, 95, 110

- Непветов М. — дьякон 14, 76
- Никанор (Надеждин) (1898—1905) — епископ Якутский 319
- Никифор (Симонович) — иеромон., настоятель Свято-Саввской церкви в г. Джексоне (Калифорния) 387, 388, 421
- Николай (Велимирович) (1880—1956) — свт., епископ Охридский и Жичский 424, 431.
- Николай (Зиоров) (1891—1898) — епископ Алеутский и Аляскинский 15, 16, 18, 20, 21, 22, 30, 31, 34, 77, 83, 87, 88, 89, 90, 96, 97, 98, 110, 111, 112, 116, 123, 126, 131, 132, 137, 142, 145, 147, 149, 163, 170, 175, 186, 187, 214, 222, 227, 231, 232, 235, 236, 255, 267, 282, 308, 314, 354, 368, 380, 394, 433—437, 480, 483, 512—514, 555, 557, 558
- Николай II (Романов) — последний император Всероссийский, св. страстотерпец 103, 126, 127, 146, 314, 317, 334
- Николай Чудотворец — свт. 40, 97, 103, 136, 292
- Никон (Микульский) — иеромонах, настоятель Свято-Тихоновского монастыря в 1914 г. 213, 214
- Ноли — албанский священник 254
- Норов А.С. — состоял в переписке со св. Иннокетием (Веняминовым) 219
- Нун — американский сенатор 116
- Обралович М.** — сербский писатель начала XX в. 379
- Оджич И. — православный священник-серб 388, 415
- Ольшевский О. — униатский священник, перешедший в Православие в г. Мэйфилд 144, 164, 165
- Оранский В. — священник 212
- Орлов И. — псаломщик, затем священник Квихпакской миссии и др. приходах Аляски и островов, переводчик молитв и песнопений на туземный язык 45, 51, 52
- Орлов П. — священник, благочинный Аляскинского округа 330, 331, 345, 547
- Ортынский С. — униатский епископ 35, 476
- Остроумов П.И. — чиновник Св. Синода 177
- Павел (Попов)** — епископ Аляскинский, викарий Ново-Архангельского викариатства (1866—1870) 14, 41, 95, 174, 312
- Павлов К. — священник, настоятель Кукоквимской миссии на Аляске

в 1905 г. 329

Пантелеев А. — священник, настоятель Вознесенского прихода на Уналашке 345

Пантелеимон Целитель — вмч. 196, 205, 211

Паркер — епископ Англиканской епископальной церкви в Канаде 307, 493

Паттон С. — учительница ситкинской православной публичной школы 243

Паук А. — член стриторского православного братства, покончивший жизнь самоубийством 520

Пашковский Ф. — протонерей, служивший в Америке при свт. Тихоне (Беллавине), впоследствии митрополит всея Америки и Канады 78, 79, 93, 315, 356, 367, 485–487

Пелех Ф. — дьякон церкви в г. Мэйфилд 168

Петр (Екатеринославский) — епископ, викарий Ново-архангельского викариатства на Аляске (1859–1866) 14, 312

Петр и Павел — первоверховные апостолы 38, 42, 53, 123, 124, 125, 301, 330

Петров А.Я. — псаломщик русского православного прихода в Нью-Йорке 95

Пешуров А. — капитан русской армии, член Славянского общества 368

Пимен (Горбунов) — иеромонах, настоятель приходов в США, уволен из штата Алеутской и Северо-Американской епархии 62, 63, 79, 80, 140, 141

Платон (Рождественский) (1866–1934) — архиепископ Алеутский и Северо-Американский 19, 33, 71, 79, 152, 170, 182, 183, 184, 208, 209, 210, 211, 213, 214, 253, 276, 277, 279, 281, 303, 304, 306, 307, 308, 309, 318, 343–345, 356, 359, 426–429, 473–478, 492, 501, 545, 560

Платт Г. — российский вице-консул в США 78

Победоносцев К.П. — обер-прокурор Св. Синода 38, 102, 104, 121, 132, 247, 312, 362, 405, 465, 471–473

Поданный П. — униат, в доме которого совершались униатские богослужения в г. Миннеаполис 130

Пономарьков — ученик ситкинской семинарии, зачисленный в миннеаполискую семинарию в 1911 г. 278

Попов К. — священник, преподаватель Миннеаполисской семинарии 248, 260, 262, 293, 294, 295, 297, 300, 301, 302, 373, 451

- Попов Н. — духобор, с которым свт. Тихон встречался во время поездки в Канаду в 1903 г. 78, 295
- Попов П. — протодиякон, затем священник 65, 66, 71, 92, 135, 146, 381
- Попович В. 78
- Похольский Я. — ксендз в г. Миннеаполис 130
- Присташ А. — послушник Свято-Тихоновского монастыря 193
- Прокопчак В. — церковный староста 81
- Протасов Н.А. — граф, обер-прокурор Св. Синода 22, 219
- Протопопов А. — студент Московской духовной семинарии, учитель Иннокентьевской школы при ситкинском храме 143, 233, 514
- Птоломей (Тимченко) — иеромонах, настоятель приходов в США 23, 65, 146, 149, 150, 151, 153, 518, 521
- Р**
- Радович П. 75
- Радосавлевич П. — сербский священник Воскресенской церкви в г. Чикаго 387, 410, 411, 412, 413, 414, 416
- Радулович С. 78
- Райн П. — епископ Англиканской церкви в Америке 27
- Распопов Н.Н. — полковник Российской армии 121
- Рафаил (Хававини) (1860—1915) — епископ Бруклинский, святитель 63, 65, 66, 150, 191, 195, 196, 205, 207, 211, 253, 406, 407, 433—499, 512, 531, 536, 545
- Реомюр А. — французский естествоиспытатель 71
- Репа И — член Православного общества взаимопомощи 201, 210
- Репелла А. — послушник Свято-Тихоновского монастыря, впоследствии иеромонах 193, 531
- Розен Дж. — американец, директор Северо-Восточного Сибирского общества в 1904 г. 316, 319, 337, 341
- Романов А.А. — Великий князь 95
- Романов К.К. — Великий князь 95
- Романов К.Н. — Великий князь 76
- Рубинский В. — священник, настоятель храма в г. Троя. 162, 197, 498, 499, 503
- Рудницкий — адвокат, сопровождавший свт. Тихона в Канаде в августе-сентябре 1904 г. 302
- Рузвельт Д. — президент США 275, 340, 342, 350, 395
- Рысев Н. — священник 41, 42, 43

- Саблер К.К. — обер-прокурор Св. Синода 70, 133, 134, 153, 529
- Савич А. — священник сербской церкви в г. Питтсбург 429
- Салковский О. — священник 532
- Саймондз М.Г. — прихожанка, член строительного комитета по возведению храма в г. Питтсбург 127
- Саламатов М. — псаломщик 76
- Салливан Л. — архитектор, автор проекта Свято-Троицкого собора в г. Чикаго 120
- Самойлович С.Н. — учитель русской ситкинской школы, затем — монах Серафим, позднее — священномученик 331
- Сафонова — учительница из г. Харьков для женской школы при приходе в г. Мэйфилд. 167, 251
- Севастиан (Дабович) — первый сербский православный миссионер в Америке, глава Сербской православной миссии в США, архимандрит 74, 75, 79, 84, 133, 253, 254, 368—432, 496, 497, 540—544
- Секулович П. — серб, член прихода в Сан-Франциско, в чьем доме были первые Литургии для сербской общины 75, 388, 389
- Селецкий К. — свящ., настоятель Филадельфийского прихода 159
- Серафим (Нассер) — архим.
- Серафим Саровский — прп. 331
- Сергий (Страгородский) — епископ Финляндский, впоследствии — местоблюститель Патриаршего престола 560
- Сергий Валаамский — прп. 335
- Сергий Радонежский — прп. 51, 230
- Сечинский Я. — униатский студент, рукоположенный свт. Тихоном во священники в Канаде 30августа / 12 сентября 1904 г. 302
- Сиванич Ф. — первый прихожанин, основатель прихода в г. Миннеаполис 130
- Сикак А. — фермер из шт. Пенсильвания 191
- Сильвест (Малеванский) (1827—1908) — епископ Каневский, начальник Киевской Духовной Академии 440
- Сильвестр (Сембратович) — галицко-русский униатский митрополит (1836—1898) 27, 440
- Скибинский М. — священник, затем благочинный приходов в Канаде, 1906 г. 72, 286, 298, 299, 300, 303
- Скрылюк — фермер в Йорктоне (Канада), где свт. Тихон служил вечерню в феврале 1903 г. 295, 301

- Смирнов Е.К. — псаломщик 95
- Соболев И. — священник, освящавший ситкинский детский приют в 1893 г. 232
- Сологуб Е. — кухарка в детском приюте Свято-Тихоновского монастыря 200
- Соломон (библ.) 106
- Соломонидис — греческий врач в г.Бруклин, рукоположен во свящ. 471
- Солянка А. — иподьякон, затем священник в Канаде 135, 303
- Сорока И. — бывший келейник святителя Тихона, назначен псаломщиком в Канаду в 1901 г. 291, 299
- Спиридон Тримифунтский — свт. 83, 84, 382
- Спиридон — патриарх Антиохийский 440
- Среданович Ф. — священник, кандидат Санкт-Петербургской духовной академии, настоятель сербского прихода в Вилмердинге (Пенсильвания), издатель журнала «Вера и разум» 378, 379, 387, 388, 411, 412, 416
- Ставицкий К. — фермер в Пенсильвании 189, 191
- Старк Р. — архидьякон Епископальной церкви на Аляске 330
- Стегнац И. — староста катасаквинского храма 153
- Стекл Т.С. — российский посланник в Вашингтоне в 80—90 гг. XIX в. 368
- Степанов В. — псаломщик, дьякон, а затем — священник православной церкви в г. Адлегени 137, 170, 172, 173
- Стефан (Боца) — епископ Жичский 424
- Стефан — иеромонах 421
- Стойкович А. — сербский священник в г. Стилтон 414, 415
- Стоянович А. — священник, настоятель сербской Николаевской церкви в Стилтоне, Пенсильвания 387
- Тажер И. и И. — братья-сиро-арабы, жители шт. Юкатан (Мексика), у которых о. Рафаил (Хававини) служил литургию 20 февраля/4 марта служил литургию 461, 463
- Тарасар А. — псаломщик шептонской церкви 163
- Теплов А.А. — генерал, русский консул в Америке 12
- Тиффани Л.— американский художник и дизайнер 107
- Тихон (Беллавин) (1865—1925), свт., епископ Алеутский и Северо-Американский, с 1917 — патриарх Московский и Всея России

Тихон (Ростовский) — иеромонах Глинской пустыни, настоятель храма в г. Троя, затем наместник Свято-Тихоновского монастыря 81, 160, 193

Тихон Воронежский — свт. 125, 205, 299

Тихон Задонский — свт. 44, 191, 192, 205, 291

Товт В. — священник шептонской церкви 17, 123, 147

Товт А. — св. униатский священник, перешел в Православие вместе с приходом в 1891 году, инициатор и организатор Православного общества взаимопомощи. В 1994 году прославлен в лике святых Православной Церкви в Америке 17, 28, 65, 66, 90, 95, 130, 131, 132, 133, 135, 136, 144, 147, 148, 153, 154, 163, 177, 197, 198, 202, 206, 211, 213, 288, 391, 392, 472, 483, 484, 499, 528, 536

Томанович Й. — редактор сербской газеты «Родолуб», издававшейся в Нью-Йорке в начале XX в. 384

Трофимович А., псаломщик Бриджпортского храма, позднее священник 147, 194

Трошин Н.И. — сопровождал ген. консула Н. Лодыженского в паломничествах по храмам епархии 197

Туркевич В. — священник, секретарь Духовного правления Алеутской епархии, ректор православной семинарии 93, 121, 152, 197, 212, 214, 262, 263, 353, 498, 499, 555

Тхор — член ПОВ 201

Устовольский С. — священник, сложивший с себя сан и объявивший себя самозванным епископом в Канаде 296, 297

Фей С.В. — дьякон Англиканской Епископальной церкви, сподвижник епископа Ч. Графтона

Фекула М. — учащийся Миннеаполисской семинарии, посвящен святителем Тихоном во иереи, священник Канадского благочиния Алеутской и Северо-Американской епархии. 135, 305, 306

Феодор (Славинский), старец Свято-Тихоновского монастыря: в иночестве — Серафим, оставил монастырь 199, 202, 206

Феодосий Углицкий — прп. 136

Феодосий Черниговский — прп. 136, 137

Феоклит (Триантафилидис) — архимандрит, настоятель прихода в Галвестоне 61, 62, 82, 83, 207

- Феофил (Стефанович) — игумен, священник вилмердинской церкви 385, 388, 428
- Филарет (Гумилевский) (1805—1866) — архиепископ Черниговский и Нежинский 400
- Филарет (Дроздов) (1782—1867) — митрополит Московский и Коломенский, святитель
- Фирцак — католический (униатский) епископ на Аляске 483
- Флавиан (Городецкий) (1841—1915) — архиерей Православной Российской Церкви, митрополит Киевский и Галицкий 10, 55, 70, 71, 73, 173, 311, 363, 469, 485, 529, 530
- Фондефур М.М. — учительница алгебры в Аляскинской семинарии 67, 265
- Форд — американский промышленник, основоположник автомобильной промышленности в США 21
- Франкиадис Д. — учитель греческого языка в миссионерской школе в Сан-Франциско 76
- Фридляндер Д.И. — церковный староста, ограбивший приход и прихожан в городе Чикаго 117, 118
- Фрументий Мордовский 14
- Хававини М. — отец св. Рафаила (Хававини), епископа Бруклинского 438, 439
- Хайдин С. — председатель сербского братства «Сербобран» в Америке в начале XX в. 385
- Ханлан И. 514, 525
- Хапгуд И. — американка, переводчица на английский язык православного Службеника
- Харрис — министр народного просвещения США в 1900 г. глава Федерального отдела Образования США 275, 473, 494
- Хлебцевич А. — смотрительница детского приюта при Свято-Тихоновском монастыре 207
- Хоггатт У. — губернатор Аляски в 1897—1898 гг. 342
- Ходобай — визитатор 34
- Хотовицкий А. — настоятель Свято-Никольского собора в г. Нью-Йорке, священномученик 16, 93, 97, 99, 101, 102, 103, 108, 111, 119, 121, 142, 149, 154, 155, 160, 277, 278, 353, 378, 414, 472, 498, 499, 501, 503, 515, 520, 522, 524, 527, 531, 555, 560

Хризостом — епископ Жичский Сербской православной церкви 425
Хусан М. — священник Сиро-Арабской православной миссии в Северной Америке, глава четвертого миссионерского стана в г. Lowell 437, 446, 459

Челович А. 75

Чепелев И. — священник, смотритель православного приюта в г. Бронз-виль (Нью-Йорк)

Черепнин Г. — учитель кливлендской школы-бурсы 429, 499

Черниговский П. Е. — старший судостроитель 64

Чигулинский П. — председатель Правосл. братства в г. Марблегод 173

Чичило А. — псаломщик в храме г. Марблегод 170

Чубаров П. — ученик ситкинской школы, воспитанник православного приюта, учащийся Санкт-Петербургской Духовной семинарии, учитель Уналашкинской школы, далее иеромонах в селении Килисну 234

Чуда И. 75

Чупа К. — послушник Свято-Тихоновского монастыря 193

Чурич Л. — сербский поэт-песенник начала XX в. 379

Шадура П. — псаломщик Кадыякской церкви, рукоположенный преосв. Иннокентием (Пустынским) во иеродьяконы 335

Шаламов Т. — православный священник на Аляске в 90-х гг. XIX в. 481

Шамие И. — сириец, учившийся с архимандритов Рафаилом (Хававини) в Казанской духовной академии, впоследствии — священник-миссионер Сиро-Арабской православной миссии в Северной Америке 435, 437, 459, 472

Шаяшников П. — священник

Шелихов Г. — компаньон Голикова И., основатель церкви на Кадыяке 13, 216, 217

Шергин В. — плотник, осуществлявший ремонт Михаило-Архангельского собора в Ситке в 1906 г. 316

Шишкин В. — дьякон, чтец Ситкинского православного собора 75, 76, 388

Шкляревич А. Ю. — прихожанин церкви в Питтсбурге, автор эскизов и строитель иконстаса и колокольни аллегено-питтсбургской церкви 123

- Шкляренко Н.А. — штабе-капитан, глава с. Новомарининское на Чукотке в 1907 г. 338
- Шлиппенбах А.А. — барон, русский консул в г. Чикаго 117, 408
- Шлянта А. — член комиссии, готовившей финансовые положения деятельности Православной миссии в Северной Америке на Соборе в Олдфордже 20 июля / 2 августа 1907 г. 503, 536
- Шульман — буковинец, у которого останавливался на ночлег свт. Тихон 22 августа / 4 сентября 1904 г. в буковинской колонии в Крукуд-лейк в Канале 301
- Шутак О. — священник дэнверского прихода, благочинный 212, 214, 383, 386
- Шухи Н. — иеродьякон, араб-псаломщик при начальнике Сиро-Арабской миссии арх. Рафаиле (Хававини) 437
- Шененович Э.Н. — руководитель комиссии по контролю за строительством военных кораблей «Варяг» и «Ретвизан» 157
- Шербаков И. — церковный староста 52
- Эбель Ф.Д. 118
- Эммануил — прихожанин храма в Трое, келейник Преосв. Алексия (Дороницына) 160
- Я**блонский Н. — заведующий хозяйственной частью детского приюта при Свято-Тихоновском монастыре 200
- Ярошевич А. — мальчик, направленный владыкой Владимиром (Соколовским-Автономовым) в ситкинскую церковь, позднее — священник г. Джуно (Аляска) 226, 268, 398, 481
- Ястремский И. — фермер из буковинской колонии Кругуд-лейк, в чьем доме свт. Тихон служил вечерню с акафистом 25 февр. / 9 марта 1903 г. 294, 295, 297
- Ячменев — ученик ситкинской семинарии, зачисленный в миннеаполисскую семинарию в 1911 г. 278

ГЕОГРАФИЧЕСКИЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Австралия — государство в Южном полушарии, занимающее материк Австралия 424, 450
- Австрия — государство в центральной Европе 18, 29, 79, 159, 179, 205, 366, 394, 404, 435
- Австро-Венгрия, Австро-Венгерская империя 8, 24, 26, 85, 86, 113, 130, 220, 283, 284, 406, 477
- Азия — часть света 338
- Айд-Фухар — деревня в Сирии 446
- Айова (Iowa) — штат в США 442, 453.
- Акутан 240
- Александровское (Инглиш Бэй — англ., Нонвалек — совр.) — село Кенайской миссии на Аляске 335
- Алеутские острова — архипелаг островов от п-ва Аляска до п-ова Камчатка (сегодня входят в шт. Аляска) 12, 13, 20, 21, 109, 218, 231, 235, 254, 257, 267, 507, 530
- Аллегени (Allegheny) — г. и национальный парк в шт. Пенсильвания — 60, 86, 89, 120, 122, 123, 124, 125, 126, 137, 138, 377, 380, 455
- Аллегени-ривер (Allegheny-river) — р. в шт. Пенсильвания, приток р. Огайо 122
- Алтуна (Altoona) — г. в шт. Пенсильвания 457.
- Альберта — провинция в Западной Канаде 70, 91, 276, 282, 283, 285, 289, 300, 304, 308, 309
- Аляска — штат в США, полуостров на севере-западе Северной Америки 8, 12, 13, 15, 16, 17, 18, 20, 21, 22, 24, 36, 37, 43, 45, 55, 57, 58, 60, 76, 77, 94, 109, 120, 178, 180, 186, 187, 216, 222, 225, 226, 227, 231, 232, 239, 241, 242, 243, 244, 245, 249, 250, 254, 256, 257, 264, 266, 267, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 280, 289, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 320, 322, 324, 325,

326, 327, 328, 330, 333, 334, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 349, 351, 352, 353, 358, 359, 360, 361, 364, 369, 390, 396, 398, 399, 400, 424, 481, 482, 492, 496, 508, 546, 551, 552, 553

Америка — часть света, объединяющая два материка (Северную Америку и Южную Америку) и близлежащие острова (включая Гренландию) 8, 11, 12, 13, 15, 16, 18, 19, 21, 22, 24, 26, 27, 28, 29, 30, 32, 34, 35, 57, 58, 74, 85, 87, 91, 94, 95, 96, 102, 116, 124, 130, 131, 134, 143, 164, 166, 172, 176, 181, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 200, 209, 213, 214, 218, 225, 228, 229, 238, 254, 255, 260, 261, 270, 274, 275, 276, 279, 281, 282, 285, 286, 287, 288, 289, 293, 296, 306, 307, 312, 314, 315, 319, 320, 330, 343, 345, 346, 352, 353, 354, 356, 360, 364, 365, 366, 368, 372, 377, 378, 379, 380, 381, 384, 385, 390, 394, 396, 401, 407, 408, 408, 410, 411, 412, 413, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 425, 426, 427, 430, 431, 442, 447, 460, 465, 467, 468, 472, 474, 475, 478, 479, 481, 484, 493, 394, 495, 496, 497, 499, 500, 504, 506, 507, 508, 509, 510, 513, 522, 537, 545, 554

Анадырский залив — залив Берингова моря на Чукотке 337

Анадырь — город, административный центр Чукотки 338

Анадырь — р. на п-ове Чукотка 338

Анаконда (Anaconda) — г. в шт. Монтана 370, 371

Англия — государство (Соединенное королевство Великобритании), европейская монархия 220, 435

Ангун — алеутское село близ г. Ситка 334

Андреевское — поселение на Аляске, Квихпакской миссии 44, 53, 330

Андрю — сел. в 11 милях от г. Восток (Канада) 299

Анжелс-Камп (Angels Camp) — г. в шт. Калифорния 369, 428, 542

Анзония (Ansonia) — г. в шт. Коннектикут 23, 31, 59, 64, 65, 86, 91, 146, 148, 149, 150, 518, 519, 522.

Аранжеловац — 406

Ардрум (см. Дамаск)

Аризона — штат в США 375, 377, 540

Ассинобойя — р. в Канаде 93, 294

Астория (Astoria) — г. в шт. Орегон 374, 375

Атту — остров из группы Андреяновских о-ов, Уналашкинского прихода 240

Атха (Атка) — остров из группы Андреяновских о-ов 13, 240

Афины (столица Греции) — 75

Афогнак — с. Кадьякского, а затем центр Афогнакского прихода на Аляске 240, 331, 398

Афон, Святая Гора́ Афѡн — полуостров в Восточной Греции, самоуправляемое сообщество 20 православных монастырей в непосредственной церковной юрисдикции Константинопольского Патриарха 161, 194, 352, 550, 556

Балканы — гористая область на юго-востоке Европы 477, 540

Белград — г., столица Сербии 406, 425, 430

Бельковск (совр. Бельковский) — с. на п-ове Аляска 240, 335

Бенвуд (Benvud) — г. в шт. Пенсильвания 385

Бенсон (Benson) — г. в шт. Миннесота 541

Берингов пролив — пролив между самой восточной точкой Азии (мыс Дежнёва) и самой западной точкой Северной Америки (мыс Принца Уэльского), то есть пролив между Россией и США. 316, 319, 547

Берингово море — море на севере Тихого океана 42, 329

Берлин — г., столица Германии 395

Беседовка — духоборское поселение близ г. Ассинобойя (Канада) 304

Бивер Лейк Beaver Lake — с. в Канаде 299

Бивер-Крик (Beaver Creek) — г. в шт. Колорадо 60, 70, 289, 290

Бигильдино-Сурки — с. Данковского уезда Рязанской губернии, родина о. А. Кочурова

Бингемтон 447

Бисби (Bisbee) — г. в шт. Аризона 375, 376, 541

Благовещенск 13, 312

Ближний Восток — регион, расположенный в Западной Азии и Северной Африке — 24, 85, 477

Блумингтон (Bloomington) — г. в шт. Иллинойс 450

Борька (совр. Биорка) — село Уналашкинского прихода на Алеутских островах 240

Босния и Герцеговина — государство в центральной части Балканского полуострова. В 1908 г. оккупировано Австро-Венгрией 25, 366, 375, 428

Бостон (Boston) — г., столица шт. Массачусетс 446, 447, 459

Бремен 525

Бриджпорт (Bridgeport) — г. в шт. Коннектикут 33, 59, 64, 65, 86, 88, 91, 121, 145, 146, 148, 176, 237, 518, 521

- Британская Колумбия — провинция на западе Канады 374, 391
- Бруклин (Brooklyn) — город в шт. Нью-Йорк 366, 466, 468, 470, 476
- Брунсвик 444, 445
- Буковина — историческая область в Восточной Европе, в конце XIX — начале XX в. — герцогство, входившее в состав Австро-Венгерской империи 25, 287, 406
- Буковина — с. в 6 милях от с. Восток (Канада) 60, 70, 289, 292, 299
- Буффало (Buffalo) — г. в шт. Нью-Йорк 31, 86, 121, 124.
- Бьютт (Butte) — г. в шт. Монтана 370, 371, 372, 373, 388, 417, 429
- Вайн-стрит (Vine street)** — улица в г. Питтсбурге, на пересечении которой с улицей Рид-стрит был куплен участок под постройку православного храма 127
- Валаам — о. в северной части Ладожского озера, самый большой в составе Валаамского архипелага, где расположен Валаамский Спасо-Преображенский монастырь 352, 359, 550, 556
- Ван-Несс (Van Ness Avenue) — бульвар в г. Сан-Франциско 78
- Ванкувер (Vancouver) — г. на западном побережье Канады, в провинции Британская Колумбия 374, 391
- Вашингтон (Washington) — г., столица США 60, 103, 109, 121, 274, 316, 340, 341, 342, 349, 350, 369, 369, 374, 391
- Вашингтон-стрит (Washington Street) — ул. на нижнем Манхэттене, где располагалась православная часовня 435
- Великий Питтсбург (Smoky-City) — Питтсбург и Аллегени как один мегаполис 122
- Вена — г., столица Австрии 394
- Венгрия — государство в Центральной Европе, с 1687 стала частью Австро-Венгерской империи 27, 366, 406, 435
- Виктория (Victoria) — г., столица пров. Британская Колумбия 303
- Вилкесбарр (Wilkes Barre) — г. в шт Пенсильвания 59, 65, 69, 86, 89, 133, 142, 145, 163, 176, 237, 366, 392, 483
- Вилкесон (Wilkeson) — г. в Pierce County, Вашингтон 60, 86, 374
- Вилмердинг (Wilmerding) — г. в шт. Пенсильвания 384, 387, 388, 420, 428
- Виннипег (Winnipeg) — г. в Канаде, цент провинции Манитоба 285, 293, 295, 300, 302, 304, 305, 309
- Висконсин — штат в США 60, 86, 295, 442, 444, 450, 494, 496
- Вологда 353

- Восток (Wostok) — г. в Канаде 60, 70, 282, 289, 290, 291, 292, 298, 300
- Восточная Европа — область, находящаяся между Центральной Европой и Западной Азией 86
- Восточные штаты — восточный штат США 260
- Вустер (Worcester Mass) — г. в шт. Массачусетс 445, 459
- Гавана (столица Кубы) 460
- Галвестон (Galveston) — г. в шт. Техас 36, 58, 60, 62, 79, 82, 86, 90, 176
- Галиция (Галичина) — историческая область в Восточной Европе, расположенная на территории современных Ивано-Франковской, Львовской и большей части Тернопольской областей Украины 25, 27, 124, 142, 168, 287, 366, 404
- Галичина — см.: Галиция
- Гамбург — г. и федеральная земля в Германии 167, 251
- Германия — гос-во в Центральной Европе 220
- Гиг Харбор (Gig Harbor) — г. в шт. Вашингтон 374
- Гленс Фолс (Glens Falls) - г. в шт. Нью-Йорк 444
- Глобвилль (Globevill)— см. Денвер 375
- Гонор (Gonor) — униатская колония в 12 милях от г. Виннипег (Канада) 293
- Графитная — станция на Чукотском побережье Берингова пролива 320
- Греция — государство на юге Европы 84, 86, 477
- Гринвич стрит (Greenwich Street) — ул. в г. Нью-Йорк 76, 79
- Гродненская губерния — область на северо-западе Белоруссии (Белой Руси) 128
- Гудзон (р.) 445
- Гуныка — с. в 12 милях от г. Восток (Канада) 299
- Дамаск — г., столица Сирии — 434, 438, 439
- Деках (Dekach) — ж/д станция на п-ове Юкатан (Мексика) 462
- Денвер (Denver, Глобвилл) — г., столица шт. Колорадо и административный центр округа Денвер 92, 383, 385, 386, 426
- Детройт (Detroit) — г. в шт. Мичиган 449
- Джаксон (Jackson) — г. в шт. Калифорния 86, 174, 254, 369, 370, 375, 380, 382, 387, 388, 425, 428, 540
- Джерси-Сити (Jersey City) — г. в шт. Нью-Джерси 142
- Джонстаун (Johnstown) — г. в шт. Пенсильвания 428, 442, 456, 457, 458

- Джуно (Juneau) — г., административный цент шт. Аляска 174, 238, 267, 334, 336, 345, 397, 398, 399
- Доусон (Dawson) — г. на северо-западе Канады, центр золотодобычи 328, 349
- Дуглас (Douglas) — с. Кадыякского, а затем Афогнакского прихода на Аляске 334, 345, 397, 398, 399, 540
- Европа — часть света 8, 30, 385, 406, 407, 476, 479
- Еловый — о. в составе Кадыякского архипелага, в Аляскинском заливе, в шт. Аляска, место подвига прп. Германа Аляскинского, просветителя Аляски — 186, 336
- Жича** — православный монастырь в Сербии в окрестностях исторической области Рашка, центр Жичской епархии 394, 424, 425
- Западная Европа — группы государств Европы, объединенных по политическому или культурно-географическому признаку 24
- Иерусалим** — древний город на Ближнем Востоке, центр трех мировых религий 161, 381
- Икогмют (совр. Рашен Мишен) — алеутское село на р. Юкон, центр 45, 52
- Илиамна (Илямна) — озеро на Аляске, сток по р. Квичак в Берингово море, с. Нушагакской миссии 241
- Иллинойс — штат в США 58, 59, 369, 387, 393, 442, 450, 454
- Индиана — штат в США 442, 450
- Йонкерс (Yonkers) 59, 64, 92, 106, 108, 296, 467, 517, 518, 521, 523, 525
- Йорктон (Yorkton) — г. в Канаде 294, 295, 302
- Иркутск — г. в Восточной Сибири (Россия). Административный центр Иркутской губернии (сегодня области) 1
- Ирландия — государство в Западной Европе, занимающее большую часть острова Ирландия 220
- Итака (Ithaca) — г. в шт. Нью-Йорк 447
- Италия — гос-во на юге Европы 24, 85, 220
- Кадыяк** (гавань св. Павла) — с., главное на о. Кадыяк (сегодня город) 66, 216, 217, 240, 241, 249, 318, 333, 336, 347
- Кадыяк (Кодьяк, Кытак) — о-в в составе Алеутского архипелага 12, 13, 66, 216, 217, 240, 241, 249, 324, 331, 333, 335, 336, 347, 481, 482, 546

- Кайро (Саіго) — г. в штате Джорджия (Georgia) 454, 455
- Калган (Kalhan) — с. в шт. Колорадо 92
- Калифорния — штат в США 71, 366, 367, 368, 369, 375, 376, 387, 388, 391, 399, 404, 428, 541
- Калькагмют (совр. Катокагмют) — с. Кукоквимской миссии на р. — 49, 241
- Камчатка — полуостров в северо-восточной части материка Евразия на территории России 13, 320, 507
- Канаан (г. в шт. Пенсильвания) 209
- Канада — государство в Северной Америке 8, 23, 37, 60, 69, 71, 212, 248, 276, 282, 283, 284, 285, 288, 289, 291, 292, 293, 296, 297, 298, 300, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 343, 357, 364, 369, 373, 431, 437, 467, 470, 493, 508
- Канзас Сити (Kansas City) — г. в шт. Миссури 376, 385, 388, 417, 429, 460
- Карловиц — город в Кроации-Славонии (тогда — в Австро-Венгрии), на р. Дунай, резиденция сербского православного митрополита 404
- Карпатская Русь — исторический регион проживания русинов в Центральной Европе — на западной Украине (Закарпатская область), в восточной Словакии (в основном Прешовский край) и юго-восточной Польше (юг Подкарпатского воеводства и Малопольского воеводства) 26, 124
- Катасаква (Catasauqua) — г. в шт. Пенсильвания, пригород Аллентауна 59, 64, 66, 92, 153, 154, 158
- Кахонак — село Уналашкинского округа 241
- Кашитинское (совр. Кашига) — с. Уналашкинского прихода 241
- Квихпак (Юкон) — река на Аляске 38, 43, 44, 46, 47, 48, 50, 241, 323, 328, 331
- Кенай — р. на Аляске 241
- Кенай (Николаевский редут) — с. западном побережье Кенайского п-ова, в устье р. Кенай 241, 335
- Кенайская губа (Кука залив) — зал. в Тихом океане у южных берегов Аляски 241
- Кентукки — штат на востоке США 442, 454
- Керни (Keagney) — г. в шт. Небраска 452, 453
- Киев — г., столица Украины (Малороссии)
- Киевская губерния — административно-территориальная единица Российской империи - 128

- Килисну (Киллисно, Киллисну) — с., остров в архипелаге Александра 226, 241, 334
- Китовое — с. на побережье Северного Ледовитого океана на Чукотке 320
- Кливленд (Cleveland) — г. в шт. Огайо 31, 60, 66, 68, 86, 136, 137, 138, 170, 171, 201, 237, 251, 261, 384, 429, 499, 500
- Клидум — г. в шт. Вашингтон 374
- Клондайк (Klondike) — р. на северо-западе Канады, правый приток р. Юкон; золотопромышленный р-н. 328, 349
- Когьян — с. Нушагской миссии 241
- Колмаковский редут (Квыгым-Пайнагмют) — с. на Аляске, первоначальное место расположения Кукоквимской миссии 186, 329
- Колорадо — штат в США 60, 369, 385, 387
- Колумбия (Columbia River) — река 374
- Коннектикут — штат в США 59
- Конора — с. в пров. Саскачеван (Канада) 304
- Коровинский (совр. Коровино) — о-в, с. Уналашкиного прихода 241
- Корфа залив — залив Берингова моря на северо-восточном побережье п-ова Камчатка 320
- Котлик — с. Квихпакской миссии (позднее — Михайлоредутской миссии) 43
- Краков (Бивер-Лейк) — с. в 18 милях от г. Восток (Канада) 299
- Крукуд-Лейк — буковинская колония в Канаде в 298 милях от г. Йорктон 294, 301
- Куба 460
- Кукоквим — р. на западе Аляски 47, 48, 49, 50, 52, 55
- Кукоквим 37, 38, 39, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 55, 241, 323, 328, 329, 331
- Кукоквимская миссия 46, 47, 48, 49, 50
- Ла-Кросс (La Crosse) — г. в шт. Висконсин — 451
- Ледовитый океан — см. Северный Ледовитый океан 320, 332, 543
- Ледук (Leduc) — г. в пров. Альберта (Канада) — 60, 70, 289, 298
- Лесной (совр. Вуди) — о-в у сев. побережья о. Кадык на Аляске — 481, 482
- Ливадия (местность в Крыму) 107
- Ливан 449
- Ливитт-стрит (Leavitt Str.) — улица в г. Чикаго, на пересечении которой

с улицей Хэддон (Haddon Str.) в апреле 1899 г. свт. Тихон приобрел участок земли под постройку храма 117

Лида или Лиде — город в шт. Орегон 417

Литерари-стрит (Literary Street) — улица в г. Кливленд 136

Лонг-Айленд 472

Лондон (London) — г., столица Великобритании 75, 394

Лос-Анджелес (Los Angeles) — г. в США на юге шт. Калифорния 395, 428, 429, 541

Лоуэлл (Lowell) — г. в шт. Массачусетс 446

Львов — город в Западной Украине (Малороссии) 27, 476

Мак-Аду (McAdoo) — г. в шт. Пенсильвания 59

Маккиспорт (McKeesport) — г. в шт. Пенсильвания 59, 66, 67, 138, 139, 140, 141, 377, 378, 380, 385, 387, 388, 407, 420, 429

Макушинское (совр. Макушин) — с. Уналашкинского прихода 241

Малая Азия — полуостров на западе Азии 86

Малороссия (Малая Русь) — название византийского происхождения, обозначавшее два региона: Галицко-Волынские земли 477

Манитоба — провинция Канады 92, 302

Манхеттен (Manhattan) — историческое ядро города Нью-Йорка и один из его пяти районов; о-в близ впадения р. Гудзон в Верхнюю Бухту 435

Марблгед (Marblehed) — город в шт. Огайо 31, 60, 68, 92, 170, 171, 182, 398

Мариетта (Marietta) — г. в шт. Огайо 455

Марково — с. на р. Анадырь (Чукотка) 338

Массачусетс — штат в США 445

Маунт-Плезант (Mt.-Pleasant) — г. в шт. Пенсильвания 456

Мексика — гос-во в Северной Америке 459, 460, 463, 470

Мексико (New Mexico) — гористый штат на юго-западе США 376, 459

Мексико-Сити — г., столица Мексики 376, 459

Мерида (Merida) — г. в Мексике, столица шт. Юкатан 459, 460, 461

Мехико (Méjico, México) — г., столица Мексики; штат в Центральной Мексике столица Мексики 459, 541

Минго-Джанкшен (Mingo Junction) — г. в шт. Огайо 430

Миннеаполис (Minneapolis) — г. в шт. Миннесота 15, 28, 29, 33, 60, 66, 71, 86, 88, 89, 130, 132, 133, 134, 135, 176, 230, 231, 236, 237, 247, 248, 252,

- 253, 300, 302, 303, 366, 390, 392, 393, 451
- Миннесота — штат в США 26, 28, 60, 68, 69, 134, 262, 263, 264, 295, 390, 442, 451
- Миссион-стрит (Mission Street) — улица в г. Сан-Франциско (шт. Калифорния) 75, 388
- Миссури — штат в США 59
- Митрофановское — с. Бельковского прихода — 241
- Михайловский редут (Сент-Майкл) — с. на Аляске, центр Михайлоредутской миссии 37, 38, 43, 53, 241, 330, 337, 547
- Мичиган — штат в США 442, 449
- Могилевская губерния — административно-территориальная единица на западе Российской империи (совр. Могилевская обл. в г. Белоруссия) 127, 128
- Мононгиела (Monongahela) — г. в шт. Пенсильвания 455
- Монреаль (Montréal — фр.) — г. в канадской провинции Квебек 287, 303, 304, 307, 327, 460
- Монтана — штат в США 370, 404
- Москва — г., первая столица России 80, 164, 180, 351, 557
- Мэдисон (Madison) — город в шт. Монтана 121
- Мэйфилд (Mayfield) — г. в шт. Пенсильвания 142, 144, 162, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 182, 190, 196, 198, 204, 250, 392, 500, 508, 528, 532, 533, 535, 537
- Наполеон (Napoleon)** — город в шт. Огайо 449, 450
- Небраска — штат в США 442, 451
- Ненильчик (Ненильчикское, совр Нинилчик) — с. Кенайского прихода
- Новая Зеландия — государство в юго-западной части Тихого океана, расположенное на двух крупных островах 424
- Новоархангельск — до 1867 года название города Ситка на Аляске 13, 218, 312
- Новомарининское (с.) 338
- Новый Афон — город в Гудаутском районе на Кавказе (Российская империя), место расположения православного монастыря 187
- Новый Мир (Свет) — название Америки, данное ей европейскими первооткрывателями в конце XV в., противопоставляет Америку Старому Свету — Европе, Азии и Африке 105, 282, 284, 286, 392, 475
- Новый Орлеан 85

Ном (Nome) – г., порт в шт. Аляска на берегу залива Нортон Берингова моря, центров золотодобычи 40, 318, 319, 321, 330, 337, 348, 548, 549
Норд-Дакота 295,

Норт Прайер (Nort Prairie) – г. 60, 68

Нортпорт (Northport) – г. в шт. Нью-Йорк 373

Нунапыхлюгмют – с. Квихпакской миссии на Аляске 44, 46

Нучек (Константиновский редут) – с. на о-ве Нучек 241, 335

Нучек (Тхагалука, совр. Хинчинбрук) – о. на юге залива Принс-Уильям 231, 241

Нушагак (Нушегак) – р., впадает в Бристольский залив Берингова моря 323

Нушагак (Нушегак, Новоалександровский редут) – с. 241, 323,

Нью Лондон (New London) – г. в шт. Висконсин 444

Ньюбург (Newburg) – город в шт. Нью-Йорк 445

Нью-Гавен (New Haven) – г. в шт. Массачусетс 148

Нью-Джерси (New Jersey) – штат в США 26

Нью-Йорк – штат в США 28, 35, 59, 72, 79, 124, 297, 442, 444, 445, 447, 448, 452, 456,

Нью-Йорк (New York) – г. в шт. Нью-Йорк 9, 16, 21, 23, 24, 35, 37, 56, 59, 63, 64, 65, 66, 77, 85, 86, 91, 92, 93, 94, 96, 99, 100, 101, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 116, 121, 125, 145, 149, 150, 157, 165, 171, 334, 176, 179, 181, 194, 196, 207, 213, 220, 261, 279, 297, 311, 315, 317, 333, 344, 349, 351, 353, 354, 355, 357, 358, 365, 378, 384, 406, 407, 410, 413, 418, 420, 434, 435, 436, 437, 440, 441, 445, 446, 447, 453, 454, 458, 459, 460, 460, 465, 466, 467, 468, 472, 475, 476, 493, 495, 498, 499, 500, 503, 512, 514, 515, 516, 517, 520, 522, 525, 527, 528, 530, 532, 535, 545, 550, 556, 557, 560

Оберн (Auburn) – г. в шт. Нью-Йорк 443, 448

Огайо (Ohio) – р., разделяющая гг. Питтсбург и Аллегени 122

Огайо (Ohio) – штат в США 60, 368, 442, 449, 455

Окланд 428

Олбани (Albany) – г. в шт. Нью-Йорк 446

Олд Фордж (Oldforge) – г. в шт. Пенсильвания 66, 86, 143, 144, 145, 237, 472, 499, 522

Омаха (Omaha) – г. в шт. Небраска 451, 452

Орегон – штат в США 86, 358, 369, 374, 375

Осцеола-Миллз (Osceola Mills) – г. в шт. Пенсильвания 86, 176, 186, 366

- Павловская** (Павловское, Чугахпалик, совр. — Чуатбалук) — с. на р. Ку-
скоквим, центр Кускоквимской миссии 50, 241, 328, 329
- Павловское** 329
- Палестина** — область на Ближнем Востоке, охватывающая примерно
территорию современных Сектора Газа, Израиля, Голанских высот,
Западного берега реки Иордан и части Иордании (с 1516 по 1917 г.
входила в состав Османской империи) 396
- Париж** 394
- Пассайк** (Passaic) — город в шт. Нью-Джерси 92, 106, 517, 518
- Паттон** (Patton) — город в шт. Пенсильвания
- Пауэлл стрит** (Powell Street) — улица в г. Сан-Франциско 77, 390
- Пенза** 532
- Пенсильвания** — штат в США 18, 26, 27, 93, 122, 163, 186, 192, 366, 369,
377, 385, 392, 442, 456, 483, 499, 500, 545
- Пенсильванские горы** 122
- Перегребной** — о-в 241
- Петербург** (Санкт-Петербург; 1703–1914) — г., столица Российской
империи; позднее было переименован в Петроград, а в советский
период в Ленинград 42, 122, 164, 180, 219, 358, 361, 363, 485, 525,
529
- Пето** (Peto) — г. в шт. Юкатан (Мексика) 462, 463
- Петроград** (с 1914 по 1924 г.) — г., столица Российской империи 419, 544
- Петропавловск-Камчатский** — город на Дальнем Востоке России, адми-
нистративный центр Камчатки 320
- Пирс-стрит** (Pierce Street) — улица в г. Сан-Франциско 390
- Питтсбург** (Pittsburg) — г. в шт. Пенсильвания 92, 121, 122, 123, 124, 125,
126, 127, 128, 138, 176, 366, 378, 387, 388, 412, 414, 416, 429, 455, 456, 514
- Погугвик** (Паугвик) — с. Нушагакской миссии 241
- Полтавская губерния** — губерния Российской империи, образована в
1802 г. в связи с ликвидацией Малороссийской губернии 128
- Польша** — государство Центральной Европы (до 1916 г. входила в состав
Российской империи в качестве Царства Польского) 24
- Портленд** (Portland) — г. в шт. Орегон 86, 374, 375
- Прикарпатье** — регион в предгорьях Карпат на территории Ивано-
Франковской области и юга Львовской области Украины 24
- Провидения бухта** — бухта в Анадырском заливе Берингова моря, у юго-
восточного берега Чукотского полуострова 337

Прогресо (Progreso) — г. в шт. Юкатан (Мексика) 460, 461, 464

Протасиевская — село Уналашкинского округа со школой на Алеутских островах 241

Псков 361

Пуэбло (Pueblo) — г. в шт. Колорадо 134, 383, 387

Пятая улица (5-th street) — улица в г. Филадельфия 158

Раббит-Гил (Rabbit Hill) — г. в Канаде 298, 306

Рид-стрит (Reed Street) — улица в г. Питтсбург 127

Рим (столица Италии) 27, 28, 34, 35, 165, 391, 477

Россия (Российская империя) 8, 9, 11, 12, 16, 24, 25, 26, 75, 81, 86, 93, 101, 108, 109, 128, 131, 149, 154, 159, 160, 167, 171, 175, 179, 180, 181, 183, 186, 188, 214, 220, 232, 240, 250, 253, 255, 256, 259, 263, 272, 281, 283, 296, 310, 313, 315, 320, 323, 327, 346, 351, 352, 353, 390, 404, 419, 465, 473, 477, 497, 504, 535, 541, 550, 555, 556

Россланд 373

Саванна (Savannah) — г. в шт. Джорджия 444, 445

Сан-Диего (San Diego) — г. в шт. Калифорния 391

Санкт-Петербург — столица Российской империи (см. Петербург) 90, 113, 163, 319, 390, 396, 406

Сан-Франциско (San Francisco) — г. и округ в шт. Калифорния 15, 20, 28, 35, 36, 39, 40, 55, 56, 60, 61, 69, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 86, 88, 92, 109, 113, 124, 133, 164, 173, 225, 226, 227, 228, 237, 293, 311, 313, 316, 330, 349, 365, 368, 369, 382, 388, 389, 390, 393, 394, 395, 398, 399, 401, 402, 407, 422, 423, 427, 437, 441, 443, 459, 468, 472, 480, 499, 508, 513, 514, 522, 523, 540, 545

Саскачеван — провинция в Канаде 304, 308

Саут Ривер (South River) — город в шт. Нью-Йорк 92

Саут Чикаго (South Chicago) — пригород г. Чикаго (шт. Иллинойс) 387, 410, 411, 416

св. Георгия о-в — один из Алеутских островов 38, 40, 41, 42, 327, 336

Св. Лаврентия бухта — залив у восточного берега Берингова моря 320

Св. Павла остров (Прибыловы о-ва) остров в составе Алеутского архипелага — 38, 40, 41, 241, 323, 335, 336, 338

Северковская (или Северки) — с. 241

Северная Америка — один из 6 материков планеты Земля 8, 13, 20, 35, 36,

- 127, 134, 218, 314, 347, 366, 377, 380, 395, 396, 411, 420, 421, 430, 432, 436, 437, 438, 440, 441, 459, 465, 467, 468, 469, 476, 488, 496
- Северная Европа — культурно-географический регион в Европе, включающий в себя государства Скандинавии и прилегающие территории (также Прибалтика, Исландия и Британские о-ва) 24
- Северный Ледовитый океан — океан, расположен между Евразией и Северной Америкой 320, 332, 543
- Северо-Восточная Сибирь 351
- Сельдовое (совр. Селдовия) — с. Кенайского прихода 241, 335, 351
- Сеннах — о. 241
- Сентер-авеню 113
- Сент-Клер (St. Clair) — г. в шт. Пенсильвания 59, 67, 69
- Сент-Луис (Saint Louis) — город в шт. Миссури 385
- Сент-Пол (St. Paul) — г. в шт. Миннесота 451
- Сербия (Сербское королевство) — государство в юго-восточной Европе — 254, 366, 367, 384, 393, 394, 397, 404, 422, 424, 425, 426, 427, 540
- Сибирь — обширный географический регион России в северо-восточной части Евразии 13, 120, 318, 319, 338, 348, 507, 546, 547, 549
- Сидар-Рэпидс (Cedar Rapids) — г. в шт. Айова 453, 454
- Симпсон (Simpson) — город в шт. Пенсильвания 528
- Симферополь (г. в Крыму) 107
- Сирия — арабская страна на Ближнем Востоке 433, 449, 457, 458, 469, 475
- Ситка (Ситха — Sitka) — г. на о-ве Баранова в архипелаге Александра 14, 15, 21, 58, 60, 69, 75, 149, 218, 230, 231, 232, 241, 243, 244, 254, 261, 289, 312, 313, 317, 318, 321, 322, 325, 326, 333, 334, 335, 339, 346, 347, 348, 350, 352, 359, 363, 363, 389, 390, 397, 546, 547, 549, 550, 552, 553, 556, 557, 558
- Сиэтл (Seattle) — крупный город в шт. Вашингтон — 60, 83, 84, 85, 86, 90, 93, 166, 292, 316, 330, 331, 334, 336, 352, 358, 363, 373, 374, 375, 383
- Скрэнтон (Scranton) — г. в шт. Пенсильвания 59, 66, 69, 86, 142, 145, 169, 535
- Смирна 470
- Соловки 359
- Сочава — православная колония в пров. Саскачеван (Канада) 304
- Спокэн 373
- Спринг Вэлли (Spring Valley) — г. в шт. Иллинойс 454

Спрингфилд (Springfield) — г. в шт. Массачусетс 447

Средняя Азия 545

Сремски-Карловцы — г. в Воеводине, входящей в состав Сербии 431

Старый Свет (Мир) — область (культурная ойкумена) Земли, известная европейцам до открытия Америки в 1492 году; в нее входят 2 материка: Евразия и Африка 20, 28, 426

Стилтон (Steelton) — г. в шт. Пенсильвания 121, 377, 378, 407, 414, 415

Стритор (Streator) — г. в шт. Иллинойс 86, 92, 113, 237, 366, 483

США (Соединенные Штаты Америки) — государство в Северной Америке 8, 9, 10, 15, 19, 21, 23, 24, 31, 36, 56, 57, 60, 61, 83, 85, 103, 111, 117, 124, 151, 156, 173, 176, 178, 187, 188, 219, 220, 221, 228, 242, 256, 254, 265, 272, 275, 276, 280, 283, 288, 308, 312, 314, 327, 335, 343, 344, 346, 350, 355, 357, 364, 365, 367, 391, 393, 394, 408, 411, 429, 433, 435, 442, 467, 470, 479, 480, 485, 490, 494, 552, 559, 560

Таврида — название Крымского полуострова, введенное царским правительством после присоединения Крыма к России в 1783 г. 20, 187

Тальхльгавиксяк (Тальгиксюак) — р., приток р. Юкон 46

Татарское (ая) — село в Сибири 120

Татитлак (совр. Тэтитлек) — с. Нучекского прихода 241, 275, 326, 333, 341

Ташкент — город в Центральной Азии (Узбекистане), с XIX в. — центр Туркестанского генерал-губернаторства Российской империи 545

Тенефлай (Tenafly) — г. в шт. Нью-Джерси 279

Теннесси — штат в США 442

Техас — штат в США 58, 368, 395, 541

Тихий океан — расположен между материками Евразией и Австралией на западе, Северной и Южной Америкой на востоке, Антарктидой на юге 56, 69

Тоledo (Toledo) — город в шт. Огайо 449

Трое (Трой) — город в шт. Алабама 159, 160, 161, 162, 165, 528, 531

Туюнак (Тайонек) — с. Кенайской миссии 241

Турция — государство, расположенное в основном в юго-западной части Азии, частично в южной Европе. Образовалось в 1923 году в результате распада Османской империи 394, 556

Угак — о-в у восточного побережья о-ва Кадьяк 241

Умнак — о-в Лисьей гряды Алеутского архипелага 241

- Уналашка — о-в и р. Лисьей гряды Алеутского архипелага 231, 235, 241, 245, 278, 318, 336, 546
- Уналашка — с. на одноименном острове 14, 15, 21, 37, 38, 39, 41, 42, 55, 241, 249, 278, 316, 331, 332, 335, 336, 547, 553, 554
- Уналашкинский порт — см.: Уналашка, с.
- Унга — остров из группы о-вов Шумагина 241, 335
- Унга — с. на одноименном острове 241, 335
- Ухагмют (Улагмют) — с. Кукоквимской миссии 50, 241
- Уэверли (Waverly) — г. в шт. Нью-Йорк 447
- Фейбэнкс (Fairbanks)** — г. в шт. Аляска 330
- Филадельфия (Philadelphia)** — г. в шт. Пенсильвания 27, 63, 64, 92, 103, 108, 154, 155, 157, 158, 159, 177, 420, 458, 487, 518, 519, 526
- Филиппсбург (Philipsburg)** — город в шт. Пенсильвания 86
- Финляндия** — государство на севере Европы. До 1917 г. входило в состав Российской империи как Великое княжество Финляндское 253, 356
- Флорида** — штат в США 460
- Форт Ворт (Fort Worth)** — город в шт. Техас 395, 541
- Форт Росс (Fort Ross)** — русское поселение, впоследствии г. в шт. Калифорния 74, 480
- Форт Саскачеван (Fort Saskatchewan)** — г. в пров. Саскачеван (Канада) 70, 289, 292
- Форт-Уэйнд (Fort Waynd)** - г. в шт. Индиана 450, 454
- Франция** — государство в Западной Европе 435
- Фресно (Fresno)** — г. в шт. Калифорния 375, 377, 428
- Фултон (Fulton)** — г. в шт. Техас 454
- Харрисбург (Гаррисберг, Harrisburg)** — г., административный центр шт. Пенсильвания 415
- Хартсгорн (Hartshorn)** — город в шт. Оклахома 59, 61, 63, 69, 79, 81, 86, 140, 182, 532
- Хартфорд** 148
- Харьков** 160, 529, 530
- Харьковская губерния** 167, 192, 250, 528
- Хаутздейл (Houtzdale)** — город в шт. Пенсильвания 457
- Холм** — город в Новгородской области, административный центр Холмского муниципального района 11, 15, 509, 513, 547

Хонесдейл (Honesdale) — городок в шт. Пенсильвания 191

Хуна — с. Джунковского прихода 266, 267, 334

Хэддон-стрит (Haddon Str.) — улица в г. Чикаго, на пересечении которой с ул. Ливитт был приобретен участок земли под постройку православного храма 117

Цинциннати (Cincinnati) — город в шт. Огайо 455

Чарлерой (Charleroi) — г. в шт. Пенсильвания 59, 66, 67, 92, 138, 139, 140, 141

Червонная Русь — историческая область в (X) XV–XVIII вв.: часть Руси, расположенная на западе современной Украины и востоке Польши 25

Черниговская губерния — губерния Российской империи, располагавшаяся на территории современной Левобережной Украины 127, 128

Черновицы 406

Черновское — с. Уналашкиного прихода 240

Черногория — государство в юго-восточной Европе 367, 384, 394, 404

Чигник — с. Бельковского прихода 241, 336

Чикаго (Chicago) — г. в шт. Иллинойс 9, 58, 59, 61, 62, 63, 69, 79, 86, 93, 99, 110, 113, 115, 116, 118, 119, 120, 121, 134, 135, 176, 285, 303, 365, 379, 386, 387, 393, 401, 408, 408, 409, 423, 426, 429, 430, 431, 442, 450, 451, 515, 542

Чугахпалик — с., см.: Павловское

Чукотский полуостров (Чукотка) — полуостров на крайнем северо-востоке материка Евразия 319, 320, 336, 337, 350, 351

Шандро (Shandro) — с. в Канаде 304

Швейцария — государство в Западной Европе 435

Шенандоа (Shenandoah) — г. в шт. Вирджиния 26, 27, 130

Шептон (Sheppton) — г. в шт. Пенсильвания 86, 163, 535

Эдмонтон (Edmonton) — г. в пров. Альберта (Канада) 70, 282, 285, 289, 290, 292, 298

Эдна (Edna) — г. в Канаде 70, 289

Экспорт 384

Эпплтон (Appleton) — г. в шт. Висконсин 450, 451

Южная Америка — южный континент Америки 396

Южная Дакота 417

Южный Канаан (South Canaan) — см. Канаан

Юкатан — полуостров в Центральной Америке 460, 464

Юкатан-Мексико (Yucatán-México) — штат в г. Мексика 459

Юкон — р., алеутск. Квихпак

Юнгстон (Johnstown) — г. в шт. Пенсильвания 378

Юнкерс — см. Йонкерс

Якутия 507

Якутск — г. в России, порт на р. Лене 312

Якутская область 14

Япония — островное государство в Восточной Азии 422

Ярославль 419, 558

Научное издание

Ефимов Андрей Борисович
Ласаева Оксана Владимировна

**Алеутская и Северо-Американская епархия
при святителе Тихоне**

Корректоры *О. В. Хвостова, Н. С. Емельянова*
Верстка *А. Н. Пашков*
Подбор иллюстраций *А. Б. Ефимов, О. В. Ласаева*

Подписано в печать 10.10.2012. Формат 60 х 90/16
Объем 37,25 п. л. Тираж 500 экз. Заказ 1470

Издательство Православного Свято-Тихоновского
гуманитарного университета
115184, Москва, Новокузнецкая ул., д. 23, корп. 5а
E-mail: izdat@pstgu.ru
www.pstgu.ru

Отпечатано в ППП «Типография «Наука»
121099, Москва, Шубинский пер., 6